

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ عَمَّا غَشَاكَ اللَّهُ وَاطِّعَالَ الرَّسُولِ
کہ کہو چہ کہ غشا کر دہو اور اطاعت کر دہو

حَقَائِقُ مُبَشَّرِ صَحیح مُسَلَّم

مُصَنَّف
مَوْلَانَا سید محمد عتیق الرحمن
مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

و
فہارس مُبَشَّرِ صَحیح مُسَلَّم

نَاشِر

فریدنگہ سٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کا پی رمانٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، سیراء، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



المجلد الاول : صکتان 1425ھ اپریل 2004ء
المجلد الثانی : صکتان 1429ھ مارچ 2008ء
مطبع : روضہ اسلامیہ پریس، لاہور
قیمت : 250/- روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید کتب خانہ
آڈو بکسٹال لاہور

فون نمبر: 092.42.7312173-7123435

فکس نمبر: 092.42.7224899

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین

فہارس شرح صحیح مسلم (جلد ہفتم)

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
1	تہذیب شارح صحیح کے مختصر حالات زندگی	11	7	جلد خامس	18
1	ولادت ابتدائی حالات اور تعلیم	13	8	جلد سادس	19
2	تدریس	13	9	جلد سابع	19
3	تصانیف	14	10	تفصیلی مفقود کے عنوانات	19
4	مناظرے	14	1	شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل	19
5	نبیت و ارادت	14	2	اسلوب تحقیق	20
6	رکن اسلامی نظریاتی کونسل	14	3	چند مسئلے	21
7	تحقیقی دورے	14	4	روایت "تلك العرايق العلی" کی تحقیق	21
8	راج اکبری سعادت	15	5	تحقیق کی خوبیاں	22
	شروع حدیث کا تعارف	15	6	ربہ کی تحقیق	24
1	مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح	15	7	تحقیق کی خوبیاں	24
2	زہد القاری شرح صحیح بخاری	15	8	مسئلہ کفایت کی تحقیق	26
3	فیوض الباری شرح صحیح بخاری	16	9	تحقیق کی خوبیاں	27
4	ایضاح البخاری	16	10	تحقیقی مسائل کی مزید چند مسئلے	30
	شرح صحیح مسلم	17	11	حکمی شہداء کی حیثیت پس اقسام پر احادیث سے	30
1	اسلوب شرح	17	12	شارح کی تحقیق اور دلائل	30
2	خصوصی مباحث	17	13	عزل (بہرہ کشول) کی مختلف صورتوں میں	30
3	جلد اول	18	14	شارح کی تحقیق	31
4	جلد ثانی	18	15	وہیت کی اقسام میں شارح کی تحقیق	31
5	جلد ثالث	18	16	اہل تشیع کے معروف مسائل (ماہم تہذیب اور خلافت	32
6	جلد رابع	18	17	و غیرہ) پر شارح کی تحقیق	32
		18	18	اس کی تحقیق کہ غرم کے لیے ایسی جوتی پہننا	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
50	10. شارع کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر متفقہ نہ	33	ضروری ہے جس میں وسط قدم کی ہڈی نکلی ہو یا صرف ٹخنوں کا نکلا ہو اونا کافی ہے؟	15	باب حج میں کھنکھن سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہونے پر فقہاء احناف کی تصریحات
51	11. صاحبزادہ صاحب کا بیوند کاری کے جواز پر احیاء افس سے استدلال	33	باب حج میں کھنکھن سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہونے پر شارحین کی تصریحات	16	کھنکھن کے معنی مراد میں شارع صحیح مسلم کا موقف
52	12. شارع کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد	35	13. صاحبزادہ صاحب کا بیوند کاری کے جواز پر خون اور پشاپ سے قرآن مجید کو لکھنے سے استدلال	17	18. فقہاء اہل تشیع اور شارع صحیح مسلم کے موقف پر بحث
53	14. شارع کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد	36	15. بیوند کاری کی بحث میں شارع کا حریف آخر	18	19. کتب سے متعلق ائمہ اہل سنت کی تصریحات کہ وسط قدم پر اس کے اطلاق کو رد کیا گیا ہے اور یہ شیعہ کا مذہب ہے
54	15. بیوند کاری کی بحث میں شارع کی آخری بات	36	16. بیوند کاری کی بحث میں شارع کی آخری بات	20	21. احادیث سے اس بات پر استدلال کہ کھنکھن کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے
55	17. ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)	37	18. شارع کا موقف اور تحقیق	21	خلاصہ کلام
55	19. دو اہم خوبیاں	39	20. شارع کا ٹیسٹ ٹیوب بے بی جیسے جدید مسئلہ کی اصل کا کتب فقہ سے استخراج	1	عصر حاضر کے جدید مسائل
56	20. شارع کا ٹیسٹ ٹیوب بے بی جیسے جدید مسئلہ کی اصل کا کتب فقہ سے استخراج	40	21. شارع کی اس تحقیق کی بناء پر دو غیر مسلم اسکالرز کا قبول اسلام	2	علیہ خون اور لکھلکھ آلودہ اؤس سے علاج
57	22. ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بغیر کسی سابق تحریر کے شارع کی تحقیق	42	23. ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بغیر کسی سابق تحریر کے شارع کی تحقیق	3	شارع کے دلائل اور ان کا تجزیہ
57	24. اہل عرب اور یوں کی تفصیل اور مسلک احناف کی ترجیح	45	25. شارع صحیح مسلم کا موقف	4	اعضاء کی بیوند کاری
58	26. اردو زبان میں مذہب اربہ کو بیان کرنے میں شارع صحیح مسلم کی خصوصیت	46	27. دیگر علماء کا موقف	5	شارع صحیح مسلم کا موقف
58	27. مذہب اربہ کو بیان کرنے میں دیگر شروح حدیث کا اسلوب	46	28. فریقین کے دلائل اور ان کا تجزیہ	6	مرد و انسان کے اعضاء سے بیوند کاری کے ناجائز ہونے پر ایک شبہ کا ازالہ
59	28. شارع صحیح مسلم میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل پر بحث و نظر اور مذہب احناف کی ترجیح	48	29. اعضاء کی بیوند کاری سے متعلق راقم کی جانب سے کچھ ضروری وضاحتیں	7	اعضاء کی بیوند کاری کے جواز پر مردہ گوشت کے پیٹ سے کچھ نکالنے اور اضطرار سے استدلال
59	29. شارع صحیح مسلم میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل پر بحث و نظر اور مذہب احناف کی ترجیح	48	30. اعضاء کی بیوند کاری کے جواز پر مردہ گوشت کے پیٹ سے کچھ نکالنے اور اضطرار سے استدلال	8	9

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
77	شرح صحیح مسلم کی طرف کفر کی نسبت کرنا اور شارح کا اس پر رد	59	4	کلمات اقامت کی تعداد میں مذہب احناف کی دیگر فقہی مذاہب پر ترجیح	
	حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے میں علماء دیوبند (شیخ کشمیری، شیخ محمود الحسن اور شیخ تقی عثمانی) کا نظریہ اور شارح کا اس پر رد و تبصرہ	10	5	ثبوت رضاعت میں دودھ کی چکیوں کے حلق	
78	قیامت کے دن نبی ﷺ کے اسمائیل فرمانے سے شیخ قحناوی اور شیخ عثمانی کا علم رسالت کی نفی کرنا اور شارح کا آپ ﷺ کے علم کو ثابت کرنا	61	6	مذہب احناف کی ترجیح	
79	شیخ گنگوہی کا سالگرہ منانے کو جائز اور یوم میلاد النبی ﷺ منانے کو ناجائز کہنا اور شارح کا اس پر رد	62	7	خیار حق کے مسئلہ میں مذہب احناف کی دیگر مذاہب پر ترجیح	
80	شرح صحیح مسلم میں مخالفین کے رد کی تفصیلات کا مفصل توضیح	62	8	لفظ کو صدقہ کرنے کے مسئلہ میں مذہب احناف کی ترجیح	
82	حقتد میں و متاخرین اور معاصرین سے اختلاف رائے	12	9	رفیع بن آدین النہر اور قراءت خلف الامام ایسے مسائل میں شارح کا غیر مقلدین پر متصل اور بدلہ	
86	اختلاف رائے کی تحقیق	64	10	مذہب اربعہ کی تفصیلات	
86	صحابہ کرام کے درمیان اختلاف رائے	65		شرح صحیح مسلم میں مذہب اربعہ کے بیان کا تفصیلی توضیح	
86	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضرت ابن عباس اور دیگر اصحاب سے اختلاف	65		عقائد اہل سنت کا مدلل بیان اور دیگر مسائل کا مہذب رد	
87	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے اختلاف	1	1	شرح صحیح مسلم اور عقائد و معمولات اہل سنت کی تحقیق	
88	حضرت ابن عمر سے حضرت عائشہ کا ایک اور اختلاف	2	2	مسئلہ حاضر و ناظر کی تحقیق	
88	حضرت ابن عمر کا اپنے والد ماجد حضرت عمر سے اختلاف	3	3	قبروں پر پھول ڈالنے کی تحقیق	
89	حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا جمہور صحابہ سے اختلاف	69	4	اعتیارات مصطفیٰ ﷺ کی تحقیق	
89	حضرت عبد اللہ بن مسعود کا حضرت عثمان غنی سے اختلاف	70	5	نبی اکرم ﷺ کا یوم میلاد منانے کی تحقیق	
		73	6	انبیاء و اولیاء سے توسل و استمداد اور دعائے یا رسول اللہ کی تحقیق	
		75	7	شرح صحیح مسلم اور دیگر مسائل کا مہذب رد	
		75	8	اولیاء اللہ کے حضرات کے ساتھ مسجد بنانے پر شیخ سید مودودی کے اعتراضات اور شارح کے جوابات	
			9	نوح کی اجازت کی تاویل میں شیخ عثمانی کا نبی	

نمبر	موضوع	صفحہ	نمبر	موضوع	صفحہ
9	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا حضرت	89	1	علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ سے اختلاف	99
	عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اختلاف		2	لام ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ الرحمۃ سے اختلاف	101
10	حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت علیؓ حضرت ابن		3	علامہ شامی علیہ الرحمۃ سے اختلاف	102
	مسعود اور مجہد رضی اللہ عنہم کے درمیان اختلاف	90	4	مفترت ذنب کے مسئلہ میں متحدہ اہل علم و فضل	
11	حضرت امیر معاویہ اور حضرت ابو ذر غفاری کے			سے اختلاف	103
	درمیان اختلاف	90		مجتہدات و تفردات	105
	تابعین کا صحابہ کرام سے		1	حدائے باجمہر علیہ السلام	105
	اختلاف رائے	91	2	شرح صحیح مسلم کی بحث اور ماخذ	106
1	حضرت عطاءؓ طاؤس اور مجاہد کا حضرت عائشہؓ		3	شارح کا موقف	106
	حضرت علیؓ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے اختلاف	91	4	شارح کے دلائل	106
2	حضرت عطاءؓ کا مجہد صحابہ کرام سے اختلاف	91	5	علامہ محسن اور شارح کا استدلال	106
3	حضرت طاؤسؓ اور حضرت حسن بصریؓ اور حضرت عطاءؓ		6	حدائے باجمہر علیہ السلام کے جواز پر ایک نظر راقم کی	
	کا حضرت انسؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے اختلاف	91		طرف سے	108
4	اگر تابعین کا حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اختلاف	92	7	ڈاڑھی میں شہد کا وجوب	108
5	حضرت سعید بن جبیرؓ اور دیگر تابعین کا حضرت		8	ڈاڑھی میں شہد سے حقیقی شارح کی بحث اور موقف	109
	عبداللہ بن مسعودؓ سے اختلاف	92	9	شارح کی حقیقی اور دلائل	109
	تابعین کا اپنے درمیان اختلاف رائے	92	10	مسئلہ مفترت ذنب	110
1	حضرت عطاءؓ طاؤسؓ مجاہد اور حضرت حماد و منصور		11	مسئلہ مفترت ذنب اور صاحب مرقاۃ مفتی احمد یار	
	میں اختلاف	92		جان فیضی علیہ الرحمۃ کا موقف	111
2	حضرت حماد اور حضرت عکرم میں اختلاف	93	12	مسئلہ مفترت ذنب اور صاحب نزہۃ القاری مفتی	
3	حضرت عطاءؓ طاؤسؓ اور حضرت حسن بصریؓ و			شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا موقف	111
	شرح کے درمیان اختلاف	93	13	صاحب نزہۃ القاری کی مہارت مذکورہ اور اسی سلسلے	
4	اگر مجتہدین و محققین کے درمیان اختلاف رائے	94		کی شرح صحیح مسلم سے ایک عبارت	112
5	فاضل بریلوی کا اکابر سے اختلاف اور مفتی سید		14	مسئلہ مفترت ذنب اور صاحب لیوٹس الباری	
	شہادت علی قادری علیہ الرحمۃ کی تصریح	94		علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ کا موقف	112
6	نقیہ اعظم مفتی نور اللہ فیضی بصری پوری کی تصریح	95	15	مفترت ذنب اور صاحب ایضاح البخاری کا موقف	114
	شارح صحیح مسلم کا اکابر سے		16	مفترت ذنب اور شارح صحیح مسلم کا موقف	115
	اختلاف رائے	99	17	شارح کے دلائل	116

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
18	خلاصہ کلام	119	23	قائد اہل سنت امام نورانی کی تصدیق و تائید	129
	چند دیگر خصوصیات	120		اقتباسات از تائید ثرات مشائخ	130
1	احادیث مبارکہ سے مسائل کا استنباط و استخراج	120	1	مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ	130
2	شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح حدیث کا اسلوب	120	2	علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ	131
3	سیدنا قطبان بن مالک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے مسائل کا استنباط	121	3	علامہ مفتی فیض الرحمن مدظلہ العالی	131
4	سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی خالہ ام المومنین یونسہ رضی اللہ عنہا کے کلمات گزارنے کی حدیث سے مسائل کا استنباط	121	4	علامہ محبت اللہ لوری مدظلہ العالی	132
5	"ولاء لمن اتبعی" والی حدیث سے مسائل کا استنباط	121	5	علامہ سید حسین الدین شاہ مدظلہ العالی	133
6	اسلوب حوالہ جات اور ماخذ و مراجع	122	6	علامہ ابو الحسنات محمد اشرف سیالوی مدظلہ العالی	134
7	دیگر شروح حدیث میں حوالہ جات کا اسلوب	123	7	صاحبزادہ مولانا محمد حبیب الرحمن مجتوبی مدظلہ العالی	134
8	شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح حدیث میں ماخذ و مراجع	123		شرح صحیح مسلم کی تقریب و نمائش	
9	شرح صحیح مسلم اور ماخذ و مراجع کی تعداد	124		علماء اہل سنت کے تاثرات	
10	صحیح مسلم کی ہر کتاب کا حقیقی تعارف	124		اور اخباری بیانات	
11	دیگر شروح حدیث اور شرح صحیح مسلم کا اسلوب	124	1	روزنامہ جنگ کراچی	136
12	صحیح مسلم کی ہر کتاب کے حقیقی تعارف پر شرح صحیح مسلم سے چند مثالیں	125	2	روزنامہ سوائے وقت کراچی	136
13	کتاب الطہارۃ	125	3	روزنامہ سقوی اخبار کراچی	137
14	کتاب الزکوۃ	125	4	روزنامہ جہان کراچی	138
15	کتاب الاطعمۃ	125	5	شرح صحیح مسلم اور تہذیب القرآن کی بعض مہارتوں سے رجوع کی تفصیل	140
16	کتاب البیوع	125	6	کسی مسئلے کی طرف رجوع کرنا گفت کی علامت نہیں بلکہ حکمت کی دلیل ہے	141
17	کتاب الجہاد والسیر	125	7	شرح صحیح مسلم کی تہذیب شدہ مہارات کی تفصیل	146
18	کتاب الاثریۃ	126	8	تہذیب القرآن کی تہذیب شدہ مہارات کی تفصیل	147
19	کتاب العلم	126		حضرت علامہ شیخ الحدیث غلام رسول سعیدی صاحب کے پاس آنے والے علماء کے وفد کے تاثرات	148
20	دعائے ضرر اور بدعا	126	1	علامہ غلام رسول سعیدی کے متعلق علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے تاثرات	150
21	شرح صحیح مسلم کا مقام	127			
22	شرح صحیح مسلم کی شہرت و مقبولیت	128			





WWW.NAFSEISLAM.COM

انڈیکس فہارس شرح صحیح مسلم (ہشتم)

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ
1	حقائق شرح صحیح مسلم..... تصنیف: مولانا حافظ مفتی محمد اسماعیل حسین نورانی	11
2	شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کی بعض عبارتوں سے رجوع کی تفصیل..... مرتب: محمد نصیر اللہ نقشبندی کراچی	140
3	حضرت استاذ العلماء علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری دامت الطافہم العالیہ کے تاثرات	150
4	مرکز اہل سنت برکات رضا (ہندوستان) کی جانب سے شرح صحیح مسلم کی طباعت..... تحریر: مولانا حافظ محمد ناصر خاں چشتی	151
5	مفتی محمد نظام الدین مصباحی اور دیگر علماء کے اعتراضات کے جوابات	153
6	فہرست..... شرح صحیح مسلم (اول)	171
7	فہرست..... شرح صحیح مسلم (دوئم)	203
8	فہرست..... شرح صحیح مسلم (سوئم)	225
9	فہرست..... شرح صحیح مسلم (چارم)	255
10	فہرست..... شرح صحیح مسلم (پنجم)	279
11	فہرست..... شرح صحیح مسلم (ششم)	305
12	فہرست..... شرح صحیح مسلم (ہفتم)	341



WWW.NAFSEISLAM.COM

حقائق شرح صحیح مسلم

تمہید

الحمد لله الذي نزل القرآن على سيد الابرار والصلوة والسلام على من شرحه ببيان وكشف الاسرار وعلى اله واصحبه الذين اجتهدوا في اشاعة الدين بالابضاح والاستمرار وعلى من جمعوا الاحكام باستباطهم في الربوب والاسفار.

تصنيف وتاليف اور تحرير کا سلسلہ زمانہ قدیم سے جاری اور ساری ہے۔ کتنے ہی عنوانات پر قلم اٹھایا گیا، تحقیق کی گئی۔۔۔۔ اور آئندہ نہ جاتے کتنے موضوعات قلم و قریح کے شکر اور شائق ہوں گے۔ یہ ایک بدیہی بات ہے کہ تحریر و قلم کتنے ہی سوٹر کیوں نہ ہوں ان کے اثرات لوح و دماغ سے بخوبی جاتے ہیں۔۔۔۔ اس کے برعکس تحریر کے ذریعے جہاں کسی عنوان پر متصل گفتگو محفوظ ہو جاتی ہے وہاں ساتھ ہی لکھنے والے کی شخصیت اس کی قابلیت اور صلاحیتیں بھی محفوظ ہو جاتی ہیں۔ لکھنے والا دنیا سے رخصت ہو جاتا ہے لیکن اس کی تحریر زندہ رہتی ہے۔ جس کی بنا پر لوگ صاحب تحریر کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان رہتے ہیں۔ یہی تحریر کی مقبولیت اور دوام و شہرت کی دلیل ہے۔ لیکن ہر تحریر کا یہ معاملہ نہیں ہے بلکہ علوم و تربت اور مقبولیت کا شرف و عی تحریر پاتی ہے جو اپنے زمانے کے عرف اور مقتضی کے عین مطابق ہو۔ بد الفاظ و غیر تحریر اپنے قارئین کو وہ سب کچھ فراہم کر دے جو ان کی ضرورت اور چاہتا ہے نیز اس اسلوب پر معلومات فراہم کرے کہ اس سے استفادہ بھی ممکن اور آسان ہو۔۔۔۔ چونکہ گفتگو کا عنوان شرح حدیث ہے اس لئے عرض کروں گا کہ میں وہ بنیادی معیار اور کسوٹی ہے جس پر کسی بھی ترجمہ اور شرح کی مقبولیت اور مقام و مرتبہ کو جانچا جاسکتا ہے۔

برصغیر پاک و ہند میں قرآن و سنت پر علماء کا کیا ہوا کام بلاشبہ قابلِ تحسین اور لائقِ ستائش ہے۔ اس سر زمین پر پیدا ہونے والے متعدد علماء اعلام نے راہِ تحقیق و تالیف کو اختیار فرمایا اور مختلف علوم و فنون کی ترویج و اشاعت میں اپنا کردار ادا کیا، تفسیر، حدیث، فقہ، عقائد اور تصوف و طریقت کو پھیلانے میں عظیم خدمات انجام دیں۔ گو کہ ممالک عربیہ سے قطع رکھنے والے علماء کا کام اس سلسلے میں بہت زیادہ اور بہت عظیم ہے، قابلِ قدر اور قابلِ تحید ہے۔ تاہم حقد حق کی ان تمام تحقیقات کو اضافات نافذ کے ساتھ اردو یا فارسی کے قالب میں ڈھالنے کی جدوجہد اور محبتِ علمی کا سہارا برصغیر پاک و ہند کے علماء کے سر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آج بھہ و تعالیٰ عربی تقابیر و شروع کے ساتھ ساتھ فارسی یا اردو تراجم و شروع کا بھی ایک بیش بہا ذخیرہ ہمیں دستیاب ہے۔ قرآن حکیم کے تراجم کی طرف جاسیے تو مختلف النوع تراجم کی ایک کثرت نظر آتی ہے۔۔۔۔ نہ صرف تراجم بلکہ ان پر خود تراجم یا کسی اور کے تفسیری حواشی بھی دعوتِ معائنہ دینے نظر آتے ہیں، یہی طرح احادیث مبارکہ کی شروع اور تراجم کی طرف نگاہ اٹھائی جاتے تو بھی کتب کا ایک ذخیرہ نظر آتا ہے۔ عام ازیں کہ وہ علماء اہلسنت کی کاوش کا نتیجہ ہو یا کسی اور مکتبہ فکر کے علماء کی کاوش بہر صورت تراجم و شروع میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ پہلے اہلسنت کی جانب سے کوئی اہمیتان بخش کام نہیں تھا مگر اب الحمد للہ صحاح ستہ سے لیکر طحاوی، مشکوٰۃ المصابیح اور ریاض الصالحین تک کے تراجم اور بعض کی شروع یا سانی دستیاب ہیں۔ بلاشبہ یہ علماء اہلسنت کی عظیم کاوش ہے۔ مگر اہم اللہ عنا و عن جع المسلمین۔

لیکن۔۔۔۔۔ یہ بات نہایت قابلِ تعجب اور باعجبِ حیر ہے کہ اکثر اہل علم حضرات نے (خواہ کسی بھی کتبہ فکر سے متعلق ہوں) ترجمہ اور شرح کے حوالہ سے صحیح بخاری پر قلم اٹھایا۔۔۔۔۔ یا کسی اور کتاب پر تحریری کام سرانجام دیا۔ صحیح مسلم پر قلم اٹھانے کی ضرورت اللہ و رسولؐ اہل علم کیوں محسوس نہ کی گئی اس کا مشاہدہ مجھے اس وقت ہوا جب میں نے زیرِ بحث موضوع پر تیاری کے لیے مختلف کتبوں کا دورہ کیا وہاں مجھے معلوم ہوا کہ ”صحیح مسلم شریف“ کی اردو میں کوئی شرح موجود نہیں ہے سوائے اس کے کہ ابراہیم اعظمی: شریفہ، بور کے شیخ عزیز الرحمن دہلوی ہندی کی ایک مختصری شرح صرف تین جلدوں میں موجود ہے۔ حیرت و استحباب کے سوا میں کیا کر سکتا تھا پھر۔۔۔ خیال آیا کہ یقیناً یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا خصوصی فضل و کرم اور احسانِ محکم ہے کہ اس نے اہل سنت و جماعت میں سے علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی کو بہت وطاقت اور توفیقِ ربّی عطا فرمائی کہ آپ نے صحیح مسلم پر قلم اٹھایا اور نہ صرف اس کا مکمل ترجمہ فرمایا بلکہ سات عظیم مجلدات میں اس کی ہموط اور مفصل شرح فرمائی۔۔۔ اس لیے نہ صرف یہ کہ آپ نے صحیح مسلم کی شرح کے علاوہ کو پر کیا بلکہ اہل سنت و جماعت کے شعبہ تصنیف و تحقیق کو جلاء بخشی۔۔۔۔۔ اور تصانیف و تحقیقات کی دنیا میں ایک گرانقدر خزانہ علمی کا اضافہ کر کے اہل سنت و جماعت کا نام ایک نئے انداز میں متعارف کروایا۔ لہٰذا اللہ تعالیٰ عناد میں صحیح المسلمین فی الدنیا والاخرۃ۔

”شرح صحیح مسلم“ کے مقام اور مرتبہ کو اردو شروع حدیث میں واضح کرنے کے لیے چند شروع کو میں نے پیش نظر رکھا ہے ان میں اکثر بلکہ ایک کے سوا سب صحیح بخاری کی ہیں۔ نام ملاحظہ فرمائیے:

- (۱) مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح (از حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ) مطبوعہ نیاہ القرآن لاہور
- (۲) نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری (از مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ) مطبوعہ فریدنگ ایٹال لاہور
- (۳) لیوٰض الباری شرح صحیح البخاری (از علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ) مطبوعہ مکتبہ رضوان صحیح بخاری روڈ لاہور
- (۴) البیان البخاری (از شیخ فخر الدین احمد دہلوی ہندی) مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

مذکورہ تنبیہ کی کلمات کے بعد مفصل گفتگو سے قبل مناسب سمجھتا ہوں کہ اوّل اشارہ صحیح مسلم کے مختصر حالات اور ثانیاً پیش نظر افراد و شروع حدیث کا مختصر تعارف پیش کر دیا جائے تاکہ شرح صحیح مسلم کا مقام خوب واضح ہو سکے۔ سو بالترتیب شارح کے حالات اور شروع حدیث کا تعارف پیش خدمت ہے۔



شارح صحیح مسلم کے مختصر حالات زندگی

ولادت، ابتدائی حالات اور تعلیم

شیخ الشیخ رحمہ اللہ بیٹ ابو النوفاع علامہ غلام رسول سعیدی ۱۰ رمضان المبارک ۱۳۵۶ھ بمطابق ۱۳ نومبر ۱۹۳۷ء کو دہلی اظہر میں پیدا ہوئے۔ ۶ سال کی عمر میں والدہ ماجدہ سے قرآن مجید پانچہ عشرہ مکمل کیا اور ۱۰ سال کی عمر میں آپ نے پنجابی اسلامیہ ہائی سکول (دہلی) سے پرائمری کیا۔ مزید سلسلہ تعلیم جاری تھا کہ برصغیر کی تقسیم عمل میں آئی، چنانچہ آپ اظہر سے ہجرت کر کے ۱۹۴۷ء میں پاکستان آ گئے اور اہل خانہ کے ساتھ ہجر کراچی میں اقامت پزیر ہو گئے۔ یہاں مختلف معاشی حوادث و مسائل کی وجہ سے تعلیم جاری نہ رہ سکی تو آپ نے کمپوزنگ کا کام سیکھا اور تقریباً ۸ سال تک کراچی کے مختلف پریسوں میں کام کرتے رہے۔ والد صاحب اور بڑے بھائی مسلما احمد بیٹ تھے۔ جبکہ علامہ صاحب مسلک حق کی طرف شروع سے ہی راغب تھے ایک دن مناظر اہلسنت علامہ محمد عمر امجدی علیہ الرحمۃ کی ایمان افروز تقریر پر تو دل میں ایک نیا جذبہ پیدا ہوا اور آپ تحصیل علم کی طرف متوجہ ہو گئے۔ انہی دنوں جامعہ محمدیہ رضویہ رحیم یار خاں کی طرف سے داخلے کا اشتہار چھپا، آپ نے حصول علم کی خاطر نہ صرف ملازمت چھوڑ دی بلکہ کراچی چھوڑ کر جامعہ محمدیہ رحیم یار خاں پہنچ گئے۔ وہاں مولانا محمد نواز اویسی صاحب سے ابتدائی کتب (کریا وغیرہ) اور ترجمہ قرآن پڑھا۔ اس کے بعد علامہ عبدالجلیل اویسی صاحب سے فارسی کی تفسیر کتب اور صرف و نحو پڑھی پھر انہی کے ہمراہ سراج العلوم خانیہ گئے اور وہاں سے جامعہ نعیمیہ لاہور تشریف لے آئے۔ یہاں مولانا عبدالغفور صاحب سے کافہ شرح تہذیب اصول الشافعی، نور الانوار اور مفتی محمد حسین نعیمی علیہ الرحمۃ سے شرح جامی، قطبی، جلالین شریف اور جلیہ النکتہ پڑھیں۔ جبکہ تلمیذ کے چند اسباق مفتی عزیز احمد بدایونی علیہ الرحمۃ سے پڑھے۔ ذوق علم آپ کو بندیاں شریف، خلیع خوشاب پہنچ لایا۔ یہاں آ کر آپ نے استاذ العلماء رئیس المناظر علامہ عطاء محمد بند یالوی علیہ الرحمۃ سے کتب معقول و معقول جامع ترمذی، توضیح کوکب، ہدایہ الخیرین، مختصر الحانی، مطول، ماحسن، سعیدی، صدر الخس، باذہ، زادہ، حاشیہ کاظمی مبارک، محمد اللہ، خیالی اور مسلم الثبوت وغیرہ پڑھیں۔ اخیر میں آپ جامعہ قادریہ فیصل آباد تشریف لے گئے جہاں آپ نے مولانا دلی الہی علیہ الرحمۃ سے ”اقلیدس“ اور ”تقریب“ پڑھی۔

تدریس

۱۹۶۶ء میں علوم عقلیہ و فکلیہ سے فراغت حاصل کر کے اسی سال جامعہ نعیمیہ لاہور میں پڑھانا شروع کیا۔ ۳ سال تک آپ مختلف علوم و فنون کی کتابیں پڑھاتے رہے اور ۱۹۷۰ء سے دورۂ حدیث شریف پڑھانا شروع کیا۔ ۱۹۷۸ء میں مفتی سید شہادت علی قادری علیہ الرحمۃ کی دعوت پر آپ کراچی تشریف لائے اور ایک سال تک دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں حدیث شریف کے اسباق پڑھاتے رہے، بعد ازاں مفتی محمد حسین نعیمی علیہ الرحمۃ کے خواہش پر دوبارہ جامعہ نعیمیہ لاہور چلے گئے۔ ۱۹۸۳ء میں آپ کو کمرہ کی تکلیف اور شوگر کا عارضہ لاحق ہو گیا، جس کی وجہ سے مجھے ہند کر پڑھانا دشوار ہو گیا۔ سو مفتی سید شہادت علی قادری علیہ الرحمۃ کے بعد اصرار پر ۱۹۸۵ء میں دوبارہ کراچی تشریف لے آئے اور بحیثیت شیخ الحدیث کے دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں روتی افروز ہوئے اور تادم تحریر بھی اقامت پزیر ہیں۔

تصانیف

علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی کا نام جس طرح فن تدریس میں نمایاں ہے اسی طرح تعنیف و تحریر میں بھی آپ کا نام روشن اور بلند مقام کا حامل ہے۔ آپ کی تصانیف درج ذیل ہیں:

- ۱۔ تفسیر تبيان القرآن (جلد ۱۲) - مقام ولایت و نبوت
- ۲۔ شرح صحیح مسلم (جلد ۸) - ذکر الحج
- ۳۔ تذکرۃ احمد شین - حیات استاذ العلماء
- ۴۔ توفیق الہیان - شفاء کفر الانبیاء
- ۵۔ مقالات سعیدی - فاضل بریلوی کا فقہی مقام

منظرے

آپ مایہ ناز مدرس و مصنف ہونے کے ساتھ ساتھ ایک کامیاب اور لا جواب مناظر بھی ہیں۔ آپ کے دو مناظرے بہت مشہور اور معروف ہیں۔ ایک عید میلاد النبی ﷺ کے موضوع پر جو ۱۹۶۶ء میں ہوا دوسرا مناظرہ علم حبیب مصطفیٰ ﷺ کے موضوع پر جو ۱۹۶۹ء میں ہوا۔ دونوں مناظرے مسلک احمدیہ کے معتبر عالم حافظہ عبدالقادر روپڑی کے ساتھ لاہور میں ہوئے۔ اور دونوں مناظرے مصر کے بعد سے عشاء تک جاری رہے۔ دونوں میں فضیلہ تہانی علامہ سعیدی مدظلہ کو برتری اور کامیابی حاصل ہوئی۔ ان دونوں مناظروں کی مفصل روئیداد ماہنامہ ”الاشرف“ مئی ۱۹۹۲ء کے شمارے میں طبع ہو کر شائع ہو چکی ہے۔

بیعت و ارادت

۱۹۵۶ء میں خرمی زماں رازمی دوران علامہ سید احمد سعید کاظمی علیہ الرحمۃ کے دستِ اقدس پر آپ نے بیعت و ارادت کا شرف حاصل کیا۔

رکن اسلامی نظریاتی کونسل

آپ اسلامی نظریاتی کونسل کے رکن بھی رہ چکے ہیں۔ فروری ۱۹۹۷ء میں آپ رکن منتخب ہوئے اور مقررہ میعاد کے مطابق ۱۹۹۹ء تک اس کے رکن رہے اور نامور عالم دین اور محقق ہونے کی حیثیت سے مسلک اہلسنت کی نمائندگی فرمائی۔

تبلیغی دورے

علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی کے معتقدین و محبین کا ایک وسیع طبقہ یورپ و امریکا میں بھی پھیلا ہوا ہے۔ آپ دوسرے برطانیہ تبلیغی دورے پر تشریف لے جا چکے ہیں۔ پہلی بار ۱۹۹۰ء میں گئے اور تین ماہ تک برطانیہ کے مختلف شہروں لندن، مانچسٹر، بریٹن فورڈ، برمنگھم اور برٹل وغیرہ میں دینی اجتماعات سے خطاب کیا، مختلف مقامات پر ہنگامہ دینے اور مختلف مساجد میں جمعہ المبارک کے اجتماع سے خطاب فرمائے۔ ۲۰ دسمبر ۱۹۹۰ء کو دوبارہ بریٹن فورڈ میں شریفین کی سعادت بھی حاصل فرمائی۔

۱۹۹۲ء میں آپ دوبارہ برطانیہ تشریف لے گئے اور دوبارہ ایک قیام فرمایا۔ اس میں بھی مختلف اجتماعات سے خطابات فرمائے۔ اہم بات یہ ہے کہ اپنے دونوں تبلیغی دوروں میں آپ نے شرح صحیح مسلم کا کام بھی جاری رکھا۔ چنانچہ پہلے دورے میں ”کتاب اللہاس والثریہ“ کے ۱۳ ابواب کی شرح تحریر فرمائی اور دوسرے دورے میں کتاب اللہامۃ کے ۱۳ ابواب کی شرح فرمائی۔

(خود شائع ہونے والی شرح کی ہے: شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱۳ ج ۲ ص ۵۹۵)

حج اکبر کی سعادت

شرح صحیح مسلم جلد ۸ لٹ میں علامہ صاحب نے تحقیق سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اس سال کا حج اکبر ہوتا ہے اور اس حج کا ثواب ستر (۷۰) رُج سے بڑھ کر ہوتا ہے نیز رسول اللہ ﷺ نے جس سال حج فرمایا تھا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۸۹)

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسیلہ جلیلہ سے آپ کو بھی حج اکبر کی سعادت سے بہرہ ور فرمایا اور ۱۹۹۳ء میں آپ حج اکبر کی سعادت عظمیٰ سے شرف ہوئے۔

۔ هذا هو آخر كلامي في سوانح الشارح العلامة رزقنا الله تعالى صلاحا بحب الابراء والصالحين.

شروع حدیث کا تعارف

مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح

مرآۃ المناجیح ۸ جلدوں پر مشتمل مشکوٰۃ المصابیح کا کمال ترجمہ اور جامع شرح ہے جو کہ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ کے روحانی حکم کا نتیجہ ہے۔ مفتی صاحب علیہ الرحمۃ ۱۹۰۶ء میں بدایوں میں پیدا ہوئے اور ۱۳۴۲ھ کو کیمبریا میں وصال فرمایا۔ تقریباً ساڑھے ۴ ہزار صفحات پر مشتمل آپ کی یہ تصنیف مشکوٰۃ شریف کی بہترین تفسیل اور عمدہ تفسیم ہے۔ مرآۃ المناجیح (از علامہ علی قاری بیرونی علیہ الرحمۃ) اور بعض المصاحبات (از شیخ تھقف شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ) مرآۃ المناجیح کے بنیادی مآخذ اور مراجع ہیں۔ ۲ رمضان المبارک ۱۳۷۸ھ/ ۳۰ مئی ۱۹۵۹ء سے ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ/ ۲۷ مئی ۱۹۶۸ء تک دس سال کے عرصہ میں یہ شرح لکھی گئی۔ اس کی کچھ خصوصیات درج ذیل ہیں:

- (۱) ہر حدیث کا بابا محاورہ اور سلیس ترجمہ (۲) حدیث کے دواوی کا مختصر تعارف (۳) جلد اول کے آغاز میں حجیت حدیث پر شہادت کے نمبر وار جوابات (۴) مقدمہ مشکوٰۃ کی شرح میں صاحب مصابیح ائمہ مصاحبتہ دو دیگر محدثین (امام دارمی امام ترمذی امام دارقطنی وغیرہم) اور ان کے جلیل القلم ائمہ کے حالات کا جامع بیان (۵) حدیث شریف میں آنے والے الفاظ مشکوٰۃ کی مختصر لغوی اور اصطلاحی تفسیر (۶) کتاب کے عنوان (لمبارت) علم آداب وغیرہ) کا مختصر تعارف (۷) احادیث حصار میں تطبیق اور شہادت منکرین وغیرہم کا ازالہ (۸) فقہی اعتبار سے ائمہ مجتہدین خصوصاً امام اعظم اور امام شافعی علیہم الرحمۃ کے موقف کی وضاحت (۹) احادیث کی روشنی میں عقائد اہل سنت کی تائید و تقویت اور مخالفین پر رد (۱۰) اہم مقامات پر صحیح کا ترجمہ (۱۱) بصیرت افروز مختصر نکات (۱۲) کتاب کے اختتام پر ۱۳۵ مقام حدیث کی مختصر اور جامع تفریحات (۱۳) ساتھ ہی صاحب مشکوٰۃ کے رسالہ "الاکمال فی اسعاد الرجال" کا ۹۸ صفحات پر مشتمل ترجمہ "نام الاجمال فی رجوعہ الاکمال" (۱۴) بالکل آخر میں اولاد عبدالمطلب خاندان راشدین اور اہل بیت اطہار (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) کا نسب نامہ اور ساتھ ہی رسول اللہ ﷺ کا مکمل شجرہ نسب۔

نزدہ القاری شرح صحیح بخاری

نزدہ القاری ۵ جلدوں پر مشتمل صحیح بخاری کا مکمل ترجمہ اور عمدہ شرح ہے۔ اس کے مصنف فقیر اعظم ہند علامہ مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ ہیں۔ آپ ۱۳۳۴ھ/ ۱۹۴۱ء میں اعظم گڑھ انڈیا میں پیدا ہوئے اور ۶ مئی ۱۳۸۲ھ مطابق ۱۱ مئی ۲۰۰۰ء کو وصال فرمایا۔ آپ کی یہ تصنیف لطیف تقریباً ساڑھے ۴ ہزار صفحات پر مشتمل ہے جو کہ ۲۱ ذوالحجہ ۱۴۰۲ھ سے ۱۱ رمضان المبارک

۱۳۱۹ء تک تقریباً ۱۷ سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی۔ اس کی کچھ خصوصیات درج ذیل ہیں:

(۱) کتاب کو طوالت سے بچانے کے لئے کمر احادیث کو صرف ایک بار لیا گیا ہے۔ اہمیت حدیث کے مختصر الفاظ کو یکجا کر دیا گیا ہے۔ (۲) حدیث شریف کا ترجمہ کا حوالہ دیا گیا ہے۔ (۳) ابواب کا ذکر نہیں کیا گیا۔ در نہ احادیث کمرہ کو لانا ضروری ہوتا اور اس کی کو "احکام استخراج" کا عنوان قائم کر کے پورا کر دیا گیا ہے۔ نیز اہم ابواب پر شرح میں پورا کلام موجود ہے۔ (۴) ہر حدیث پر نمبر لگا دیا گیا ہے اور حدیث کے اہم مضمون کو سامنے رکھ کر اس کا ایک عنوان بھی قائم کر دیا ہے۔ (۵) حدیث زیر بحث بخاری شریف اور صحیح کی دیگر کتب میں کہاں کہاں ہے اس کا حوالہ دے دیا گیا ہے۔ (۶) راوی کے حالات۔ (۷) عقائد اہل سنت کی دلیل اور نقیض تشریح اور بد مذہبوں کا قوی رد۔ (۸) ۱۵۷ صفحات پر مشتمل جامع مقدمہ۔ مقدمہ میں حدیث شریف کی اہم اقسام و مباحث۔ اہم بخاری کے حالات، صحیح بخاری اور اس کی شرح (عربی و اردو) کی تفصیل کے ساتھ ساتھ بالخصوص اور بالتحقیق اہم اہم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے حالات آپ کی تصانیف فقہ کی حقیقت، فقہ پر اعتراضات کے جوابات اور مساحات بخاری کا بیان)۔

فیوض الباری شرح صحیح بخاری

فیوض الباری صحیح بخاری کے ۱۰ پاروں کی اردو میں ميسوط اور جامع شرح ہے۔ اس کے مصنف علامہ ابو البرکات سید احمد کے فرزند ارجمند علامہ سید محمد احمد رضوی علیہ الرحمۃ ہیں۔ آپ ۲۲ رجب المرجب ۱۳۵۳ھ کو ۱۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء کو آگرہ ہندوستان میں پیدا ہوئے اور ۱۹۹۸ء میں لاہور میں وصال فرمایا۔ آپ علیہ الرحمۃ کی یہ تصنیف صحیح بخاری ابتداء سے کتاب الشروط تک کی شرح ہے اور اڑھائی ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل ہے۔ آپ نے اس شرح کا آغاز کرب فرمایا اس حوالہ سے کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔ ابتداء پہلے پارے کے اختتام پر یہ تاریخ درج ہے: ۱۱ جمادی الثانی ۱۴۰۸ھ / ۳۰ نومبر ۱۹۵۸ء۔

اس شرح کی کچھ خصوصیات خود شارح نے پارہ اول کے آغاز میں بیان کی ہیں اور کچھ خصوصیات مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ نے اپنی شرح میں بیان فرمائی ہیں دونوں سے استفادہ کرتے ہوئے چند خصوصیات درج ذیل ہیں:

(۱) احادیث کا لفظی ترجمہ و ترجمہ (۲) الفاظ حدیث کی حسب ضرورت لغوی تحقیق (۳) حدیث زیر بحث کے مسائل و احکام کی تفصیل۔ (۴) ائمہ اربعہ علیہم السلام کے مابین اختلاف آراء اور دلائل کی توضیح (۵) کتاب کو طوالت سے بچانے کے لیے کمر احادیث کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ (۶) اختصار کے پیش نظر سند کا ابتدائی حصہ حذف کر دیا گیا ہے۔ (۷) مختلف فیہ مسائل پر دلیل اور جامع بحث (۸) پارہ اول کے آغاز میں ۳۸ صفحات پر مشتمل مظلانہ مقدمہ جس میں جہت حدیث پر دلائل کے ساتھ ساتھ منکرین حدیث کا بیخ کن کیا گیا ہے۔

ایضاح البخاری

میرے پیش نظر ایضاح البخاری کا جو نسخہ ہے وہ ابتداء سے کتاب المصلوٰۃ تک ۳ جلدوں پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب مستطاب صحیح بخاری کی شرح نہیں ہے بلکہ شیخ فخر الدین احمد ستینی ۱۳۹۳ھ / ۱۹۷۴ء کے افادات کا مجموعہ ہے جس کو ان کے شاگرد شیخ ریاست علی (مدرس دارالعلوم دیوبند) نے تحریر کر دے کر مرتب کیا ہے۔ اس شرح کی خصوصیات درج ذیل ہیں:

(۱) احادیث کا بخاری و ترجمہ (۲) اکثر مقالات پر ترجمہ۔ اہباب کی وضاحت (۳) الفاظ حدیث کی مختصر لغوی تشریح (۴) بیشتر مقامات پر حدیث کے باب کے گذشتہ ابواب سے ربط کی وضاحت (۵) شرح میں مختلف علماء کے اقوال اور آراء کا بیان (۶) متعدد مقامات پر فقہ شافعی کے اقوال سے استدلال (۷) شرح حدیث کے ضمن میں مختلف اعتراضات کے جوابات (۸) کتاب کے آغاز

میں ۲۶ صفحات پر امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی سوانح و حالات کا بیان۔

شرح صحیح مسلم

شروع حدیث میں شرح صحیح مسلم کا مقام اور مرتبہ بہت بلند ہے۔ یہ شرح صحیح مسلم کی وہ واحد شرح ہے جو اردو زبان میں ہونے کے ساتھ ساتھ انتہائی ضخیم اور مبسوط بھی ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی نے ۱۹۸۰ء میں اس شرح کو لکھنا شروع کیا تھا۔ پہلی جلد لکھنے کے بعد طبع ہونے کی وجہ سے ۳ سال تک یہ کام معروض الخواء میں رہا۔ مارچ ۱۹۸۶ء میں شرح کا کام دوبارہ شروع کیا اور جنوری ۱۹۹۳ء میں اس کی ۷ جلدیں مکمل فرمائیں۔ علامت سے نقل لکھی جانتا ہلی جلد اول بہت مختصر تھی اس کو بقیہ جلدات کی طرز پر دنانے کے لئے دوبارہ تحریر فرمایا۔ یوں یہ عظیم و خلیفہ کام فروری ۱۹۹۳ء کے وسط میں پایہ تکمیل کو پہنچا اور اب تقریباً ۸ ہزار صفحات پر مشتمل، مفصل شرح ہمارے سامنے موجود ہے۔ اس میں تبج نیز اور حیران کن امر یہ ہے کہ شارح نے انتہائی تحقیق و تفصیل اور شرح وسط کے ساتھ لکھنے کے باوجود صحیح مسلم کی شرح میں فقط ۸ سال کے عرصہ میں ۸ ہزار صفحات تحریر فرمادیے جبکہ زعمہ القاری اور مرآۃ السانج دوئوں تقریباً ساڑھے ۴ ہزار صفحات پر مشتمل ہیں ان میں سے پہلی ۷ سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی اور دوسری ۱۰ سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی۔

اسلوب شرح

شرح صحیح مسلم میں شرح کا جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے وہ بہت جامع ہونے کے ساتھ ساتھ قارئین کی سہولت اور ذوق مطالعہ کے بھی موافق اور مطابق ہے۔ سب سے پہلے ہر باب کی احادیث کو یکجا کر کے ان کا محاورہ اور سلیس ترجمہ کیا گیا ہے۔ بعد ازاں مختلف عنوانات کے تحت ترجمہ کردہ احادیث کی شرح اور ان سے متعلقہ مباحث پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔ حدیث کی شرح کرتے ہوئے شارح نے مستند اور معتد شارحین حدیث کی آراء کو مکمل حوالہ جات کے ساتھ نقل فرمایا ہے اور حدیث کے ماتحت گفتگو کرتے ہوئے نیز بحث مسئلہ پر قرآن حکیم اور احادیث صحیحہ سے استشاد کرنے کے ساتھ ساتھ علماء کے پیش کردہ دلائل پر بحث و نظر اور (ان سے اختلاف کی صورت میں) اپنے موقف کی مدلل تشریح بھی فرمائی ہے۔ نیز حدیث کے ماتحت آنے والے مباحث و مسائل کے علم تفسیر یا علم حدیث سے متعلق ہونے کی صورت میں ائمہ مفسرین اور ماہرین حدیث کی باحوال تصریحات پیش کی ہیں اور علم فقہ سے متعلق ہونے کی صورت میں معتد فقہاء کرام کے ارشادات پیش کئے ہیں۔ نہ صرف یہ بلکہ قرآن و سنت اور علماء حقہ میں و محققین کی عبارات کی روشنی میں عصر حاضر کے مسائل پر بھی محققانہ بحث فرمائی ہے نیز زہر بحث حدیث سے مستنبط ہونے والے فوائد و مسائل بھی تفصیل و اختصار کے ساتھ ذکر فرمائے ہیں۔ نیز متعلقہ حدیث کے ماتحت اہلسنت و جماعت کے عقائد و معمولات کی مدلل تشریح اور مخالفین مذہب کی مہذب گرفت کرنے کے ساتھ ساتھ علماء مفسرین و شارحین کے علمی مسامحات پر باوقار تنبیہات بھی فرمائی ہیں۔

خصوصی مباحث

اسلوب شرح کے اس مختصر سے تعارف کے بعد ذیل میں ہم شرح صحیح مسلم کا ایک جامع خاکہ پیش کر رہے ہیں جس کی روشنی میں واضح ہوگا کہ ہر جلد میں کون کون سے خصوصی مباحث اور تحقیقی مسائل زینت شرح ہیں۔

جلد اول

عائے با محمد ﷺ کا جواز ۳۱۰ علوم شرعی بحث ۳۲۳ ایمان ابی غالب ۳۸۶ محبت رسول ﷺ ۴۲۶ تعویذ اور
ماقم ۴۹۰ تفسیر ۶۱۰ معراج النبی ﷺ مع مسئلہ حاضر و ناظر ۶۸۰ قبروں پر پھول رکنا ۹۸۱ حلی علی الفلاح ۱۰۶۱
۱۰۹۸/ رفع یدین ۱۱۰۸/ قراءت خلف الامام مع مسئلہ سورة الفاتحہ ۱۱۲۹/ تشہد میں رسول اللہ ﷺ پر بالتقد سلام عرض
کرنا ۱۱۳۷/ رسول اللہ ﷺ کی مصیبت بصادق کا دُعا ہونا ۱۲۲۰/ جدہ میں عید زمین پر رکنا ۱۲۹۱/ جدہ میں انگی کا پیٹ
لگانا ۱۳۹۹/ داؤدی اور سوچیں ۱۴۲۲/ منجھن سے روزہ نونا ۳۳۸۔

جلد ثانی

مسئلہ خلافت/ ۳۸/ قمر صالحین کے پاس مسجد بنانا ۸۲/ جنات کی تحقیق/ ۱۰۰/ روایت حکم العزیز العلی کی تحقیق/ ۱۵۵/ قاسم کی اہمیت/ ۳۰۷/ مسافت قمر اور اس کی مدت/ ۳۷۰/ تمام عشاء پڑھنے والے کا ذکر باجماعت ادا کرنا/ ۵۰۲/ تجرہ آپ ﷺ پر فرض تھی یا نہیں/ ۳۷۰/ بدعت کی بحث/ ۵۵۱/ گناہ اور آلات موسیقی/ ۶۷۲/ اختیارِ راستہ مصطفیٰ ﷺ/ ۸۸۳/ عزرائل پر گنبد بنانا اور چادر چڑھانا/ ۸۱۳/ غیر نبی پر استیلا صلوٰۃ پڑھنا/ ۱۰۱۸/ مسجد میں نماز جتنا زیادہ/ ۱۰۳۶/ بخاریہ اور قطیبین میں اختلاف نماز/ ۲۲۵/ قمر صلوٰۃ اور ہوائی جہاز کا سفر/ ۳۸۳/ ریل اور ہوائی جہاز میں نماز/ ۳۹۷/ ریلوے ٹوٹی ہوئی دبی کی سی آواز سننے کا حکم/ ۷۰۳/ پوسٹ مارم/ ۸۲۳/ عیدِ خون/ ۸۳۰/ امضاء کی پونہ کاری/ ۸۳۳/ برادری نہ فتنہ زدہ/ ۸۹۹/ فوٹو گرافی/ ۷۱/

جلد ثالث

میلاد رسول ﷺ ۱۶۹ / لیلة القدر ۲۰۳ / حجت حدیث ۲۳۶ / رسول اللہ ﷺ کا اجتماع ۲۶۷ / اجتماع ۳۱۸ /
 تھیدا ۳۲۸ / کواکبات ۳۵۱ / مسئلہ بنیہ ۶۰۰ / حج اکبر ۶۸۸ / قبر انور (علی صاحبہ السیما و تحیات) کا کعبہ اللہ اور عرش سے
 افضل ہونا ۷۳۵ / مسئلہ حدیث ۷۹۳ / مسئلہ کفایت ۹۶۳ / مسئلہ طلاق طہ ۱۰۲۰ / نقد سے مجزئی عطاء پر تقریق ۱۱۹۲ / رد معہ ہال
 کتبیں کے ریہ نئی وی پر اعلانات کا حکم ۵۳ / زہرہ جہاز عورت کا بغیر عرم حج چہ جانا ۶۶۳ / ضبط تولید (برجہ کنٹرول) ۸۷۸ /
 مسئلہ اسقاط حمل برہائے میڈیکل نیست ۸۹۱ / نیست ٹوب بے لی ۹۳۵ -

جلد رابع

ایصال ڈاب/ ۵۰۰: غیر اللہ کی قسم کھانا/ ۵۶۰: اردہ ادبی تفصیل اور احکامات/ ۶۵۵: حدود میں جورتوں کی گواہی/ ۷۳۶: چور کا کئے ہوئے ہاتھ کو چننے کا/ ۷۵۵: زنا کا معلوم اور سزا/ ۸۵۵: رجم کی حقیقت/ ۹۷۷: قہور میں قتل کرنا/ ۸۶۱: حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے کی حقیقت/ ۸۷۳: اعظم کے قول پر سرودج شریاں کے حلال ہونے کی حقیقت/ ۸۳۸: ۳۲۰: سرمایہ دارانہ نظام' شتراکیت' کمیونزم اور سوشلزم کا تعارف اور بحث/ ۹۲: انصافی باغی/ ۱۱۱: الکھول' الکھول آجیرواؤں پر فحش وغیرہ کا حکم/ ۳۲۲: چنگ کے سودی حقیقت/ ۳۳۷: چنگ ٹوٹ کی حقیقت/ ۳۵۰: پھول اور بندوق وغیرہ کے ذریعے قصاص لینے کا حکم/ ۶۷۷۔

جلد خامس

بشراور نور کی تحقیق/ ۸۸، محقق کی طرف علم غیب کی نسبت کی تحقیق/ ۱۰۸، مسئلہ شہادت/ ۱۶۲، روش (لانا بیاء انکرام علیہم
بصوتہ والسلام)/ ۳۱۵، جنگی تجویز کا حکم/ ۳۳۲، مسئلہ ذک/ ۳۸۸، مسئلہ خلافت/ ۳۳۵، غزوہ بدر میں فرشتوں کا

زحل/۳۶۹' قیام تعطیل/۳۸۳' حضور اکرم ﷺ کا امی ہونا/۵۳۳' سجدہ شرعی حقیق/۵۷۰' ستر اور حجاب کی تحقیق مع عورت کی آواز عورت کی سر برداری اور عورت کا گھر سے باہر نکالنا/۶۱۲' امارت و خلافت/۷۰۵' سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کی تحقیق/۸۸۸' قاسم کی خلافت/۷۹۱' عسکری شہید کی تحقیق/۹۳۵' معاویہ لائری اور شہ کا شرعی حکم/۸۳۵' پیر کی تحقیق/۸۳۶۔

جلد سادس

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پہ اجرت لینا/۵۷۰' مسئلہ مفقوت ذنب/۶۹۰' فتم نبوت/۷۲۱' حیات خیر علیہ السلام/۸۵۲' صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے متعلق اہم مباحث/۸۶۱' قطع ضامن کی تحقیق/۳۳۸' بھگ' حشیش انجون اور تبا کوٹھی کا حکم/۲۰۶' سرخ سفید زرد اور سبز رنگ کے لباس ٹوپی وغیرہ کے متعلق تفصیلی بحث/۳۱۰' بندوق سے مارے ہوئے اور شکار کئے ہوئے جانور کی تحقیق/۶۶۱' برقی اور مشینی آلات سے ذبح کا حکم/۱۲۲۔

جلد سابع

غیبت سے متعلق تفصیلی اور تحقیقی بحث/۱۶۷' مصعب انبیاء کرام رضی اللہ عنہم/۲۷۷' مصعب مائیکہ رضی اللہ عنہ/۲۹۰' نبی اکرم ﷺ کی مصعب مبارک/۳۰۷' مصعب انبیاء کرام رضی اللہ عنہم کے اعتراضات کے جوابات/۲۹۵' علم سے متعلق اہم مباحث کی تفصیل و تحقیق/۳۶۲' ابن ابی کی نماز جنازہ/۵۸۳' شہرہ کی بحث/۸۸۲' وسیلہ استدرازا استعانت اور ندائے غیر اللہ/۹۰۳' بغیر شہرہ کے نمازی کے آگے سے گزرتا/۸۹۰' محروموں کا لکھنا کتابت کے اہم مباحث/۹۵۲' قبر میں سوال کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کی تحقیق/۷۲۰' زیارت تہجد و محروموں کا زیارت کے لیے جانا/۷۳۳' مسجد میں سائل کو دینا (تحقیقی بحث)/۸۹۲۔

تفصیلی گفتگو کے عنوانات

اسلوب شرح اور خصوصی مباحث کے مختصر تعارف کے بعد اب بطور آئندہ میں شرح صحیح مسلم کی مختلف خصوصیات اور ان کی روشنی میں شرح کا تفصیلی تعارف اور مقام و مرتبہ واضح کیا جائے گا۔ یہ تفصیلی گفتگو جن عنوانات کے ماتحت ہوگی وہ درج ذیل ہیں:

☆ شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل

☆ عصر حاضر کے جدید مسائل

☆ مذاہب اربعہ کی تفصیل اور مسلک احناف کی ترجیح

☆ عقائد اہلسنت کا مدلل بیان اور دیگر مسلک کا مہذب رد

☆ حنفی متون و متاخرین اور معاصرین سے اختلاف رائے

☆ مجتہدات و تقررات

☆ چند دیگر خاصات

☆ اقتباسات از آثار مشائخ

شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ شریعت معلّمہ کا دامن بے شمار مسائل سے بھرا ہوا ہے۔ قرآن و سنت کے ایک ایک ارشاد و نص

نشان سے کئی کئی مسائل کا استخراج و استنباط کوئی انوکھی بات نہیں ہے۔ فقہاء اسلام و علماء اعلام کی کتب تحریرات اور تصنیفات و تالیفات اس پر شہود عادل اور برہان کامل ہیں۔ لیکن مسائل کی اس کثرت میں بہت قصائے عقل سے یا ممکن بات ہے کہ تمام مسائل اپنی ذات اپنی نوعیت اور اپنی جہت کے اعتبار سے از اول تا آخر یکساں ہوں۔ بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جو ایک خاص وقت تک یا خاص جگہ کے لیے قابل عمل ہوتے ہیں اس وقت کے گزرنے یا جگہ کے بدلنے سے وہ مسائل بھی تبدیل ہو جاتے ہیں بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جو وقت اور زمانے کے تقاضوں کے اختلاف سے قابل ترسیم ہو جاتے ہیں یا اس طور کہ پہلے ان میں کچھ نکتے اور دشواری تھی اب اس نکتے کو دور کر کے وسعت اور نوسر (آسانی) کی حاجت پیش آتی ہے بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جن میں طبعاً اور ابتداءً جو آسانی اور وسعت کا عنصر موجود ہوتا ہے لیکن بعد میں کچھ خصوص مزاج کے لوگ ان مسائل کی وسعت کو کجی اور مشکلات کی طرف لے جاتے ہیں غرضیکہ مسائل کی مختلف جہات اور مختلف نوعیتیں ہیں جس نوعیت کے مسائل کا سطور بالا میں ذکر ہوا فی الواقع اسی قبیل کے مسائل دوسرے مسائل کی بہ نسبت زیادہ تحقیق طلب ہوتے ہیں اسی طرح وہ مسائل بھی جو مختلف فیہ ہوں یا مختلف اشکالات کی زد میں ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ہر دور میں علماء محققین نے اپنی تصانیف میں تحقیق مسائل رقم فرمائے اور ان پر دلائل و براہین کے ساتھ گفتگو کر کے محققانہ احادیث قلم بند فرمائیں۔ ان علماء میں امام فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ خاتم الکھاف امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ امام حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۴ھ امام بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ محقق علی الاطلاق امام ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ وغیرہم کے اسامہ گرامی نمایاں ہیں۔ انہی اکابر رحمہ اللہ تعالیٰ کے علمی اور روحانی فیضان سے مصر حاضر میں بھی ایسے اصحاب قلم معدوم نہیں ہیں جو اپنی تحریرات و تصنیفات میں تحقیق و تدقیق کا دامن خاصے نظر آتے ہیں ان کی تصنیفات و تالیفات محققانہ احادیث سے مزین اور آراستہ ہوتی ہیں۔ عصر حاضر میں اسکی تصانیف کا ہوتا بھی بہت قیمت اور لائق مدح حسین ہے۔ میرے پیش نظر جو شرح و حدیث ہیں ان میں تحقیق و تدقیق کے حوالہ سے شرح صحیح مسلم کا مقام بہت بلند اور نمایاں ہے۔ اس شرح میں متعدد ایسے مسائل پر قلم اٹھایا گیا ہے جو واقعہ تحقیق طلب تھے یا دور حاضر میں تحقیق طلب بن چکے ہیں ان پر نہ صرف قلم اٹھایا گیا بلکہ محققانہ انداز میں ان پر بحث کر کے ان کا معقول حل پیش کیا گیا ہے۔ کئی ایسے مسائل جو اہلسنت و جماعت کی خانیت کو روشن کیا گیا ہے۔ بعض ایسے مسائل جو اپنے اندر گنجائش ہونے کے سبب فی زمانہ تفسیر و تفسیل کے محتاج ہیں ان پر بھی مفصل و مدلل تحقیق کر کے وسعت و گنجائش سے بھر پور مستفید ہونے کی راہ واضح کی گئی ہے علی ہذا التیاس متعدد مسائل پر تحقیقات عمیدہ اور تدقیقات ایچہ شرح ہذا کے لئے دیگر شرح و احادیث کے درمیان مابہ الامتیاز ہیں۔۔۔۔۔ اگر ان تمام مسائل پر گفتگو کی جائے تو ایک قلم کتاب تیار ہو جائے۔

ذیل میں اس شرح سے کچھ مثالیں پیش کرنے سے قلم یہ بتانا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس شرح میں مسائل پر تحقیق کے دوران شارح کا اسلوب کیا رہا ہے؟

اسلوب تحقیق

ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسائل کی تحقیق کے دوران شارح کا اسلوب مکمل طور پر معروضی اسلوب رہا ہے۔ یعنی۔۔۔۔۔ ایسا نہیں کہ پہلے سے ذہن کے اندر کوئی نظریہ متعین کر لیا گیا ہو اور پھر اس پر دلائل کا نتیجہ اور تلاش کی گئی ہو۔۔۔۔۔ بلکہ کسی بھی نظریہ اور فکر کو اپنے اوپر مسلط کرنے کی بجائے اولین مرحلہ میں قرآن و سنت اور دیگر دلائل کے تتبع و تجسس اور عرض کے بعد کوئی نظریہ

قائم کیا گیا ہے۔ ایک صورت میں ہوتا ہے کہ تحقیق کرنے والے پر دلائل کی روشنی میں جو نظریہ واضح ہوتا ہے وہ برحق اسے اپنا مختار قرار دیتا ہے اور دلائل کی روشنی میں جس نظریہ کا بطلان واضح ہوتا ہے وہ بلا خوف و ہمت لائم اس نظریہ کا ابطال کرتا ہے۔ حنفیہ میں امام ابن ہمام کی فتح القدر، مسند المفتیین علامہ شامی کی رد المحتار اور سیدی اہلی حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی فتاویٰ رضویہ ہماری اس تقریر کی واضح مثال اور روشن دلیل ہیں۔ (کما لایصحفی علی من یطالعہا مستوفیاً) بعد میں شرح صحیح مسلم میں بھی شارح نے مفتیین ہی کا اسلوب اپنایا ہے۔

چند مثالیں

شارح کے اسلوب تحقیق کی وضاحت کے بعد ذیل میں شرح صحیح مسلم کی حقیقی ابحاث میں سے ”شعبہ نمونہ از غروارے“ کے طور پر صرف چند مسائل کا تعارف پیش کرنا چاہتا ہوں تاکہ اندازہ کیا جاسکے کہ شرح ہذا میں کس نوعیت کے مسائل پر کس انداز سے بحث کی گئی ہے اور یہ بھی واضح ہو جائے کہ شرح صحیح مسلم کو دیگر شروح کے درمیان کیا مقام حاصل ہے؟

(۱) روایت ”تلك الغرائق العلیٰ“ کی تحقیق

صحیح مسلم باب نمود اخلاص کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی اور بعد تلاوت ادا کیا ”آپ ﷺ کے پاس جتنے لوگ تھے ان سب نے عہدہ کیا“ سوا ایک بوڑھے شخص کے اس نے مٹی کی ایک مٹی بھر کر اپنی پیشانی سے لگائی اور کہا: مجھے بھی کافی ہے۔

اس موقع پر شرکین نے جو عہدہ کیا اس کی وجہ میں ایک روایت پیش کی جاتی ہے کہ ”حضور ﷺ نے جب ”وصفہ العلقۃ الاخیری“ کی تلاوت کی تو شیطان نے آپ کی تلاوت میں خود یہ الفاظ حاویہ یا آپ کی زبان سے جاری کرادیئے:

تلك الغرائق العلیٰ فان شفاعتہن لیرتجی۔ یہ مرغان بلند گانگ ان کی شفاعت کی توقع کی جاتی ہے۔

یہ کن کن شرکین خوش ہوئے اور عہدہ کر لیا بعد میں جبریل نے آ کر عرض کی: آپ نے وہ چیز تلاوت کی جس کو نہ میں لے کر آیا نہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نازل کیا۔ آپ رنجیدہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسِفُ اللَّهُ مَا مَلَئُوا الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَمُكِّمُهُ اللَّهُ الْمَنِيَّةَ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ O (اس کے ساتھ یہ واقعہ گزرا ہے) جب انہوں نے (اپنی امت کے بڑھنے کی) تمنا (آرزو) کی تو شیطان نے (لوگوں میں مختلف دساوس پیدا کر کے) اس تمنا میں خلل ڈال دیا تو اللہ تعالیٰ شیطان کے دساوس کو مفسوخ فرما دیتا ہے پھر اپنی آیتوں کو مضبوط بناتا ہے (الح: ۵۴)

اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے O

یہ روایت کثیف الاستاد من زوائد البز از ج ۲ ص ۷۲ اور مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۱۵ میں موجود ہے۔

امام ابو منصور مائتہی امام فخر الدین رازی، فاضل بیضاوی، امام نووی، علامہ کرمانی، علامہ بدر الدین، یعنی علامہ قسطلانی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی رحمہم اللہ تعالیٰ اور دیگر تمام مفتیین نے اس روایت کو قطعا رد کر دیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی حلی جیسے ہیں:

لہانہ قد قامت الحجة واجتمعت الامۃ علی اس قسم کے واقعہ سے نبی ﷺ کی عصمت اور پاکیزگی پر عصمتہ ﷺ و نزاحتہ عن مثل هذه الرذيلة دلیل قائم ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔ آپ اس سے بری

وحاشا لعن ان تحری علی قلبہ او لسانہ شیء من
ذالک لا عمد او لا سہوا او یکون للشیطان علیہ
سبیل او ان یتقول علی اللہ عزوجل لا عمد او
سہوا والنظر والعرف ایضا یحیلان ذالک لو وقع
لاوتد کثیر ممن اسلم ولم ینقل ذالک ولا کان
یحیی علی من کان بحضورہ من المسلمین۔
ان سے یہ واقعہ مخفی نہ رہتا۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۶۶)

انہی محققین کی اتباع میں شارح صحیح مسلم نے بھی مذکورہ روایت کی فی حیثیت پر منقطع بحث قلمبند فرمائی ہے اور قوی ترین دلائل
کی روشنی میں اس روایت کو غلط یا باطل اور مردود قرار دیا ہے۔ آپ نے اس مسئلہ پر اپنی شرح میں دو جگہ بحث فرمائی ہے ایک جلد چابی
میں اور دوسری جلد سابع میں۔ جلد سابع میں صفحہ ۳۳۶ کے لے کر ۳۵۰ تک ۴ صفحات پر اور جلد چابی میں صفحہ ۱۵۵ سے لے کر
۱۶۳ تک ۱۰ صفحات پر منقطع بحث فرمائی ہے۔ ذیل میں ہم اس تحقیق کی چند خوبیاں پیش کر رہے ہیں:

تحقیق کی خوبیاں

- (۱) پیش نظر شارح حدیث کے متعلقے میں شارح کی تحقیق کی پہلی خوبی یہ ہے کہ آپ نے سب سے پہلے ذریعہ روایت کا
باحوالہ پاسند اور باجرح کمال متن تصدیق نقل فرمایا ہے یہ واضح کرنے کے لئے کہ آپ کو اس روایت سے کیوں اختلاف
ہے؟ چنانچہ فقہی متن کے اختتام پر لکھتے ہیں:
”ہم نے اس روایت کو سند متصل اور سند مرسل دونوں طریقوں سے با تفصیل اس لئے بیان کیا ہے تاکہ اہل علم اور قارئین کو
معلوم ہو جائے کہ ہم اس روایت سے اس قدر شدید اختلاف کیوں کر رہے ہیں۔“
- (۲) تحقیق کی دوسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے اپنے موقف کی تائید میں امام بدر الدین عینی حنفی امام قاضی محاض ماکی شارح
ابن رمی علامہ محمد بن یوسف کرمانی علامہ علی قاری حنفی اور شیخ محقق شاہ مہد احسن محدث دہلوی حنفی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کی مکمل
حوالہ جات کے ساتھ مہارت پیش کی ہیں۔
- (۳) تحقیق کی تیسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے معتقد محدثین کی آراء نقل کرنے کے بعد مستند ائمہ مفسرین میں سے امام ابو بکر محمد ابن
حرلی علامہ ابو البرکات صلی امام قرطبی ماکی امام فخر الدین رازی شافعی صاحب البحر المحیط علامہ ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی
اور ابو الفضل سید محمود آلوسی بغدادی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کی مکمل مہارت جلیلہ پیش کی ہیں۔ اور اس بات کو پابہ ثبوت تک
پہنچایا ہے کہ ذریعہ روایت معتقلا اور متکلا ہر دو طرح سے باطل اور ناقابل تسلیم ہے۔
- (۴) چوتھی خوبی یہ ہے کہ شارح نے قرآن مجید کی آیت ”وما اوصلنا من قبلک من رسول ولا نبی“ کا صحیح کمال بیان کرتے
ہوئے اس بات کو تحقیق کیا ہے کہ اس آیت مبارکہ سے ذریعہ روایت کی قطعاً تائید نہیں ہوتی۔
- اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ بعض علماء اس آیت مبارکہ کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں: اور ہم نے تم سے پہلے جتنے رسول یا نبی بھیجے
ہے آیت سورہ الحج کی ہے اور اس صورت کی تفسیر امام رازی نے نہیں لکھی ہے بلکہ اس کی تفسیر علامہ قوی حنفی ص ۷۷ کے لے ہے۔ شارح نے
تبیان القرآن میں سورہ الحج کے اختتام پر اس کی وضاحت کر دی ہے۔

سب پر بھی یہ واقعہ گزرا ہے کہ جب انہوں نے پڑھا تو شیطان نے ان کے پڑھنے میں لوگوں پر کچھ اپنی طرف سے ملا دیا تو مناد یا ہے اللہ اس شیطان کے ڈالے ہوئے کو پھر اللہ اپنی آیتیں پکی کر دیتا ہے۔

آیت مذکورہ کے اس ترجمہ کی روشنی میں زیر بحث باطل روایت کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **اِذَا قُمِيَ الْقِيَامُ الشَّيْطَانُ فِيْ اَمْنِيْهِ**۔ جب انہوں نے پڑھا تو شیطان نے ان کے پڑھنے میں

لوگوں پر کچھ اپنی طرف سے ملا دیا۔

شارح کا موقف یہ ہے کہ آپ صہار کہ میں وارد ہونے والے لفظ "سعی" کا معنی پڑھنے کی بجائے "آرؤ" اور "خراش" کرنا چاہیے۔ اس صورت میں آیت کا ترجمہ یوں ہوگا: جب انہوں نے (اپنی امت کے پڑھنے کی) تنہا (آرؤ) کی تو شیطان نے (لوگوں میں مختلف وساوس پیدا کر کے) اس تنہا میں غلط ڈال دیا۔ اس ترجمہ کی رو سے آیت صہار کہ زیر بحث روایت سے نہ کوئی تعلق ہوگا نہ ہی زیر بحث روایت کی اس آیت سے کوئی تائید ہوگی۔

آیت صہار کہ کے مختلف مفہیم دیگر علماء کے مذاہب اور اپنا معنی بیان کرتے ہوئے شارح رقم طراز ہیں:

"توہر السعاس جامع البیان" کشف مدارک روح البیان جلائین در مشورہ جمل تفسیر مظہری اور تفسیر شیعہ میں سے بیان مجمع البیان اور حقی میں ان روایات پر اجماع کیا گیا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ جب سورۃ والفہم کی آیات تلاوت کر رہے تھے تو شیطان نے آپ کی زبان سے یہ کلمات کہنا دئے "فَلَکَ الْعَرَابِیُّ الْعَلِیُّ اِنْ شَافَعْنِیْ لِنُتَّجِی" اور سورۃ حج کی آیت ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول اور نبی کو بھیجا تو جب اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کی تلاوت میں اپنی طرف سے کچھ ملا دیا۔ اس کے برخلاف الجامع لاحکام القرآن للقرطبی احکام القرآن لابن العربی تفسیر ابن کثیر تفسیر معاصی احکام القرآن للجصاص غرائب القرآن ورفقاء الغرکان زاد المسیر فتح البیان اور تفسیر صہار کہ میں ان روایات کو مسترد کر دیا گیا ہے اور برکیل حزل ان کی یہ توجیہ کی ہے کہ جب آپ نے تلاوت کے دوران وقفہ کیا تو شیطان نے آپ کی آواز کے مشابہ آواز بنا کر اس وقفہ میں یہ کہا "فَلَکَ الْعَرَابِیُّ الْعَلِیُّ اِنْ شَافَعْنِیْ لِنُتَّجِی" اور سننے والوں نے یہ سمجھ کر آپ نے یہ کلمات فرمائے ہیں۔ اور تفسیر صہار کہ لشم الدرر اور تفسیر صاوی نے سورۃ حج کی آیت ۵۲ کا یہ معنی کیا: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول یا نبی کو بھیجا اور اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کے سننے والوں کے دلوں میں اس تلاوت کے خلاف شبہات ڈال دیے۔ اور البحر المحیط تفسیر بیضاوی فخری تفسیر ابو سعید خازن روح المعانی تفسیر کبیر الاساس فی التفسیر البحر الموجہ انصواء البیان تفسیر قاسمی الجواہر للقطاد فی غلال القرآن فتح القدیر اور تفسیر شیعہ میں سے متبع المصنفین اور تفسیر صہار کہ میں ان روایات کو بہ کثرت دلائل سے مسترد کر دیا ہے اور سورۃ حج کی آیت ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول اور نبی کو بھیجا اور اس نے (اپنی امت کے پڑھنے کی) تنہا کی تو شیطان نے (لوگوں کے دلوں میں دوسوے ڈال کر) اس تنہا میں غلط ڈال دیا پھر اللہ تعالیٰ نے شیطان کے دوسوں کو مٹ دیا اور اپنی آیات کو قلم کر دیا۔ اور ہمارے نزدیک یہی تفسیر صحیح ہے اور جن مفسرین مفسرین اور مترجمین نے اس کے خلاف ترجمہ اور تفسیر کی ہے وہ صحیح العقیدہ علماء ہیں اگر وہ بھی زیادہ غور و خوض سے کام لیتے اور زیادہ تحقیق اور جستجو کرتے تو امید ہے کہ وہ بھی اس ترجمہ اور تفسیر کو اختیار کرتے۔"

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۵۰)

اس اقتباس کی روشنی میں اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ زیر بحث روایت کے ابطال میں شارح نے کس قدر تحقیق اور تدقیق سے کام لیا ہے۔ مجموعی طور پر اس اقتباس میں علماء کے ۳ مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔ مذہب اول کے بیان میں شارح نے ۱۲ تفسیر کا حوالہ

پیش کیے ہند ہب ثانی کے بیان میں ۹ تفسیر کا حوالہ مذہب ثالث کے بیان میں ۳ تفسیر کا حوالہ اور مذہب رابع (جو شارح کا مختار ہے) کے بیان میں ۱۳ تفسیر کا حوالہ پیش کیا ہے۔ مجموعی طور پر ۷۷ تفسیر کی روشنی میں یہ جامع ترین اقتباس، تحقیق و تدقیق کا بہترین شہکار ہے۔ اس سے شرح صحیح مسلم کا مقام اور مرتبہ بہت واضح اور نمایاں ہوتا ہے۔

(۲) رجم کی تحقیق

ہمارے زمانے میں ایسے لوگوں کی کمی نہیں ہے جو نبی اکرم ﷺ کی سنت کا پلار و دو تامل انکار کر دیتے ہیں۔ احادیث نبویہ (علی صاحبھا التسلیم) واقعی پر طرح طرح سے اعتراضات کرتے ہیں اور یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن حکیم کے علاوہ کوئی اور دلیل ہمارے لیے قاطع حجت نہیں ہے۔ چنانچہ اس بنیاد پر مگرین، کئی ایسے مسائل کا انکار کر دیتے ہیں جن کے اثبات کا زیادہ انھیں سنت نبویہ (علی صاحبھا التسلیم) واقعی پر ہوتا ہے۔ من جملہ انہی مسائل میں ایک مسئلہ ”رجم کی سزا“ کا بھی ہے۔ جس کے بارے میں مگرین کا دعویٰ ہے کہ قرآن مجید میں زانی کی سزا ”صرف“ کوڑے مارنا ہے اور جن احادیث میں رجم کا ذکر ہے وہ سب ضعیف و اضعاف ہیں اور ضعیف و اضعاف سے قرآن مجید کو منسوخ کرنا جائز نہیں ہے۔

شارح صحیح مسلم نے جلد رابع، کتاب اللہ و دوسرے مسئلہ رجم پر بہت مفصل، مدلل اور تحقیقی گفتگو کی ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ رجم کی سزا نہ صرف احادیث متواترہ سے ثابت ہے بلکہ قرآن حکیم میں اس کا ثبوت موجود ہے۔ ۳۲ ماخذ کی روشنی میں شارح کی یہ بحث تقریباً ۲۹ صفحات پر مشتمل ہے۔

تحقیق کی خوبیاں

(۱) شارح نے رجم کے ثبوت میں قرآن حکیم کی آیت ”وَلَمَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَجَعَلَ لَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْوَدَّاعَ الْمَتَّحِينَ“ (المائدہ: ۳۳) سے استدلال کیا ہے اور سند کے طور پر حافظ ابن کثیر اور امام فخر الدین رازی کی عبارات پیش کی ہیں۔ نیز آیت مبارکہ کے الفاظ ”وَعِنْدَهُمُ الْوُتُورُ“ (المائدہ: ۳۳) کی مزید وضاحت میں تورات اور انجیل کے حوالہ جات بھی رقم کئے ہیں جن میں رجم کے حکم الہی ہونے کی صراحت موجود ہے۔

قرآن حکیم ہی سے دوسرا استدلال کرتے ہوئے شارح نے یہ آیت مبارکہ پیش کی ہے:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاقْرَأْهُ تَتَمَجَّدَ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تُتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ هُمُ عَنَّا جَائِلُونَ مِنَ الْحَقِّ۔ (المائدہ: ۴۸)

(اے رسول ﷺ) ہم نے یہ کتاب آپ پر حق کے ساتھ نازل کی ہے اور اس کے سامنے جو (آسمانی) کتاب ہے یہ اس کی تصدیق کرنے والی ہے اور اس کی محافظ ہے۔ تو آپ اللہ کے نازل کیے ہوئے احکام کے موافق ان کے درمیان فیصلہ کیجئے

اور آپ کے پاس جو حق آیا ہے اس سے اعراض کر کے ان کی خواہشات کی پیروی نہ کریں۔

اس آیت سے استدلال یوں کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ”نہا کرنے والے“ و یہودیوں کے متعلق رجم کا فیصلہ فرمایا اور اس سیاق میں یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ قرآن حکیم ان آسمانی کتابوں کا مہدق اور مکمل (تمہید) ہے جو اس کے سامنے ہیں:

فاحکم بھم بما انزل اللہ۔

پس آپ ان کے درمیان اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام

کے مطابق فیصلہ کیجئے۔

(شارح لکھتے ہیں:)"نئی شہادتیں کے سامنے آسانی کتابیں قورات اور انجیل موجود ہیں اور خود قرآن مجید باطل اور شاید ہے کہ ان کتابوں میں تحریف کی جا چکی ہے اس کے باوجود قرآن مجید فرماتا ہے کہ قرآن ان کا مصدق اور نگہبان ہے۔ اور جس چیز کا قرآن مجید مصدق ہے وہ رجم کا حکم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم اللہ قرار دیا ہے اور اسی کا قرآن مجید نگہبان ہے اور یہی وجہ ہے کہ آئے دن کی تحریفات کے باوجود قورات اور انجیل میں رجم کا حکم آج بھی موجود ہے اور یہ قرآن مجید کا معجزہ اور اس کی صداقت کی زبردست دلیل ہے۔"

(۲) تحقیق کی دوسری خوبی یہ ہے کہ قرآن حکیم سے رجم کا ثبوت فراہم کرنے کے بعد شارح نے ۸۶ احادیث صحیحہ رجم کے اثبات میں پیش کی ہیں جن میں سے ۵۳ احادیث مرفوعہ اور متصل ہیں ۱۳ احادیث مرفوعہ اور مرسل ہیں ۱۳ آثار صحابہ ہیں اور پانچ فتاویٰ تابعین ہیں۔ چنانچہ احادیث کی تفصیل پیش کرنے سے قبل اجمالی خاکہ بیان کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:

"رجم کی صحیح مرفوعہ متصل احادیث ۵۳ صحابہ سے مروی ہیں جن کو مسلم اور مستدرک حلی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی تصانیف میں متعدد اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ان کے علاوہ فقہ تابعین کی چودہ (۱۳) مرسل روایات ہیں اور چودہ (۱۴) آثار صحابہ اور پانچ (۵) فتاویٰ تابعین ہیں جن کو کبار محدثین نے اسانید کثیرہ کے ساتھ اپنی مصنفات میں درج کیا ہے۔ یہ کل چھپاسی (۸۶) احادیث ہیں۔ ہم نے جن اعداد و شمار کا ذکر کیا ہے ان سب احادیث سے حاصل کئے گئے ہیں جو ہمارے پاس موجود اور مستحب ہیں۔ ان کے علاوہ شمار کتب احادیث ہیں جو ہمارے دسترس سے باہر ہیں۔ اس لئے حقیقی اور قطعی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ رجم کے سلسلہ میں کتنی احادیث مرفوعہ مرسل آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین موجود ہیں بہر حال ہم نے جو اعداد و شمار تتبع اور تلاش سے حاصل کئے ہیں ان کی بناء پر یہ اطمینان اور یقین ہو جاتا ہے کہ رجم کا ثبوت جن احادیث سے ہے وہ معتبر و متواتر ہیں اور ان اعداد سے اس بات پر شرح صدر ہو جاتا ہے کہ یہ احادیث اس قوت میں ہیں کہ ان سے قرآن مجید کی وضاحت کی جاسکتی ہے اور ان احادیث متواتر کی بناء پر یہ قول صحیح اور برحق ہے کہ قرآن مجید میں جس زانیہ اور زانی کی سزا کو کڑے مارنا بیان کی ہے اس سے آزاد اور غیر مصلح (غیر شادی شدہ) زانی اور زانیہ مراد ہیں رہے آزاد اور مصلح (شادی شدہ) زانیہ اور زانی کی سزا کی حد رجم کرتا ہے جیسا کہ احادیث متواترہ میں اس کا بیان ہے۔"

(۳) تحقیق کی تیسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے احادیث کی کثرت کی بناء پر تمام احادیث کو علیحدہ علیحدہ عنوانات کے تحت تفصیل کی صورت میں پیش کیا ہے جس میں پہلے راوی کا نام پھر حدیث شریف کا خلاصہ اور پھر (تیسرے خانہ میں) حدیث کا مکمل حوالہ فراہم کیا ہے۔ یہ نقشہ بہت جامع تحقیقی تفصیلی اور قابل تحسین ہے۔ نیز اس سے شرح صحیح مسلم کا مقام بھی روشن اور نمایاں ہوتا ہے۔

(۴) تحقیق کی چوتھی خوبی یہ ہے کہ قرآن حکیم اور احادیث صحیحہ کو یہ سے استدلال کرنے کے بعد شارح نے مستشرقین اور مفسرین حدیث کی جانب سے رجم پر وارد ہونے والے چند اشکالات کے بالترتیب اور بالتفصیل دلائل جوابات ارقام فرمائے ہیں۔ ذیل میں فقط ایک اشکال اور اس کا جواب بطور مثال کے لحاظ فرمائیے:

اشکال: قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَاِذَا اُنْصِفَ فَلَانَ اَنْتُمْ يَغَافِلُوْنَ فَعَلَيْكُمْ نِصْفُ مَا
عَلَى الْمُخْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ. (النساء: ۵۷)

پھر اگر وہ باغیاں شادی شدہ ہو جانے کے بعد کسی بدچلتی کی
مرکب ہوں تو ان پر اس کی یہ نسبت آدمی سزا ہے جو شادی شدہ

موتوں کو اس جرم پر دی جاتی ہے۔

اس آیت مبارکہ سے واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ اگر شادی شدہ یا نہ بننے والی شادی شدہ عورتوں کی نصف سزا دی جائے گی۔ اگر شادی شدہ آزاد عورتوں کی سزا رجم ہو تو معنی یہ ہوگا کہ شادی شدہ یا نہ بننے والی عورتوں کی نصف سزا دی جائے۔۔۔ حالانکہ رجم کا نصف ناممکن ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ آزاد شادی شدہ عورتوں کی سزا رجم نہیں بلکہ سوکڑے ہیں؟ شارح نے اس اشکال کا مفصل جواب دیا ہے اور مکررین کی جانب سے پیش کردہ آیت مذکورہ کا ”قرآن ہی کی روشنی میں صحیح عمل بیان کیا ہے۔ مکررین کی بنا سے استدلال آیت مذکورہ میں لفظ ”الخصصات“ ہے جس کا معنی ”شادی شدہ“ کیا گیا ہے۔ شارح فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ”الخصصات“ سے مراد شادی شدہ عورتیں نہیں ہیں (حتیٰ یلزم منه ما لزوم) بلکہ یہاں ”الخصصات“ سے آزاد اور کنواری عورتیں مراد ہیں جن کی سزا سورۃ نور کے مطابق سوکڑے ہیں۔ شارح نے اپنے اس دعوئی کو ثابت کرنے کے لئے آیت مذکورہ کے سیاق و سباق، فقہی قواعد اور قرآن حکیم کی مختلف آیات پیش کر کے جس انداز سے مکررین کے اشکال مذکورہ کا قلع قمع کیا ہے وہ کاملی تعریف اور لائقِ مطالعہ ہے۔ خود آخر میں لکھتے ہیں: میں اس آیت میں کافی غور کرتا رہا تا آنکہ اللہ تعالیٰ نے میرے ذہن میں یہ دلائل القیاء سکھائے وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِینَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مُحَمَّدٍ سَیِّدِ الْعَرَبِیْنَ۔

(۵) تحقیق کی پانچویں خوبی یہ ہے کہ شارح نے بحث کے اختتام پر مکررین کے ذکر کردہ تمام اشکالات کی ایک قہر مشرک نکال کر دلائل سے اس کا رد کیا ہے۔ وہ قہر مشرک یہ ہے کہ رجم کا حکم قرآن مجید کے خلاف ہے لہذا جن احادیث سے رجم کا ثبوت ملتا ہے وہ قرآن مجید کے مقابل جھٹ نہیں ہو سکتیں۔ اس قہر مشرک کو رد کرتے ہوئے شارح نے سب رسول ﷺ کی ہجرت کو متعدد دلائل اور مثالوں سے ثابت اور واضح کیا ہے۔ اور آخر میں پوری بحث و تحقیق کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے بہت جامع انداز میں لکھا ہے کہ ”احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ نہ صرف یہ کہ آپ نے رجم کا حکم دیا بلکہ عملاً متعدد مقامات پر رجم کا فیصلہ کیا اور آپ کے بعد چاروں خلفاء راشدین نے اپنے اپنے دور میں یہی سزا نافذ کی اور اس کے قانونی سزا ہونے کا بار بار اعلان کیا اور ان کے بعد تابعین اور تبع تابعین کا بھی یہی معمول رہا۔ ائمہ اربعہ اور ہر زمانہ میں تمام فقہاء اسلام کا یہی نظریہ تھا تا آنکہ بعض معتزلہ اور خوارج نے اور اس دور میں مکررین ملت نے اس کا انکار کیا اور ظاہر ہے کہ تمام صحابہ تابعین اور تمام فقہاء اسلام کے مقابلہ میں ان کے انکار کی کیا وقعت ہو سکتی ہے۔“

شارح کی تحقیق کی جان کر وہ خوبوں کی روشنی میں بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ رجم کے مسئلہ پر شارح کی بحث ایک ہمہ جہت اور ہم گیر بحث ہے جس کی نظیر دیگر مشروح میں نظر نہیں آتی۔

(۳) مسئلہ کفایت کی تحقیق

علاء کے درمیان مختلف فیہ مسائل میں سے ایک محرکہ فاء مسئلہ یہ بھی ہے کہ غیر کفو میں لڑکی کا نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بعض علماء کے نزدیک غیر کفو میں نکاح ”خوافی“ اور اس کے اولیاء کی اجازت سے ”محرّم“ ہے۔ اور ایسا نکاح زنا کے مترادف ہے۔ جبکہ بعض علماء کا موقف یہ ہے کہ ”دیداری“ کے علاوہ کسی قسم کی کوئی کفایت نکاح میں شرط نہیں ہے۔ لہذا مسلمان مرد و عورت کا غیر کفو میں نکاح کرنا جائز اور درست ہے۔ شارح صحیح مسلم کا بھی یہی موقف ہے۔

شارح نے بہت تفصیل اور شرح و بسط کے ساتھ اس مسئلہ پر تحقیق فرمائی ہے۔ جلد ثالث میں (صفحہ ۹۶۳ سے لے کر ۹۹۲ تک) تقریباً ۲۹ صفحات پر اور اسی جلد کے آخر میں بطور ضمیر کے تقریباً ۲۳ صفحات پر اور چھٹی جلد میں (صفحہ ۱۰۲۳ سے لے کر

۱۱۰۶ تک) تقریباً ۸۳ صفحات پر مشتمل بحث موجود ہے۔

تحقیق کی خوبیاں

(۱) شارح نے اپنے موقف کے اثبات میں قرآن حکیم کی درج ذیل گیارہ آیات سے استدلال کیا ہے:

وَأَجَلٌ لَّكُمْ مَّا وَدَّاءٌ ذَلِكُمْ. (النساء: ۲۳)
اور ان (حرام کردہ عورتوں) کے علاوہ سب عورتیں تمہارے لیے حلال کر دی گئیں۔

فَإِنْ كُنْتُمْ مِمَّنْ لَّكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَعْنَى وَفَلَتْ وَرَدَّ. (النساء: ۳۰)
تو تم اپنی پسند کے مطابق دو دو تین تین اور چار چار عورتوں سے نکاح کر لو۔

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَنَ
مُؤْمِنٌ غَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْرَبْتُمْ. (البقرہ: ۲۲۱)
اور تم (ایمان والی عورتوں کو) مشرکین کے نکاح میں نہ دو یہاں تک کہ وہ (مشرکین) ایمان لے آئیں اور بے شک مومن غلام مشرک کرنے والے آزاد سے بہتر ہے اگرچہ وہ چھوٹا اچھا لگے۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ
زَوْجًا غَيْرًا. (البقرہ: ۲۳۰)
پھر اگر اسے (تیسری) طلاق دے دی تو وہ عورت اب اس کے لیے حلال نہیں۔ یہاں تک کہ وہ عورت اس کے علاوہ کسی اور سے نکاح کر لے۔

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ
وَأِمَائِكُمْ. (النور: ۳۲)
اور تم اپنے (آزاد) مردوں اور عورتوں میں سے ان کا نکاح کر دو جو بے نکاح ہوں اور اپنے صالحیت رکھنے والے غلام اور باندہوں کا۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوا نِسَاءَ إِذَا اتَّيْمُمُوهُنَّ
أَجُورَهُنَّ. (النساء: ۱۰۰)
اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں جب ان کے جہیز ملے ہو۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَتَّبِعِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا. (النساء: ۵۸)
نیک و کھلی گمراہی میں بہک گیا O

کے اور کسی مسلمان مرد اور عورت کو یہ حق نہیں ہے کہ جب اللہ اور اس کے رسول ایک کام کا فیصلہ فرمادیں تو انہیں (کرنے نہ کرنے کا) اختیار ہو اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے تو بے شک وہ کھلی گمراہی میں بہک گیا O

کیا ہم فرمانبرداروں کو بھروسہ جیسا کر دیں گے؟ O کیا ہو گیا جس میں تم کیسا فیصلہ کرتے ہو O

تو تم اپنی پاکبازی نہ جتاؤ وہ پرہیزگاروں کو خوب جانتا ہے O

بے شک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا ہے وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

اور عزت تو صرف اللہ اور اس کے رسول اور ایمان والوں

اور ان کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا ہے وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

اور عزت تو صرف اللہ اور اس کے رسول اور ایمان والوں

کے لیے ہے۔

شارح نے ان آیات کو پیش کر کے ہر ایک کے ضمن میں مستند تفاسیر اور دیگر کتب حدیث و اصول کی روشنی میں مفصل تشریح اور وجہ استدلال تحریر فرمائی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شارح کی بحث کا یہ حصہ (قرآن مجید سے استدلال) ۳۲ ماخذ کی روشنی میں ۲۸ صفحات پر محیط ہے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ شارح کے علاوہ دیگر مجتہدین نے غیر کفرہ میں نکاح کے جواز پر صرف "ان اکرم مکم عند اللہ انتقامکم" سے استدلال کیا ہے اور بعض علماء نے سورۃ الاحزاب کی ذکر کردہ آیت کے شان نزول سے استدلال کیا ہے جبکہ شارح نے اپنی تحقیق اور تتبع سے ۹ آیات کا اضافہ کر کے کل گیارہ آیات مہار کر ہے اپنے موقف کو ثابت کیا ہے۔ تجدید بحث کے طور پر خود تحریر فرماتے ہیں:

"یہ قرآن مجید کی گیارہ آیات ہیں جن سے ہم نے غیر کفرہ میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے" یہ اللہ تعالیٰ کا مجھ کا کارہ اور بے بہت نعمت فیض پر محض فضل اور احسان ہے کہ اس نے مجھ پر قرآن مجید کے ان اسرار کو کھول دیا اور ان آیات سے استنباط اور اجتہاد کی طرف میری قیادت فرمائی کہ درحقیقت میں یہ سب سے پہلے علماء نے صرف "ان اکرم مکم عند اللہ انتقامکم" سے غیر کفرہ میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے یا سورۃ الاحزاب کی آیت نمبر ۳۶ کے شان نزول سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے اور باقی نو آیات سے اس مسئلہ کے استنباط کے لئے اللہ تعالیٰ نے میرا سیدہ رسول دیا جو ایک نظرہ نبیساں کو گھر آبدار بناتا ہے جو رات کی تاریکی سے نو بر نکال لاتا ہے وہی قادر و قیوم ہے جس سے ظلم و عمل سے تمہاری دامن فیض کے دل میں یہ حقائق و معارف پیدا کئے "والحمد للہ علی ذلک"۔

(شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۰۵)

(۲) شارح نے اپنے موقف کے اثبات میں ۶ صحیح احادیث ایسی پیش کی ہیں جن میں متعدد رسالت مآب ﷺ میں کئے گئے غیر کفرہ میں نکاح کا بیان موجود ہے۔ نیز مختلف عنوانات کے تحت ایسی چند احادیث جمع کی ہیں جن سے کفرہ کا غیر معتبر ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(۳) تحقیق کی تیسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے اپنے موقف کے اثبات پر مستند اور محکم دلائل کی روشنی میں ان سیدات کی مثالیں بھی دی ہیں جن کی سیادت کا اصل اور بڑا واسطہ ہونا سب کے نزدیک مسلم اور محقق ہے اور ان کے نکاح غیر فاطمی مردوں سے کئے گئے۔ چنانچہ صحیح بخاری "عمدة القاری" العارف لابن قتیبہ طبقات ابن سعد، تحقیق الحق لیسید مہر علی شاہ قادری رضویہ اور اعلیٰ تشیع کی لغز و عن اکافی کے مکمل حوالہ جات کے ساتھ ثابت کیا کہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ہوا۔ طبقات ابن سعد، تہذیب و فہم لابن حجر، الکامل فی الاسماء رجال صاحب مشکوٰۃ اور وفیات الامین لابن خلکان وغیرہ کی روشنی میں ثابت کیا کہ حضرت سیدنا امام حسین کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ کا دوسرا نکاح غیر فاطمی نوجوان عبداللہ بن عمرو بن عثمان سے ہوا اور امام حسین کی دوسری صاحبزادی سیدہ یکنہ کے یکے بعد دیگرے چار نکاح غیر فاطمی مردوں کے ساتھ کیے گئے۔ اور حمزہ انساب العرب لابن حزم کی روشنی میں ثابت کیا کہ سیدنا امام حسن کی پانچ بہنوں میں سے ۴ کا نکاح غیر فاطمی مردوں کے ساتھ ہوا۔

(۴) تحقیق کی چوتھی خوبی یہ ہے کہ ماضین اپنے موقف پر جن احادیث اور آثار سے استدلال کرتے ہیں شارح نے ان تمام دلائل پر بحث فرمائی ہے اور حقاقتاً ابن حجر عسقلانی کی تہذیب و فہم، علامہ بدر الدین عینی کی عمدة القاری، امام عبدالرحمن ابن جوزی کی المعطل المہتاج، بیہ نام زلیخا کی نصب الراية فی تخریج احادیث الہدایہ، امام شمس الدین ذہبی کی تلخیص المسند رک خاتم

الحفاظ امام جلال الدین سیوطی کی ہلالی المصنوعہ اور دیگر مستند کتب کی روشنی میں کم و بیش ۱۲ صفحات پر مشتمل بحث اور جرح فرما کر یہ ثابت کیا ہے کہ مانعین کی پیش کردہ احادیث اور آثار ہرگز اس بات کی صراحہ نہیں ہیں کہ ان سے نکاح غیر کتوفہ کی حرمت اور عدم جواز پر استدلال کیا جاسکے۔

- (۵) تحقیق کی پانچویں خوبی یہ ہے کہ شارح نے زیر بحث مسئلہ سے متعلق اندر ابو عبدہ علیہم الرحمۃ کے با تفصیل مذاہب بھی بیان فرمائے ہیں اور اس سلسلے میں مذاہب اربعہ کی جن اہمات الکتاب کا حوالہ دیا ہے وہ درج ذیل ہیں:
- مذہب احناف: المصنوعہ للسرخسی، فتاویٰ قاضی خان، ہدایہ فتح اللہ، بڑا زیہ، خلاصۃ الفتاویٰ، مجمع الانہر، شرح مکتبی الما بجز الدرامی، علی المصنوعہ، الدر المختار، تحفہ العیون، الحقائق، شرح الکنز، فتاویٰ عاصمیری۔
- مذہب شوافع: کتاب الامام امام الشافعی، المیزان، الکبریٰ للشیخ روافی، روحۃ الطالبین، الامام النووی۔
- مذہب مالکیہ: المدوۃ، الکبریٰ للمتوفی۔
- مذہب حنبلیہ: المغنی لابن قدامہ۔

مذہب اربعہ بیان کرنے کے ساتھ ہی شارح نے کم و بیش ۸ صفحات پر تفصیلی بحث کر کے مانعین کے ان اشکالات، ایرادات اور معارضات کو بھی دور کر دیا ہے جو فقہاء کرام علیہم الرحمۃ کی مختلف مہارت سے وارد کیے جاتے ہیں۔

(۶) تحقیق کی چھٹی خوبی یہ ہے کہ مسئلہ زیر بحث سے متعلق شارح نے تین جگہ بحث کی ہے ایک جلد سادس میں ایک جلد ثالث میں اور ایک اسی جلد کے آخر میں ضمیر کے طور پر۔ اور تینوں ہی مقامات کے آخر میں تفصیلی بحث کا چند سطور میں خلاصہ بھی بیان کیا ہے۔ یوں تو تینوں مقامات پر خلاصہ بہت جامع انداز میں بیان کیا ہے لیکن جلد ثالث میں خلاصہ اور اختصائی کلمات کی مہارت زیادہ جامع اور حسین ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

”کفایت کے سلسلے میں ہم نے بہت طویل بحث کی ہے اور قرآن مجید، احادیث آثار اور مذاہب اربعہ کے فقہاء کے اقوال کو تفصیل بیان کیا ہے۔ قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار و مراجع سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نکاح میں کتوفہ کا اصلاً اعتبار نہیں ہے، حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سفیان ثوریؓ ابن سیرینؓ امام مالکؓ اور فقہاء احناف میں سے امام ابو الحسن کرخؓ امام ابو بکر حصصؓ اور مشائخ عراق کا یہی مسلک ہے اور یہی حق اور صواب ہے امام شافعیؒ، جمہور فقہاء احناف اور امام احمد کا عقیدہ قول یہ ہے کہ غیر کتوفہ میں نکاح کے لزوم کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بعض ضعیف الاسناد احادیث اور آثار سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ لڑکی اور ولی کی رضا کے باوجود سادات کا نکاح غیر سادات سے حرام ہے، یہ شخص بے سند قول ہے اور اللہ اور رسول کے حلال کیے ہوئے کو حرام کرنے کے مترادف ہے۔ ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں چونکہ اس زمانے میں اس مسئلہ میں بہت غلو کیا جا رہا ہے اور اگر سادات میں سے کوئی شخص غیر کتوفہ میں رشتہ کر دے تو اس کو حرام زنا اور نجائے کیا کچھ کہا جاتا رہا ہے اور اب تک کسی شخص نے اس مسئلہ پر تحقیق اور تفصیل سے قدم نہیں اٹھایا تھا تو میں نے توفیق الہی سے احکام شریعت کے احیاء کی خاطر اللہ اور اس کے رسول کے احکام کو دلائل سے واضح کیا۔ اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور اس کو میرے لئے توشیح آخرت کر دے۔ اس مسئلہ کی تحقیق میں ان صفات پر جو سیاسی خرچ ہوئی ہے وہ یقیناً میرے گناہوں کی سیاسی سے بہت کم ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے غفور کرم کا یہی اسلوب اور طریقہ ہے کہ وہ نیکی کے ایک قطرہ سے گناہوں کی اتنی سیاسی دھوڑا دے جس کو دھونے کے لیے مسندوں کا سارا پانی بھی کافی ہوتا ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۱۱)

(۳) تحقیقی مسائل کی مزید چند مثالیں

ذکر کردہ مثالوں کے علاوہ شرح صحیح مسلم میں اور بھی متعدد مباحث ایسے موجود ہیں جن میں شارح کی بحث اور تحقیق کو دیکھ کر کہا جاتا ہے کہ:

تو ك الاولون للاخيرين۔ حقد من اپنے بعد والوں کے لئے بہت کچھ چھوڑ گئے۔

اور میں بہت دقت سے کہتا ہوں کہ مسائل پر اس اعتبار سے گفتگو کہ مسئلہ ہر جہت سے واضح اور صحیح ہو جائے دیگر شرح حدیث کے درمیان شرح صحیح مسلم کا امتیاز ہے۔ ذیل میں چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے:

حکمی شہداء کی پینتالیس اقسام پر احادیث سے شارح کی تحقیق اور دلائل

حکمی شہداء کی تعداد کتنی ہے؟ اس سلسلے میں علامہ فقہاء کی تحقیقات مختلف رہی ہیں۔ خاتم الحفاظ امام جدل الدین سیوطی نے حکمی شہداء کی تعداد ۳۰ تک بیان فرمائی ہے۔ بعض ماہر علماء نے اس پر گیارہ اقسام کا مزید اضافہ کر کے تعداد ۴۱ تک بیان فرمائی ہے اور علامہ ابن عابدین شامی قدس سرہ اسامی نے مزید دو اقسام کے اضافہ کے ساتھ تعداد ۴۳ تک بیان فرمائی ہے۔

امام سیوطی نے حکمی شہداء کی تعداد ۳۰ تک جو بیان فرمائی ہے اس کے متعلق آپ نے مستقل ایک رسالہ تصنیف فرمایا ہے جس میں احادیث اور آثار سے حکمی شہداء کی تعداد بیان فرمائی ہے اسی طرح علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے بھی ۴۱ اقسام بیان فرما کر دو تین قسموں کے متعلق احادیث پیش کی ہیں اور باقی اقسام کے تصنیق لکھا ہے کہ ”ہم نے اختصار کی وجہ سے دلائل کو حذف کر دیا۔“

شارح صحیح مسلم نے امام سیوطی اور دیگر کی بیان کردہ تعداد پر دو اقسام کا اضافہ کر کے تعداد ۴۵ تک بیان فرمائی ہے اور کم و بیش ۱۲ کتب حدیث کی روشنی میں تمام ہی اقسام پر احادیث اور آثار پیش کئے ہیں۔ نیز لکھتے وقت آپ کے پیش نظر امام سیوطی کا وہ رسالہ نہیں تھا جس میں انہوں نے اپنی تحقیق کے مطابق بیان کردہ تعداد پر دلائل بھی ذکر فرمائے ہیں۔ اختصار پر وضاحت کرتے ہوئے خود شارح لکھتے ہیں:

”میں نے بعض حواشی میں پڑھا تھا کہ علامہ سیوطی نے حکمی شہداء کی تعداد میں ایک رسالہ لکھا ہے اور اس سلسلے میں احادیث اور آثار سے ہمیں حکمی شہداء کا بیان کیا ہے مجھے وہ رسالہ دستیاب نہیں ہو سکا تاہم میں نے تو کمال علی اللہ کتب احادیث میں ایسی احادیث کو تلاش کیا جن میں رسول اللہ ﷺ نے کسی خاص عمل پر شہادت کی بشارت دی ہو اور ”مسجد وجد“ کے صدق اللہ مجھے ایسی صریح احادیث مل گئیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے ۴۵ مختلف عملوں پر شہادت کی بشارت دی ہے اس سے پہلے میرے علم میں ایسی کوئی تصنیف نہیں ہے جس میں احادیث کے حوالوں سے حکمی شہداء کی تعداد کا بیان کیا گیا ہو روایات میں علامہ سیوطی کی نظر بہت وسیع ہے لیکن انہوں نے بھی بجز علامہ شامی احادیث کے حوالوں سے ہمیں شہداء کا بیان کیا ہے اور میں ان کے سامنے مطلق کتب اور ہائیکل جنی دامن ہوں اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے مجھے احادیث کے حوالوں سے ۴۵ شہداء کا بیان کرنے کی توفیق دی فالحق فحصل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ (شرح صحیح مسلم ۵ ص ۵۰)

عزل (برتھ کنٹرول) کی مختلف صورتوں میں شارح کی تحقیق

عزل (برتھ کنٹرول) کن صورتوں میں جائز ہے اور کن صورتوں میں منوع؟ اس حوالہ سے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے پانچ صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں سے ایک صورت حرام ایک بدعت اور باقی تین صورتیں جواز کی ہیں۔ شارح صحیح مسلم نے حالات اور زمانے کے تقاضوں کے مطابق حریز بدعت اور جہد اور تحقیق فرما کر عزل کی ۱۲ صورتیں بیان کی ہیں۔ وضاحت کرتے ہوئے خود لکھتے

ہیں:

”امام غزالی نے اپنے زمانے حالات ضروریات اور وسائل کے اعتبار سے عزلی کی پانچ صورتیں بیان کی ہیں ایک صورت حرام ایک بدعت اور تین صورتیں جائز قرار دی ہیں۔ اب چونکہ ترقی یافتہ دور ہے بہت سے نئے اسباب اور وسائل وجود میں آچکے ہیں اور ضروریات اور تقاضے بھی بڑھ گئے ہیں اور مسائل بھی زیادہ ہیں اس اعتبار سے ہم نے ضابطہ تولید کی ۱۲ صورتیں بیان کی ہیں جن میں آٹھ سماج (جائز) ہیں دو ناجائز ہیں اور دوسروں میں سلسلہ تولید ختم کرنا واجب ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۸۹) ۱۔

وصیت کی اقسام میں شارح کی تحقیق

خاتم المتحققین علامہ شامی نے وصیت کی ۱۳ اقسام بیان فرمائی ہیں۔

(۱) واجب (زندگی میں اللہ تعالیٰ کے یا بندوں کے جن حقوق کی ادائیگی نہیں کر سکا اس کی وصیت کرنا)

(۲) مستحب (دینی مدارس مساجد علماء اور دیگر امور خیر کے لئے وصیت کرنا)

۱۔ ضابطہ تولید کی ان بارہ صورتوں کی تفصیل درج ذیل ہے:

ضابطہ تولید کے ناجائز ہونے کی دو صورتیں:

(۱) کوئی شخص بخلی رزق کے خوف سے ضابطہ تولید کرے۔

(۲) کوئی شخص لائیکوں کی پیدائش سے بچنے کے لیے ضابطہ تولید کرے۔

ضابطہ تولید کے جائز ہونے کی آٹھ صورتیں:

(۱) لوطیوں سے ضابطہ تولید کرنا تاکہ سلسلہ لوطی مزید نہ بڑھے۔

(۲) سلسلہ تولید کو قائم رکھنے سے عورت کے شدید بیمار ہونے کا خدشہ ہو۔

(۳) مسلل پیدائش سے بچوں کی تربیت اور نگہداشت میں حرج کا خدشہ ہو تو نقد سے پیدائش کے لیے ضابطہ تولید کرنا۔

(۴) حمل اور وضع حمل کے دوران بعض صورتوں میں اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتا اس لیے زیادہ عرصہ تک بچی سے جنسی خواہش پوری کرنے کی

نیت سے ضابطہ تولید کرنا۔

(۵) اپنی بچی سے محبت کی وجہ سے اسے ایام حمل اور ولادت کی تکالیف سے بچانے کی خاطر ضابطہ تولید کرنا۔

(۶) عام طور پر بچوں کی پیدائش سے عورت کا حسن و جمال کم یا ختم ہو جاتا ہے اس لیے اس کے حسن و جمال کو قائم رکھنے کی فرض سے ضابطہ تولید کرنا۔

(۷) زیادہ بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی خاطر انسان کو آدمی کے لیے زیادہ محنت و مشقت کرنا پڑتی ہے انسان دوہری تہری نوکریاں اور اور

بہم کرنا ہے۔

اور یہاں وقت ناجائز دیکھوں کو اختیار کرتا ہے تو اپنے آپ کو زیادہ مشقت سے بچانے اور کمانے کے بوجھ کو کم کرنے کے لیے ضابطہ تولید کرنا۔

(۸) بعض عورتوں کو آپریشن سے بچ ہوتا ہے تو بچی کو آپریشن کی تکلیف اور جان کے خطرہ سے بچانے کے لیے ضابطہ تولید کرنا۔

ضابطہ تولید کے واجب ہونے کی دو صورتیں:

(۱) جب ہیضہ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو ایسا طریقہ اختیار کرنا جس سے سلسلہ پیدائش باطل بند ہو جائے یہ واجب ہے۔

(۲) اگر ماہر ذاکٹر کہے کہ مزید بچہ پیدا ہونے سے عورت کی جان خطرہ میں پڑ جائے گی تب بھی ضابطہ تولید کرنا واجب ہے۔

(اس مسئلہ کے دیگر گوشوں پر تفصیلی بحث کے لیے دیکھئے: شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۷۸-۸۷۹)

(۳) مباح (امیرِ مشرکداروں اور دنیا داروں کے لئے وصیت کرنا)

(۴) مکروہ (فساق اور فاجر کے لئے وصیت کرنا)

شارح صحیح مسلم نے حریہ تحقیق کر کے وصیت کی ۷ اقسام بیان فرمائی ہیں:

۱۔ فرض ۲۔ واجب ۳۔ مستحب ۴۔ مباح ۵۔ مکروہ تنزیہی ۶۔ مکروہ تحریمی ۷۔ حرام وضاحت کرتے ہوئے خود لکھتے ہیں:

”مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ جن حقوق کا ادا کرنا فرض ہے ان کے لئے وصیت فرض ہوگی جیسے زکوٰۃ اور جن حقوق کا ادا کرنا واجب ہے ان کے بارے میں وصیت واجب ہوگی جیسے روزہ کا کفارہ (کیونکہ اس کا ثبوت حدیث سے ہے اور ظنی ہے) اسی طرح غریب فساق اور فاجر کے لئے وصیت کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور امیر فساق اور فاجر کے لئے وصیت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ کیونکہ اگر وہ غریب ہیں تو ہو سکتا ہے اس مال کو وہ اپنی کفالت پر خرچ کریں اور اگر امیر ہیں تو عمن غائب ہے کہ وہ مصیبت اور فسق و فجور پر خرچ کریں گے۔ اور مصیبت کے اداروں کے لئے وصیت کرنا حرام ہے۔ مثلاً ظلم استواخ آرت کونسل رئیس کورس وغیرہ۔ اسی طرح کفار کے لئے وصیت کرنا بھی حرام ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۹۹)

اہل تشیع کے معروف مسائل (ماتم) تفسیر اور خلافت وغیرہ پر شارح کی تحقیق

شرح صحیح میں اہل تشیع کے بھی بعض مسائل پر مبسوط اور مفصل بحث کی گئی ہے اور مضبوط و مستحکم دلائل کی بنیاد پر اہل تشیع کا مہذب رد کیا گیا ہے۔ اور چونکہ اہل سنت و اہل تشیع کی کتب ایک دوسرے کے نزدیک قطعاً مسلم اور مستبر نہیں ہیں اس لئے زیادہ تر اہل تشیع ہی کی مستند کتب سے دلائل دے کر ان کا رد کیا گیا ہے۔ اہل تشیع کے رد میں اس شرح کی احکامات کو بڑا بڑا اندازہ ہوتا ہے کہ دیگر کتب کی طرح اہل تشیع کی کتب پر بھی شارح کی نظر بہت وسیع اور دقیق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے اہل تشیع کے رد میں قرآن و سنت کے ساتھ ساتھ ان کی کتب سے کھل جہاد راتوں رات کا موقع فراہم کیا ہے۔ نیز مسئلہ کی تحقیق سے دامن بچانے کے بجائے ایک ایک مسئلہ پر کئی کئی صفحات آپ نے رقم فرمادیے ہیں اور مسئلہ کے ہر گوشے پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ مروجہ ماتم کے مسئلہ پر ۲۸ اخذ کی روشنی میں ۲۷ صفحات پر تفصیلی بحث کی ہے اور قرآن حکیم کی متعدد آیات متعدد احادیث اہل تشیع کی مستند ترین تفاسیر اور ان کی دیگر معتبر کتب سے ماتم کی حرمت ثابت کی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۹۹)

اور تفسیر کے مسئلہ پر ۱۴ صفحات پر بحث کی ہے اور اہل تشیع کی کتب سے اس نظریہ کا ابطال کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۱۷) سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے مسئلہ پر ۱۸ صفحات پر بحث کی ہے اور قرآن و سنت اور اہل تشیع کی کتب کی روشنی میں خلافت پر دلائل فراہم کئے ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۵) مذکورہ کے معرکہ نہاد امام مسئلہ پر ۳۵ اخذ کی روشنی میں ۵۶ صفحات پر تحقیق اور تفصیلی بحث رقم فرمائی ہے۔ اور شیعوں کے نظریہ کا بیخ اور محققانہ انداز میں رد کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۸۸) اس قدر تفصیلی اور تحقیقی احکامات سے جہاں شارح کی محنت نظری اور وسعت فکر کا پتا چلتا ہے وہاں یہ مبسوط احکامات شارح کی سخت محنت اور عرق ریزی پر بھی واضح دلیل ہے۔ ”باب حکم الہی“ کے اختتام پر خود بخود فرماتے ہیں:

”اس باب کی احادیث کی ہم نے بہت مبسوط شرح کی ہے اور خراج اور نے پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر بہت تفصیل سے بیان کیا ہے اور قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے اس پر دلائل فراہم کیے ہیں اس کے بعد مسئلہ مذکور اور مسئلہ خلافت پر نہایت ابط سے بحث کی ہے ہر چند کہ ان مسائل پر علماء اہلسنت نے کافی کچھ لکھ دیا ہے لیکن اس کی ترتیب اور تدوین ایسی نہیں ہے جس سے آج

علامہ کمال الدین ابن ہمام صاحب ہدایہ کی عبارت مذکورہ کی شرح میں دو الکعب حنا کے تحت لکھتے ہیں:

صاحب ہدایہ نے مذکورہ عبارت میں ”حنا“ (یہاں) فرمایا کیونکہ باب طہارت میں اس لفظ سے وہ ہڈی مراد ہے جو ابھری ہوئی ہوتی ہے اور اس حدیث میں اس طرح کی کوئی صراحت نہیں ہے لیکن چونکہ کعب کا اطلاق وسط قدم کی ہڈی پر بھی ہوتا ہے اور مٹنے پر بھی اس لئے پہلے معنی پر اس کو احتیاطاً محمول کیا گیا ہے۔

قید بالظرف لانه فی الطہارۃ یؤاد بہ العظم
النائی ولم یذکر هذا الحدیث لکن لما کان الکعب
یطلق علیہ وعلی النائی حمل علیہ احتیاطاً۔
(فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۸ مطبوعہ دار الکتاب المصری بیروت)

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

صاحب درمختار کا قول ”عند معقد اشراک“ اس سے وہ ہڈی مراد ہے جو وسط قدم میں ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہشام نے امام محمد سے روایت کیا ہے ’بر خلاف وضوء کے‘ کیونکہ وہاں پر اس سے مٹنے کی ہڈی مراد ہوتی ہے اور حدیث میں کسی ایک معنی کی تعیین نہیں کی گئی لیکن چونکہ کعب کا اطلاق دونوں معنی پر ہوتا ہے اس لئے پہلے معنی پر اس کو احتیاطاً محمول کیا گیا ہے کیونکہ زیادہ احتیاط اس ہڈی کو مراد لینے میں ہے جو زیادہ تر کھلی رہتی ہے۔

قوله عند معقد اشراک وهو المفصل الذی
فی وسط القدم۔ کذا روی ہشام عن محمد
بنخلافہ فی الوضوء فانه العظم النائی ای المرتفع
ولم یعمس فی الحدیث احدهما لکن لما کان
الکعب یطلق علیہما حمل الاول احتیاطاً لان
الاحوط فیما کان اکثر کشفاً۔ (رد المحتار علی الدر المنیر
ج ۳ ص ۳۳۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)
علامہ زین الدین ابن عثیم حنفی لکھتے ہیں:

کعب سے یہاں وہ ہڈی مراد ہے جو وسط قدم میں تسمہ باندھنے کی جگہ پر ہوتی ہے جیسا کہ امام محمد سے منقول ہے ’بر خلاف وضوء کے‘ کہ وہاں پر اس سے مٹنے کی ہڈی مراد ہے اور حدیث پاک میں کسی ایک کی تعیین نہیں کی گئی لیکن چونکہ کعب کا اطلاق دونوں معنی پر ہوتا ہے اس لئے پہلے پر اس کو احتیاطاً محمول کیا گیا ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ یعنی احرام میں کعب سے وہ ہڈی مراد ہوگی جو وسط قدم میں ہے کیونکہ احتیاط اسی میں ہے اور اس ہڈی کو مراد لینے میں زیادہ احتیاط ہے جو اکثر کھلی رہتی ہے۔

والکعب هذا المفصل الذی فی وسط القدم
عند معقد اشراک فیما روی عن محمد بنخلافہ فی
الوضوء فانه العظم النائی ای المرتفع ولم یعمس فی
الحدیث احدهما لکن لما کان الکعب یطلق علیہ
وعلی الثانی حملہ علیہ احتیاطاً کذا فی فتح القدیر
ای حمل الکعب فی الاحرام علی المفصل
المذکور لاجل الاحتیاط لان الاحوط فیما کان
اکثر کشفاً (المرآۃ النجیہ ج ۲ ص ۳۳۳ مطبوعہ مکتبہ المدینہ کربلا)
فتاویٰ مائگیری میں ہے:

یہاں کعب سے وہ ہڈی مراد ہے جو قدم کے وسط میں تسمہ باندھنے کی جگہ پر ہوتی ہے۔ جیسا کہ تبیین الحقائق میں ہے۔

والکعب هذا المفصل الذی فی وسط القدم
عند معقد اشراک کذا فی التبیین۔

(فتاویٰ مائگیری ج ۳ ص ۲۲۳)

ماضی قریب کے علماء میں منذر الشریعہ علامہ اسماعیل اعظمی حنفی احرام کے منوعات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

دستاں پہننا یا سوزے یا جرائیں وغیرہ جو وسط قدم کو چھپائیں (جہاں عربی جوتے کا تسمہ ہوتا ہے) پہننا اگر جوتیاں نہ ہوں تو

موزے کاٹ کر پٹینیں کہ وہ تسمہ کی جگہ نہ چھپے۔ (بہار شریعت ج ۲ ص ۷۶)۔ (مسلم و فضائل القرآن لا اور)

مذکورہ مقام تصریحات سے واضح ہو گیا کہ فقہاء کرام کے نزدیک باب الحج میں کعب سے مراد وہ ہڈی ہے جو وسط قدم پر موجود ہے۔ جبکہ باب وضوء میں اسی لفظ سے فٹے مراد ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے کہ محرم حالت احرام میں ایسے موزے یا ایسی چٹیلیں نہیں پہن سکتا جو وسط قدم کی ہڈی کو ڈھانپ لیں۔ اس کا کھلا ہونا ضروری ہے۔

فقہاء اسلام کی ان تصریحات کی مثل ہلعم شارحین حدیث بھی اسی طرف گئے ہیں کہ باب حج میں کعبین سے مراد وہ ہڈی ہے جو وسط قدم میں ہوتی ہے نہ کہ فٹے۔ ذیل میں ہم شارحین کی تصریحات پیش کر رہے ہیں۔

باب حج میں کعبین سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہونے پر شارحین کی تصریحات

صاحب مراۃ حضرت مفتی احمد یار خان رحمتی علیہ الرحمۃ "ولیفطعہما اسفل من الکعبین" کی شرح میں لکھتے ہیں:
 اختلاف کے یہاں کعبین سے مراد درمیان قدم کی امبری ہوئی سخت ہڈی مراد ہے اس کا کھلا رہنا ضروری ہے اور ڈھانپنا منع۔
 شارح کے ہاں وہی حرفی فٹے یعنی قدم کے آس پاس کی وہ ہڈیاں مراد ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ محرم کو بحالت احرام نہ موزہ پہننا درست ہے نہ ایسا جوتا جس سے وسط قدم کی ہڈی ڈھک جائے۔ (مراۃ المناجیح ج ۳ ص ۷۳)۔ (مسلم و فضائل القرآن لا اور)

صاحب نزہۃ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ "ولیفطعہما اسفل من الکعبین" کی شرح میں لکھتے ہیں:
 کعب پاؤں کے فٹے کو بھی کہتے ہیں اور حج قدم کے اس جز کو بھی کہتے ہیں جہاں چنل کا تسمہ ہوتا ہے۔ یہاں بھی دوسرا معنی مراد ہے کیونکہ یہاں احتیاط اسی میں ہے اور وضوء میں فٹے مراد ہیں کیونکہ وہاں احتیاط کا تقاضا یہی ہے۔ مراد یہ ہے کہ موزہ وسط قدم سے لے کر ایڑیوں کی دیواروں سمیت کاٹ کر پٹے۔ اس کو اصل اس اعتبار سے فرمایا کہ موزوں کا انگا حصہ وہ ہے جو انگلیوں پر رہتا ہے تو وہی اعلیٰ ہوا اور اس کا مقابل اسفل۔ (نزہۃ القاری ج ۳ ص ۷۷)۔ (مسلم و فضائل القرآن لا اور)

صاحب فیوض الباری علامہ سید محمود احمد رضوی رحمہ اللہ نے فیوض الباری میں اور علامہ غلام رسول رضوی رحمہ اللہ نے تنہیم البخاری میں "ولیفطعہما اسفل من الکعبین" کے تحت شرح میں تو یہ کہ نہیں فرمایا البتہ ترجمہ اس لفظ کا فٹے سے کیا ہے۔ چنانچہ علامہ سید محمود احمد رضوی رحمہ اللہ ترجمہ فرماتے ہیں:

الا احد لا یجد نعلین یلبس خفین ولیفطعہما
 اسفل من الکعبین۔ (فیوض الباری ج ۳ ص ۱۲۶)

علامہ غلام رسول رضوی رحمہ اللہ ترجمہ فرماتے ہیں:
 فسان لم یجد النعلین فلبس الخفین
 ولیفطعہما حتی یکون اسفل من الکعبین۔
 اگر جوتی میسر نہ ہو تو وہ موزے ہی پہن لے اور ان کو کاٹ ڈالے حتیٰ کہ وہ فٹوں سے نیچے ہو جائیں۔

(تنہیم البخاری ج ۱ ص ۳۷۷)

صاحب ایضاح البخاری نے بھی اس مقام پر کعبین کا ترجمہ فٹے سے کیا ہے۔ البتہ انہوں نے شرح میں اپنے موقف کو مزید واضح کیا ہے اور لکھا ہے کہ موزے بھی سہاگ الاستعمال ہیں مگر انہیں امبری ہوئی ہڈی سے نیچے تک تراش دیا جائے گا۔

(ایضاح البخاری ج ۳ ص ۵۵)

شارحین کی ان تصریحات کے بعد اب ہم شارح صحیح مسلم کا موقف واضح کر رہے ہیں:

ہے کہ اس سے وہ ہڈی مراد ہے جو قدم کی پشت پر ہوتی ہے۔ (اصحاح ج ۱ ص ۲۳)

امام سید محمد رفیع حسینی زبیدی لکھتے ہیں:

الكعب كل مفصل للعظام ومن الانسان ما اشرف فوق راسه عند قدمه وقيل هو العظم الساسز فوق القدم وقيل هو العظم الناحز عند ملتقى الساق والقدم وابكر الاصمعي قول الناس انه في ظهر القدم وذهب قوم الى انها العظام اللذان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة.

(تاج المصروف ج ۱ ص ۳۵۶)

علامہ ابن منظور افریقی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (لسان العرب ج ۱ ص ۷۱۸)

علامہ ابن اثیر الجزری لکھتے ہیں:

الكعبان العظامان التان عند مفصل الساق والقدم عن اليمنين وذهب قوم الى انها العظام اللذان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة.

(البيان ج ۳ ص ۱۵۳)

علامہ طبر صدیقی ہندی لکھتے ہیں:

هما العظامان التان عند مفصل الساق والقدم وقيل العظامان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة. (مجمع بحار الانوار ج ۳ ص ۳۱۶)

انہی لفظ کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ کعب کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے اور جو لوگ اس کا اطلاق اس ہڈی پر کرتے ہیں جو قدم کی پشت پر ہے وہ امام اصمعی کے نزدیک درست نہیں ہے۔ اور یہ شیعہ کا مذہب ہے۔

احادیث مبارکہ میں بھی لفظ کعب کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر کیا گیا ہے اور ان احادیث سے مفسرین و فقہاء وضوء کے باب میں اہل تشیع کے خلاف استدلال کرتے ہیں۔ سو انہی احادیث سے ہم یہاں پر استدلال کرتے ہیں کہ کعب کا اطلاق (خصوصاً اس صورت میں جب کہ یہ شیعہ ہو) ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے۔ نہ کہ وسط قدم کی ہڈی پر۔ ذیل میں اس سلسلے کی چند احادیث پیش خدمت ہیں:

احادیث سے اس بات پر استدلال کہ کعبین کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے

(۱): حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کی طرف اپنا رخ کر کے ارشاد فرمایا:

اقیموا صفوفکم ثلاثا واللہ لتقیمن صفوفکم اولیخالفن اللہ بین قلوبکم قال فواہم الرجل ثم ابی مفلون کو درست کرو (تمیں) ہاں فرمایا) خدا کی قسم! ضرور پہلے تم ابی مفلون کو درست کرو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں

یسنزق منکبہ بمنکب صاحبہ و رکبتہ برکتہ صاحبہ میں مخالفت ڈال دے گا۔ (نعمان بن بشیر کہتے ہیں: میں نے و کعبہ بکعبہ (من ابوداؤد کتاب الصلوٰۃ باب ترویج الصلوٰۃ) دیکھا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنا کندھا دوسرے کے کندھے سے اپنا سرخ لٹکانے کا طریقہ بتا رہا تھا۔) صحیح بخاری ج ۵ ص ۵۳۹ نام بخاری نے بھی اس حدیث کا آخری حصہ تھوڑا ذکر کیا ہے صحیح بخاری ج ۵ ص ۱۰۰۔

اس حدیث میں کعب کا لفظ ہے اور مجھے کے معنی میں ہے اور اس سے وسط قدم کی ہڈی مراد لی جائے گی تاکہ یہ ثابت ہو سکے۔

(۲): سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ما أسفل من الکعبین من الاذان فلی السار۔ اذان کا جو حصہ کعبوں سے نیچے ہو وہ آگ میں ہے۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۱)

اس حدیث میں بالاتفاق کعبین سے مجھے مراد ہیں نہ کہ وہ ہڈی جو وسط قدم میں ہوتی ہے۔

(۳): حضرت طارق بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے ذوالہجاز کے بازار میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ پر سرخ چہرہ تھا اور آپ بلند آواز سے عشاء دے رہے تھے:

یا ایہا الناس قولوا لا الہ الا اللہ تفلحوا۔ اے لوگو! لا الہ الا اللہ کہو طلاع پا جاؤ گے۔

راوی کہتے ہیں:

ورجل یجسہ بالمحجرات قد اومی کعبہ و عرقوبہ و هو یقول یا ایہا الناس لا تطعوا فانا کذاب۔ اور جل بیچہ بالمحجرات قد اومی کعبہ و عرقوبہ و هو یقول یا ایہا الناس لا تطعوا فانا کذاب۔ آپ کے پیچھے میں رہا تھا اس نے آپ کے کٹھنوں اور بازو کی اور پر کی ہڈی کو زخمی کر دیا تھا اور وہ لوگوں سے کہہ رہا تھا تم ان کی باتیں نہ ماننا کیونکہ یہ کذاب ہیں (المیاذ باللہ)۔

(مجمع الجامع لایام ابو یوسف ج ۳ ص ۴۰۰ مجمع الزوائد ج ۶ ص ۲۱۰ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۳۵۰ واکل ص ۴۰۰ للبخاری ج ۵ ص ۳۸۰ صحیح ابن حبان ج ۱۳ رقم الحدیث: ۶۵۲۲) بحکم بخاری ج ۸ ص ۳۳۳ کنز العمال ج ۲۲ ص ۳۳۹

اس حدیث کو کتابی شرح ہدایہ میں علامہ بدر الدین محلی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کیا ہے اور اس میں وارد ہونے والے لفظ کعبہ سے اس پر استدلال کیا ہے کہ کعب کا اطلاق مجھے پر ہوتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

هذا يدل على ان الكعب هو العظم الثابت في جانب القدم لان الرمية اذا كانت من وراء الماشي لا تصيب ظهر القدم (الہدایہ ج ۱ ص ۱۱۰) اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ کعب سے وہ ہڈی مراد ہے جو جانب قدم میں ابجری ہوتی ہے۔ کیونکہ پیچھے سے جب کسی پر حجر پڑے گا تو وہ قدم کی پشت پر نہیں پہنچتا۔

علامہ محلی نے یہ استدلال باب الرضوخ میں کیا ہے اور مزید کئی احادیث و اقوال اس بات کی تائید میں ذکر کیے ہیں کہ کعب کا اطلاق مجھے کی ہڈی پر ہوتا ہے۔ اور اپنی بحث کے اختتام پر علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ کی اس بات کا رد کیا ہے کہ باب ج میں کعب سے مراد احاف کے نزدیک وسط قدم کی ہڈی ہے۔ پہلے ہم فتح الباری سے حافظ ابن حجر عسقلانی کی عبارت نقل کر رہے ہیں:

علامہ ابن حجر عسقلانی زیر بحث حدیث "فلیلس عینین ولیقطعہما اسفل من الکعبین" کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال محمد بن الحسن ومن تبعه من الحنفية
الكعب هنا هو العظم الذي في وسط القدم عد
معقد الشرانك والبل ان ذلك لا يعرف عند اهل
اللغة. (فتح الباری ج ۳ ص ۱۸۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام محمد بن حسن اور ان کے دیگر تابعین نے کہا ہے کہ ممنوعات
احرام میں کعب سے مراد وہ ہڈی ہے جو قدم کے وسط میں ہوتی ہے
جہاں پر جوئے کا تسمہ باندھا جاتا ہے ایک قول یہ ہے کہ کعب کا یہ
معنی اہل لغت کے نزدیک معروف نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمۃ بنیاد میں اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قلت هذا جهل منه لمذهب ابي حنيفة فان ما
ذكر ليس قولاً له ولا نقله عنه احد من اصحابه
لكيف يقول قال ابو حنيفة كذا وكذا وهذا جراءة
على الائمة منه. (بنیاد ج ۱ ص ۱۱۱)

میں کہتا ہوں: جو کچھ حافظ ابن حجر نے کہا ہے یہ مذہب
احناف کو نہ جانے کی بدولت ہے، کیونکہ ایسی کوئی بات (کہ
ممنوعات احرام میں کعب سے مراد وسط قدم کی ہڈی ہے) نہ تو امام
ابو حنیفہ کا قول ہے نہ ان سے ان کے اصحاب میں سے کسی نے نقل
کیا ہے تو ابن حجر کیسے کہہ رہے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے اس طرح کہا
ہے۔ یہ حافظ ابن حجر کی انصاف پر بہت بڑی جسارت ہے۔

خلاصہ کلام

حنفین کا اطلاق فتنے کی ہڈی پر ہوتا ہے اس سلسلے میں ہم نے جو احادیث اور ائمہ لغت سے استفہاد کیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز
نہیں کہ یہ دلائل ہمارے فقہاء کے پیش نظر نہیں تھے بلکہ ان کے پیش نظر تھے اور خود انہی نے ان ہی دلائل سے باب وضوء میں اس
پر استدلال کیا ہے کہ حنفین کا اطلاق فتنے کی ہڈی پر ہوتا ہے تاہم حج کے بیان میں ان فقہاء و مشائخ (رحمہم اللہ) حنفین (کا) اس لفظ
سے وسط قدم کی ہڈی مراد لینا ایک معنی و وجہ کی بنیاد پر ہے جس کو شروع میں ہم ذکر کر چکے ہیں اور چونکہ حنفین کا یہ معنی (ہماری فہم کے
مطابق) ذکر کردہ دلائل سے متعارض ہے اس لئے فقہاء کرام نے بھی اس معنی کے مراد لینے پر شدت اور اصرار نہیں کیا بلکہ اس معنی کے
مراد لینے کو احوط فرمایا ہے یعنی زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ حالت احرام میں جوتی یا موزے ایسے ہوں جن میں وسط قدم کی ہڈی کھلی
رہے۔ اور لفظ احوط کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں ایسے موزے یا ایسی چمیلیں پہنتا ہے جن سے وسط قدم ڈھکا ہوا ہو
اور فتنے کی ہڈی پر تو یہ بھی ہمارے فقہاء کرام کے نزدیک جائز ہے۔ اور شارح نے جس موقف کو اختیار کیا ہے اس کا مفاد یہ ہے کہ
لوگوں کے نزدیک یہ جو معروف ہے کہ حالت احرام میں اگر موزے یا چمیلیں استعمال کی جائیں تو ضروری ہے کہ ان سے وسط قدم کی
ہڈی نہ ڈھکے وہ لازماً کھلی رہے اس غلط فہمی کو دور کیا جائے اور شارح کا یہ موقف ظاہر حدیث کے بھی عین موافق ہے۔ نیز اگر کوئی
شخص حالت احرام میں ایسی جوتی یا موزے پہنتا ہے جو وسط قدم کو نہ ڈھکے تو یہ شارح کے نزدیک بھی جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ
الاعلیٰ اعلم۔

شرح صحیح مسلم کی متعدد تحقیقی اور تفصیلی مباحث میں سے صرف چند مباحث کا انتخاب کر کے میں نے ان کا تعارف پیش کر دیا
ہے۔ ان مباحث کے حوالہ سے دیگر شروح حدیث میں میں نے اس قدر جامع، تفصیلی اور تحقیقی گفتگو نہیں پائی۔ اور یہ امتیاز بھی شرح
صحیح مسلم کو حاصل ہے کہ اس میں متعدد مسائل پر تحقیقی اور تفصیلی ابحاث "مستقل رسائل" کی شکل اختیار کئے ہوئے ہیں۔ اسے شارح
کی انتھک محنت، ذوقِ تنقید اور جہد مسلسل کا نتیجہ کہنے یا بارگاہِ الٰہی و معصومی سے ملنے والی تحقیقی اور تدقیقی قوت و صلاحیت کا
فیضان۔۔۔ بہر کیف اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ شرح صحیح مسلم نے اپنی اہم اور خصوصی مباحث کی بنیاد پر جس قدر شہرت

اور مقام و مرتبہ حاصل کیا ہے وہ دیگر شروح حدیث سے کہیں زیادہ کراور برتر ہے۔

عصر حاضر کے جدید مسائل

آج کل زمانہ جس تیزی سے المادہ بے دینی اور بے راہ روی کی طرف گامزن ہے اس سے لوگوں کی ذہن سازی کچھ اس طرح کی ہو رہی ہے کہ اعلیٰ ذہالہ "اسلام ایک فرسودہ اور قدامت پسند مذہب ہے اس میں ہر دور کے تقاضوں کو پورا کرنے اور ان سے ہم آہنگ ہونے کی کوئی صلاحیت نہیں ہے" قرآن و سنت کے فرامین ایک مخصوص اور محدود دھڑ تک کے لیے تھے نئے نئے حوادث و فواہل ان کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتے علم فقہ کے مسائل و جزئیات محض اختراعی فرضی اور من گھڑت ہیں۔ "وعلو حالک من الاقلویل"۔ ان تمام الزامات اور تہمتوں کا مقصد یہ ہے کہ اسلامی تعلیمات کو بیک جنبشِ قلم اور "بیم خویش" منسوخ و ناقابلِ عمل قرار دے کر دینی اور فکری آزادی حاصل کی جائے اور یہ باور کرایا جائے کہ قرآن و سنت اور فقہ کی تعلیمات کا جدید مسائل کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔

بے راہ روی اور مگرہی کے اس سیل رواں کو روکنے کے لئے اہل فکر علماء کی جانب سے مختلف کتب اور رسائل لکھے گئے اور ان میں یہ ثابت کیا گیا کہ دورِ حاضر کے جدید مسائل بلا شرقرآن و سنت اور فقہی تعلیمات کی روشنی میں حل کئے جاسکتے ہیں۔ کیونکہ اسلام کے دامن میں بلا اسکتا نہ وہاں جامع ہر دور کے مسائل کا حل کسی نہ کسی صورت اور شکل میں موجود ہے۔ لیکن۔۔۔ جدید مسائل کے حوالہ سے اب تک جو تحریرات میرے دیکھنے میں آئے ہیں یا مطالعہ میں آئی ہیں وہ مستقل تحریرات ہیں اور باقاعدہ اسی عنوان پر لکھی گئی ہیں۔ اب میرے دیکھنے میں جس آیا کہ کسی تفسیر یا شریعہ حدیث میں زیر بحث آیت یا حدیث کی مناسبت سے دورِ حاضر کے کسی مسئلے پر باضابطہ بحث کی گئی ہو اور اس کا حل پیش کیا گیا ہو۔ یہ غریبی صرف اور صرف میں نے شرح صحیح مسلم میں دیکھی۔ اس میں جہاں تفسیری اور فقہی نویت کے مسائل پر گفتگو کی گئی ہے وہاں دورِ حاضر کے جدید مسائل پر بھی محققانہ بحث کی گئی ہے اور ان پر قرآن و سنت اور کتبِ فقہ سے دلائل قاطعہ و براہینِ ساطعہ اور نظائرِ لامعدہ پیش کر کے اس حقیقت صادق کو ثابت کیا گیا ہے کہ اسلام کی دی ہوئی تعلیمات کل بھی واضح اور قابلِ عمل تھیں آج بھی قابلِ حلیم اور قابلِ عمل ہیں۔ اور انشاء اللہ تا قیام قیامت زندہ و تابندہ اور قابلِ عمل رہیں گی۔ میرے پیشِ نظر جو شروح حدیث ہیں ان میں سلاخی بسیار کے باوجود یہ خصوصیت مجھے نہیں ملی۔ البتہ ذہنہ القاری شرح بخاری "کتاب الصلوٰۃ میں" رویل اور ہوائی جہاز میں نماز کے جواز اور دم جواز پر بحث کی گئی ہے اسی طرح مراۃ المؤمنہ میں باب "فن الیت کی حدیث" "کسر عظم المعیت ککسر ہا حیا" کے تحت صاحب کتاب نے "پوسٹ مارٹم" کے حوالہ سے کچھ وضاحت فرمائی ہے۔ جبکہ شرح صحیح مسلم میں جدید مسائل پر بحث و تحقیق کو اس شرح کی عظیم خصوصیت ہونے کا شرف حاصل ہے۔ ہر جلد میں زیر بحث حدیث کے ماتحت اور اس کی مناسبت سے کسی نہ کسی جدید مسئلے پر قلم اٹھایا گیا ہے اور اس کا شرعی حل پیش کیا گیا ہے۔ میرے شمار کے مطابق پوری شرح میں تقریباً ۴۰ جدید مسائل پر گفتگو کی گئی ہے۔ اور خوب نیر بات یہ کہ بعض مسائل میں اس قدر تفصیل کے ساتھ بحث اور تحقیق کی گئی ہے کہ ان مسائل پر لکھی جانے والی مستقل تحریرات بھی پیچھے نظر آتی ہیں۔

یہاں یہ بھی واضح رہے کہ جدید مسائل چونکہ اجتہادی نویت کے حامل ہوتے ہیں اور ان کا حل پیش کرنے کے لئے نہایت وقت و نظر کے ساتھ دلائل میں غور و خوض کرنا پڑتا ہے اس لیے اس فکر و تدبیر کے بعد نکلنے والے نتیجہ میں جہاں صواب اور صحت کے پہلو ساتویں جلد اس سے مستثنیٰ ہے اس میں کسی جدید مسئلے پر بحث نہیں کی گئی۔ (محمد اسماعیل نورانی)

موجود ہوتے ہیں وہاں غلطی اور خطاء کے امکانات بھی مستبعد نہیں ہوتے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ دیگر مسائل کی طرح جدید مسائل میں بھی علماء و مفکرین کی آراء میں اختلاف ہے ایک ہی مسئلہ میں کسی نے جواز کا قول کیا ہے تو کسی نے عدم جواز کا۔ سو اسی طرح شرح صحیح مسلم میں بیان کردہ جدید مسائل بھی خالص اجتماعی نوعیت کے حامل ہونے کی وجہ سے صواب و خطاء دونوں کے متحمل ہیں اور دلائل کی بنیاد پر ان سے اختلاف بھی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن۔۔۔ فکری جمود کے اس دور میں اہلسنت و جماعت کے میدان تصنیف میں اس انوکھے اور حیرت انگیز اضافہ پر شرح صحیح مسلم کو داؤد دینا ظلم ہو گا اس شرح میں جدید مسائل پر محققانہ اسماٹ نے بلاشبہ ہمارے سروں کو فخر سے بلند کیا ہے اور اس سوچ کا سختی سے رد کیا ہے کہ اہل سنت و جماعت کا دائرہ بحث و تحقیق صرف ”فاتحہ اور ایصالِ ثواب“ ہے۔

شرح صحیح مسلم میں جن عصری مسائل پر بحث کی گئی ہے اور ان پر جو دلائل قائم کئے گئے ہیں ان کے دقائق اور کاسخ بیان کرنے کے لیے بقول علامہ محبت اللہ نوری مدظلہ العالی ”ایک طبع مدہ تحقیق اور متوسط مقالہ کی ضرورت ہے جو اہل علم کا کام ہے۔“ ظاہر ہے کہ مجھ جیسا ایک بے بضاعت اور مبتدی حایل علم ان مسائل پر گفتگو کرنے کی کیا اہلیت رکھتا ہے۔ تاہم اپنے ناقص مطالعہ اور استطاعت کے مطابق اس شرح کے جدید مسائل میں سے چند مسائل پر گفتگو کرنا چاہتا ہوں تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ شرح صحیح مسلم میں عصری مسائل کو حل کرنے کے لئے کیا اسلوب اختیار کیا گیا ہے دلائل و دبیان کس نوعیت کے ہیں شارح کا مجتہدانہ مقام کیا ہے اور دیگر شرح پر آپ کی شرح کو کس قدر فوقیت اور مرتبہ حاصل ہے؟

(۱) عطیہ خون اور الکحول آمیز دواؤں سے علاج

یہ مسئلہ ہمارے علماء کے درمیان خلف فہم ہے کہ آیا کسی ضرورت مند آدمی کو کوئی مہض اپنے خون کا عطیہ پیش کر سکتا ہے یا نہیں؟ نیز الکحول آمیز دواؤں سے علاج جائز ہے یا نہیں؟

بعض علماء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ خون کا عطیہ ناجائز ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خون کو حرام فرمایا ہے:

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِ

(البقرہ: ۱۷۳)

دوسری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ شِئًا أَمْنِيًّا لِمَا حَرَّمَ

علیہا۔ جنہیں ان پر حرام فرمایا ہے۔

خون کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے لہذا اس میں شفاء ہرگز نہیں ہو سکتی۔ اور جب اس میں شفاء مشہور نہیں ہے تو اس کا عطیہ دینا بھی ناجائز ہے۔ یہی موقف ان دواؤں کے بارے میں بھی ہے جن میں الکحول ملی ہوئی ہو۔

اس موقف کے برعکس بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ ضرورت اور اضطرار کے وقت مریض کو خون چڑھانا جائز ہے نیز الکحول آمیز دواؤں کو بغرض علاج استعمال کرنا بھی جائز ہے۔ ”جدید فقہی مسائل“ میں شیخ خالد سیف اللہ رحمانی نے بھی عطیہ خون کو چند شرائط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے اور الکحول آمیز دواؤں کے استعمال کو بھی اس اصول کے تحت جائز قرار دیا ہے کہ ”الضرورات تنسیح المحظورات“۔ ضرورتیں موعومات کو سبک کر دیتی ہیں۔ کتاب مذکور مستقل طور پر جدید مسائل ہی کے موضوع پر ہے تاہم اس میں زیر بحث مسئلہ پر صرف ۳ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔ (دیکھئے جدید فقہی مسائل ۲، ص ۱۸۸) اس کے برعکس مجتہدین میں شارح صحیح مسلم بھی

اضْطُرَّ بِهَا يَوْمَئِذٍ وَلَا تَأْدِبُ فَاتَتْ بِهَا رَقَبًا عَفُوًّا وَحَنِيفًا
اور سوا اس ذبیحہ کے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا، پھر جو شخص
معصیت اور تجاوز کرنے والا نہ ہو تو آپ کا رب بخشنے والا مہربان
(الانعام: ۱۳۵)

ہے

(۳) وَكَذَلِكَ فَصَّلْنَا لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْنَا إِلَّا مَا
جو چیزیں تم پر حرام کی گئی ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو تفصیل سے
بیان کر دیا ہے سوا اس کے کہ تم ضرورت کی وجہ سے انہیں استعمال
کرو۔
(الانعام: ۱۴۹)

شارح کا استدلال ان تینوں آیات سے ہوا ہے کہ ان آیات میں بلاشبہ خون کو حرام قرار دیا گیا ہے لیکن تینوں آیات میں اس
کے ساتھ یہ بھی تو فرمایا گیا کہ جو شخص مجبور ہو جائے اور اس کا قصد معصیت اور حد سے تجاوز نہ ہو اس شخص کا حکم (اس عوم سے) مستثنیٰ
ہے۔ پھر یہ استدلال کرنا کہ خون دینا حرام ہے یہ آیات کے ایک حصہ کو چھوڑ کر دوسرے حصہ سے استدلال کرنا ہے۔

دوسرا استدلال شارح کا تین حج احادیث سے ہے۔ پہلی حدیث تو یہ ہے کہ:
غُضِّلَ بِأَمْرٍ مِنْهُ كَيْفَ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا فِي الْأَنْفُسِ وَأَنَّهَا كَيْفَ تَكُونُ (اور وہ بیمار ہو گئے)۔ رسول اللہ ﷺ نے
انہیں انہیوں کا دوا دیا اور پیشاب پینے کا حکم فرمایا۔ جب وہ صحرا سے گئے تو انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے چرواہوں کو قتل کر دیا۔
ابو ابراہیم حدیث (حج بخاری ج ۱ ص ۳۶)

دوسری حدیث میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوف کو حدیث کی وجہ سے ریشم کی
قیس پہننے کی اجازت دے دی۔ (حج بخاری ج ۱ ص ۴۰۹)
تیسری حدیث یہ ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کے دادا مرثد بن اسعد کی جنگ کلاب میں ناک کٹ گئی۔ انہوں نے چاندی
کی ناک بنوا کر لگوائی اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں سونے کی ناک لگوانے کا حکم فرمایا۔

(مشکوٰۃ المصابیح ص ۹۳ ترمذی ص ۲۶۸)
ان تینوں احادیث کے ضمن میں شارح نے عمدۃ القاری، حرقات شرح مشکوٰۃ اور جامع ترمذی وغیرہ سے تفصیلی مہارت نقل کر
کے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ "احادیث مذکورہ کی بنیاد پر کسی حرام چیز کو ضرورت کے وقت استعمال میں لانا اور شفاء کے یقین ہونے
پر اس سے شفاء حاصل کرنا جائز اور درست ہے۔ نیز سونے کی ناک یا دانت اور ریشم پہننے کا حکم آپ ﷺ نے ان تینوں میں دیا
ہے جن میں جان کا خطرہ نہیں تھا اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ اضطراب شرعی نہ ہو پھر بھی صرف علاج کی ضرورت سے حرام چیزوں کو بطور
دوا استعمال کیا جاسکتا ہے۔"

شارح کا اپنے موقف پر یہ استدلال بہت قوی ہے، کیونکہ ان احادیث کے مضمون اور ان کی شرح میں علماء محدثین کے
ارشادات مابین کے اس قول مطلق کی واضح نفی کر رہے ہیں کہ "حرام اشیاء سے شفاء حاصل نہیں کی جاسکتی"۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ
حرام اشیاء سے شفاء کا حاصل نہ ہونا حدیث رسول ﷺ (ان اللہ تعالیٰ لم يجعل لشيء عجزا قط) سے ثابت
ہے لیکن ظاہر ہے کہ مذکورہ تین احادیث کے مقابلہ میں حدیث کے عموم سے استدلال نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس حدیث میں کوئی تاویل یہ
توجیہ کی جائے گی جیسا کہ علامہ بدر الدین عینی، علامہ شامی، صاحب فتاویٰ قاضی خان اور دیگر فقہاء نے مختلف توجہات فرمائی ہیں اور
شارح نے ان کو مکمل مہارت کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

آخر میں شارح نے ”حرام اور نجس اشیاء سے علاج“ کے متعلق ائمہ مذاہب اربعہ علیہم السلام کے اقوال تصنیف بیان کئے ہیں اور اس سلسلہ میں مکمل عبارات مع حوالہ جات نقل کی ہیں۔ مذاہب اربعہ کی تفصیلات بیان کرنے کے لئے شارح نے امام نوویؒ امام قسطلانیؒ شیخ عمر بن حنبلہؒ امام عبد الوہاب شمرانیؒ علامہ علاء الدین صہبانیؒ علامہ شامیؒ اور صاحب فتاویٰ عالمگیریؒ کی عبارات پیش کی ہیں۔ آخر میں لکھتے ہیں:

”حرام اور نجس اشیاء سے بوقت ضرورت علاج کے سلسلے میں ہم نے مستند شروح کی روشنی میں احادیث شریفہ اور فقہاء اربعہ کے مفتی بہ اقوال ذکر کئے ہیں جن سے موجودہ زمانہ میں الکھول آمیز دواؤں اور خورن لگانے کے جواز پر روشنی پڑتی ہے کیونکہ آج کل دنیا کی اکثریت نے ایلو پیٹھک طریقہ علاج کو قبول کر لیا ہے اور علاج کے معاملہ میں تقریباً سب ہی اس کے محتاج ہوتے ہیں۔“

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۴)

الکھول آمیز ادویات کے جواز اور عدم جواز پر شارح نے جلد چہارم (کتاب المساقاۃ والمواد) میں بھی بحث کی ہے اور ایک اساسی اور اصولی بات بیان کر کے اس کی روشنی میں الکھول آمیز ادویات کے علاوہ پر نحو از اسبت وغیرہ کا بھی حکم بیان کیا ہے۔

ابتداءً اصولی بات جو بیان کی ہے وہ یہ ہے کہ ”خمر کے علاوہ دیگر شرابیوں کی قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو وہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے۔“ اس اصول کی روشنی میں شارح نے الکھول کا حکم واضح کیا ہے کہ وہ اگر پاک بخور سے نہیں بلکہ شربہ مختلف دانے ’جو’ ’اناس‘ کنہم‘ اور دیگر چیزوں سے تیار کیا جاتی ہے جیسے خمر کی ترقیف یہ ہے کہ اگر کادہ کی شربہ جو پڑے رہنے سے جھماک چھوڑ دے۔ سو اولا الکھول پر خمر کی ترقیف صادق نہیں آتی۔ ثانیاً جن اشیاء میں الکھول ملائی جاتی ہے وہ اس مقدار میں نہیں ہوتی جو مسکر (نشہ آور) ہو۔ لہذا امام اعظم اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان تمام اشیاء کا استعمال جائز ہو جن میں نشہ آور حد سے کم الکھول ملی ہوتی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۲۲)

اسی طرح جلد ششم میں بھی شارح نے اس مسئلہ پر تحقیق کی ہے کہ اگر بڑی دواؤں اور پر نحو از وغیرہ میں الکھول کی جو مقدار ہوتی ہے وہ قلیل ہوتی ہے اور شراب کے علاوہ دیگر نشہ آور مشروبات کی صرف وہ مقدار حرام ہے جو نشہ لائے اور وہ قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو اس کا استعمال جائز ہے جب کہ لہو وحب کے طور پر نہ ہو لہذا وہ دوائیں جن میں الکھول استعمال ہوتی ہے اور وہ خوشبو یا ت میں الکھول یا اسپرٹ استعمال ہوتی ہے ان کا استعمال جائز ہے کیونکہ ان سرکات میں الکھول یا اسپرٹ بہت قلیل مقدار میں ہوتی ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۲۲۰)

میں کہتا ہوں کہ مذکورہ تحقیق سیدنا امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ علیہم السلام کے قول کے مطابق ہے جب کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ شراب کے علاوہ دیگر نشہ آور مشروبات (جن کو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ جائز فرماتے ہیں) کو حرام اور ناپاک کہتے ہیں اور امام محمدؒ کے اس قول کی روشنی میں الکھول ملی ادویات اور پر نحو از وغیرہ کا استعمال ممنوع ہونا چاہیے لیکن میرے نزدیک شارح صحیح مسلمؒ کی مذکورہ تحقیق امام محمدؒ کے قول کے بھی خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ امام محمدؒ نے حرمت کا فتویٰ فساد زمانہ کی وجہ سے دیا تھا کہ لوگ ان مشروبات کو لہو وحب کے لیے نہیں پیتے بلکہ علاج کی غرض سے پیتے ہیں اور پر نحو از کو کپڑوں پر لگایا جاتا ہے یا نہیں جاتا۔ ثانیاً فی زمانہ ان چیزوں میں ہر خاص و عام بے غرض ہے اور عموم بلوی سے بسا اوقات حکم تبدیل ہو جاتا ہے جیسا کہ کتب فقہ سے ظاہر اور روشن ہے۔ اس لیے اختلاف عام کی بنیاد پر اگر بڑی دواؤں اور پر نحو از کا استعمال جائز ہونا چاہیے۔ علامہ ہند کی بھی یہی تحقیق ہے۔ (دیکھئے صحیح فقہ اسلامی علیہ فریقہ اہل انوار)

واللہ و رسولہ اعلم۔

اختلاف خون اور اکٹلا کر آمیز او دیات وغیرہ اسے حلق شارب کا موقف اور دلائل بطور گزشتہ میں واضح ہو چکے۔ ان مسائل سے متعلق دلائل کی اس قدر تفصیل و تحقیق (خصوصاً مذہب اربعہ کی محل تخریج) مصری کتب اور شروہ حدیث کے درمیان شرح صحیح مسلم کا قابل قدر اور قابل توصیف امتیاز ہے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ مصر حاضر کے ان مسائل میں بھی۔۔۔ شارح کا قرآن و سنت اور فقہ سے واضح دلائل لانا ان متحد دین کے منہ پر ملنا چاہیے جو یہ کہتے ہوئے کوئی عار اور جھجک محسوس نہیں کرتے کہ ”اسلام ایک فرسودہ اور قدیمت پسند مذہب ہے اس میں ہر دور کے نئے مسائل کا کوئی حل نہیں ہے۔“

(۲) اعضاء کی پیوند کاری

اعضاء کی پیوند کاری کے متعلق بھی علماء کی آراء مختلف ہیں۔ بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ اعضاء کی پیوند کاری درج ذیل شرائط کے ساتھ جائز اور درست ہے:

- (۱) مریض بہت ضرورت مند ہو اور کوئی طیب حاذق یہ کہہ دے کہ اس طریقے سے اس کی جان بچ جائے گی۔
- (۲) عضو دینے والے کو عضو دینے کے سبب کوئی جانی خطرہ لاحق نہ ہو۔
- (۳) عضو دینے والا رضا کارانہ طور پر اپنا عضو پیش کرے۔

اس موقف کے برعکس بعض علماء کا موقف یہ ہے کہ اعضاء کی پیوند کاری قطعاً جائز نہیں ہے۔

اختلاف کی تفصیل میں جانے سے قبل یہ جانا چاہیے کہ بالعموم درج ذیل تین طریقوں سے پیوند کاری کی جاتی ہے:

- (۱) کسی معذور شخص کو پلاسٹک، لکڑی یا کسی بھی دھات کا کوئی عضو لگا دیا جائے۔
- (۲) انسان کے جسم میں جانور کے کسی عضو کو جوڑ دیا جائے۔
- (۳) انسان کے جسم میں انسان کا عضو لگا دیا جائے۔ عام ازمی کہ جس کا عضو لگا یا گیا ہے وہ زندہ ہو یا مردہ۔

پہلی صورت میں تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس طریقے پر پیوند کاری جائز ہے۔ دلیل وہی حدیث ہے جو گزشتہ بحث میں گزر چکی کہ حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ کے دادا حضرت عوفؓ بن سعدؓ کی جب کلاب میں ناک کٹ گئی انہوں نے چاندی کی ناک بنوا کر لگوائی اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں سونے کی ناک لگوانے کا حکم فرمایا۔

پیوند کاری کی دوسری صورت بھی علماء کے درمیان متفق علیہ ہے۔ مگر۔۔۔ اس شرط کے ساتھ کہ جانور حلال ہو اور مذہب ہو۔ دلیل قرآن حکیم کی یہ آیت ہے:

وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ وَبَيْنَهَا
تَاْكُلُونَ (النحل: ۵)

انے چہ پایوں کو بھی پیدا کیا ان میں تمہارے لئے گرم لباس ہے اور دیگر فوائد ہیں اور (انہیں کا گوشت) تم کھاؤ گے O

فتاویٰ حنفیہ کی متعدد تصریحات بھی اس (دوسری) صورت کے جواز پر واضح دلیل ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ولا ہاس بالتداوی
بالعظم اذا کان عظم شاة او بقرة او بعیر او فرس
او غیرہ من الدواب الاعظم الخنزیر والاحمی فانه
یکره التداوی بہما۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۳)

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہڈی کے ذریعے علاج کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ وہ ہڈی بکری، گائے، اونٹ، گھوڑے یا کسی اور جانور کی ہو سوائے خنزیر اور آدمی کی ہڈی کے کہ ان کے ذریعے علاج کرنا مکروہ ہے۔

”انسان کی تحریم اور عزت کے مقابلے میں کسی کی جان کو بچانا زیادہ اہم اور قابلِ لحاظ ہے۔“
اس سلسلے میں درج ذیل دلائل دیئے گئے ہیں:

- (۱): فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ ہو جو حرکت کر رہا ہو تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ بچہ زندہ ہے تو اس حاملہ کے پیٹ کو چاک کر کے بچہ کو نکالا جائے گا۔ (تواریخ اہل بیت علیہم السلام ج ۳ ص ۶۹)
(۲): جس شخص کو کبیرہ اور خون بندہ ہوتا ہو وہ اگر اپنے خون سے اپنی پیشانی پر قرآن کا کوئی حصہ لکھتا چاہے تو یہ جائز ہے۔ بعض فقہاء نے یہاں تک فرمایا کہ اگر پیشاب سے شفاء ہوتی ہے تو اس سے لکھنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

- (۳): اگر کسی شخص نے کسی کا موتی نکل لیا اور پھر وہ مر گیا تو ادنیٰ یہ ہے کہ موتی نکالنے کے لئے اس کا پیٹ چاک کیا جائے گا۔
(المکرمات ج ۸ ص ۲۰۵)

ان کے علاوہ کچھ اور عمومی دلائل بھی ہیں (قرآن و سنت سے)۔ جن میں ایک دوسرے کے ساتھ بھلائی کرنے کی حاجتیں پوری کرنے اور دوسرے کی ترغیب دی گئی ہے۔
اب ذیل میں شارح کے دلائل کا تجزیہ اور تفصیل ملاحظہ ہو:

شارح نے اپنے موقف کی بنیاد قرآن حکیم کی روشنی میں اس امر کو بتایا ہے کہ انسان (علی الاطلاق) مکرم معزز اور محترم ہے۔
تقریباً تعالیٰ:

وَقَدْ خَرَجْنَا مِنْكُمْ آدَمَ (الاسراء: ۷۰)

پھر انسان اپنے جسم کا مالک نہیں ہے۔ تقریباً تعالیٰ:

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (البقرہ: ۱۵۶)

پے شک ہم اللہ ہی کے ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹنے

والے ہیں

دوسرے مقام پر فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمَوْا لَهُمْ
بِأَنَّهُمْ لَئِيْمَةٌ (الحجہ: ۱۱۱)

لہذا کسی شخص کا اپنے اعضاء کو کسی مریض کے لئے دینا (خواہ وہ مریض حلیہ، خطر میں ہو) مکرم انسانیت کے خلاف ہونے کے ساتھ ساتھ ٹھیکر کی ملک میں تصرف کرنا ہے جو کہ شرعاً جائز نہیں ہے۔ متحدہ فقہاء نے اپنی کتب میں انسانی اعضاء سے نفع حاصل کرنے کو صرف اسی بنیاد پر ناجائز کہا ہے کہ انسان قابلِ تحریم اور قابلِ احرام ہے۔

شارح نے اپنے اس دعویٰ کے اثبات میں فقہی درج ذیل سات مستند کتب سے عربی عبارات پیش کی ہیں:

شرح سیر کبیر، فتاویٰ حنفی خان علی ہاشم الہندی، فتاویٰ بزاز علی ہاشم الہندی، فتاویٰ ہندیہ، رد المحتار، زبدائع، مہتاب، اور کتاب الام

للاہام الشافعی۔

اس کے بعد شارح نے مضبوط دلائل سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ حلیہ، خطر میں بھی زندہ اور مردہ انسان کے اعضاء سے علاج حرام ہے۔ اس سلسلے میں بھی فقہی سات مستند کتب کے حوالہ نقل کئے ہیں: شرح المہذب، المغنی لابن قدامہ، الشرح الکبیر، حاشیہ

الدسوقی علی الشرح الکبیر، حاشیہ الصداوی علی الشرح الصغیر، فتاویٰ قاضی خان، فتاویٰ بزاز، یہ اور فتاویٰ وغیرہ۔

مردہ انسان کے اعضاء سے پیوند کاری کے ناجائز ہونے پر ایک شبہ کا ازالہ

ذہن میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ مردہ انسان کے اعضاء سے پیوند کاری کیوں ناجائز ہے؟ حالانکہ وہ تو مرچکا اس کے لئے اس کے اعضاء اب کس کام کے؟

اس الجھن اور ہم کو بھی شارح نے بہت تفصیلی دلائل کے ساتھ دور کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ مردہ انسان بھی قائل احترام اور قلمی عظیم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

کسر عظام المیت ککسرها حیاً۔
مردہ آدمی کی ہڈیوں کو توڑنا زندہ آدمی کی ہڈیوں کو توڑنے

(صحیح بخاری ج ۳ ص ۴۴۴) کی مانند ہے۔

نیز فقہاء کرام کی تقریحات اس پر شاہد ہیں کہ کوئی زندہ شخص حلیہ اضطراب میں بھی مردہ انسان کے اعضاء کو نہیں کھا سکتا۔

شارح کی اس تمام تر بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ پیوند کاری کے لئے زندہ انسان کے اعضاء لئے جاسکتے ہیں 'مردہ انسان کے' حالت اضطراب یا حلیہ اختیار۔ بہر صورت انسانی اعضاء سے پیوند کاری قطعاً جائز نہیں ہے۔

شارح نے بحث کے اختتام پر جو زمین کے دلائل کے جوابات بھی دیئے ہیں۔ مجوزین نے جن چار فقہی اصول سے استدلال کیا ہے 'شارح نے بہت سلیس انداز میں ان کے جوابات بھی دیئے ہیں اور ان اصول کا صحیح حمل اور صحیح مفہوم بیان کیا ہے۔ شارح کی عبارت ملاحظہ ہو:

"یہ جو کہا گیا ہے کہ ضرورت سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اس سے پیوند کاری کا جواز لازم نہیں آتا کیونکہ جو شخص اعضاء کو ادا رہا ہے اسے کوئی ضرورت ہے نہ اضطراب تو کس بنا پر ایک ممنوع چیز اس کے لئے مباح ہوگی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ دو برائیاں میں سے کم برائی کو اختیار کر لینا چاہیے۔ مگر ادا رہا ہے کہ اعضاء کو کھانا تو برائی ہے لیکن کسی ضرورت مند کو یہ اعضاء کاٹ کر نہ دینا سراسر سے کوئی برائی ہی نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا کسی انسان کو تکلف نہیں کیا گیا کہ وہ ضرورت مندوں میں اپنے اعضاء تقسیم کرے بلکہ اعضاء کاٹ کر دینے سے روکا گیا ہے۔

تیسرا قاعدہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ بڑے فائدے کی خاطر چھوٹے فائدہ کو چھوڑ دینا چاہیے۔ لیکن یہاں اپنے اعضاء کو کھانا دینا یا ان کی وصیت کرنا چھوٹا فائدہ نہیں بھاری نقصان ہے۔

چوتھا قاعدہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب ایک چیز میں نفع اور ضرر کے دو پہلو ہوں اور ضرر کم اور نفع زیادہ ہو تو نفع کو اختیار کر لینا چاہیے۔ اس قاعدہ کا اطلاق بھی یہاں صحیح نہیں ہے کیونکہ اس قاعدہ کے مطابق اول تو نفع اور ضرر ایک شخص کے لحاظ سے ہے اور جس معاملہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہاں دو الگ الگ شخص ہیں۔ چنانچہ یہاں اعضاء کھانے میں اس شخص کو نفع یا نکل نہیں ہے سراسر نقصان ہے۔" (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۶۶)

اعضاء کی پیوند کاری سے متعلق راقم کی جانب سے کچھ ضروری وضاحتیں

اللہ تعالیٰ کے فضل سے راقم الحروف اس سال شارح صحیح مسلم کے پاس درج حدیث میں محکم ہے۔ اور اسی دوران زیر نظر رسالہ قلمبند کر رہا ہے۔ مختلف عنوانات کے تحت گفتگو کرتے ہوئے جب میں زیر بحث عنوان "اعضاء کی پیوند کاری" پر پہنچا تو مجھے علم ہوا کہ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر اپنی شرح میں جو بحث فرمائی ہے اس کے دو میں ڈاکٹر ابو الخیر محمد زبیر صاحب نے ایک رسالہ لکھ

ہے میں نے وہ رسالہ حاصل کیا اور اس کا مطالعہ کیا مطالعہ کے دوران بعض دلائل میرے اپنے گمان کے مطابق مجھے قوی لگے جس کی وجہ سے زیر بحث مسئلہ میں شارح کے موقف اور تحقیق کے حوالہ سے میرے دل میں کچھ خدشات اور شبہات پیدا ہوئے۔ میں وہ تمام شبہات اور ڈاکٹر صاحب کے دلائل کو لے کر شارح کے پاس پہنچایا جن کے آپ نے مجھے اطمینان بخش مگر اختصار کے ساتھ جوابات مرحمت فرمائے۔

میں نے شارح سے سوال کیا کہ آپ نے ڈاکٹر صاحب کے رسالہ کا جواب کیوں نہیں لکھا؟ تو فرمایا کہ "تفسیر کا کام کسی اور طرف متوجہ ہونے کی اجازت نہیں دیتا"۔ پھر میں نے عرض کی کہ تفسیر ہی میں کسی آیت مبارکہ کے تحت ڈاکٹر صاحب کے دلائل کے جوابات لکھ دینے چاہئیں تاکہ حق بات سب پر واضح ہو جائے؟ تو آپ نے جوابات لکھنے کی حامی بھری۔ حسن اتفاق سے کچھ ہی روز کے بعد تفسیر کرتے ہوئے یہ آیت زیر بحث آگئی:

يُحْذَرُكَ اللَّهُ الْيَتِيمَ الَّذِي يَفْكُرُ السَّامِعَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِلَّذِي تَبَدَّلَ لَكَ اللَّهُ تَعَالَى كَيْتَابَهُ هُوَ كَذَّابٌ مُدْرِكٌ
(الروم: ۳۰)

اس آیت کے تحت تفسیر کرتے ہوئے "اعضاء کی بیوند کاری" پر بھی آپ نے تحقیق شروع فرمائی متعدد حوالہ جات نکالے دلائل وبراہین جمع کئے حتیٰ کہ گردوں سے متعلق جدید تحقیقات بھی "کڈنی سینٹر" سے منگوائیں اور یوں کچھ ہی روز کے بعد آپ نے مسودہ کے ۲۷ صفحات تحریر فرمادیئے۔ سب سے پہلے آپ نے مجھے وہ تحقیق "چڑھنے کے لیے مرحمت فرمائی"۔ تفسیر نے اس کا مطالعہ کیا تو بحمدہ تعالیٰ ڈاکٹر صاحب کے دلائل اور اپنے ہر بر غرض اور شہرہ کا تنصیل، تحقیق اور مدلل جواب پایا۔ مطالعہ کرنے کے بعد میں نے شارح کے سامنے اس خواہش کا اظہار کیا کہ میں زیر بحث عنوان کی مناسبت سے آپ کی اس تازہ ترین تحقیق کے کچھ اقتباسات اپنے رسالہ میں بھی پیش کرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ آپ نے تفسیر کو اس کی اجازت مرحمت فرمادی لفظواہ اللہ تعالیٰ غیر العجزاء۔

اب میں ذیل میں ان اقتباسات کو کارکنان کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں تاکہ اعضاء کی بیوند کاری سے متعلق شارح کا جو موقف اور دلائل گزشتہ طور پر پیش کئے گئے ہیں ان کی قوت اور حقیقت واضح ہو جائے:

صاحبزادہ صاحب کا بیوند کاری کے جواز پر مردہ عورت کے پیٹ سے بچہ نکالنے اور اضطرار سے استدلال
شارح صحیح مسلم نے مجوزین کی دلیل "اضطرار" کا رد کرتے ہوئے اپنی شرح میں لکھا تھا کہ:

باقی یہ جو کہا گیا ہے کہ ضرورت سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اس سے بیوند کاری کا جواز لازم نہیں آتا کیونکہ جو شخص اعضاء کثرا رہا ہے اسے کوئی ضرورت ہے نہ اضطرار تو کسی بناء پر ایک ممنوع چیز اس کے لئے مباح ہوگی۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۶۶)

اس کا جواب صاحبزادہ ابو الخیر محمد زبیر صاحب نے اپنے رسالہ میں یہ دیا ہے کہ جس کو گردہ کی ضرورت ہے وہ اضطرار حاجت مند ہے اسی کے اضطرار کی وجہ سے دوسرے کا عضو لینا اس کو جائز ہو گیا جو شخص عضو دے رہا ہے اس کے لئے علیحدہ کسی دوسرے اضطرار کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سلسلے میں صاحبزادہ صاحب نے فقہ کا یہ جزیئہ بھی پیش کیا ہے کہ کوئی حاملہ فوت ہو جائے اور اس کے پیٹ میں زبندہ بچہ ہو تو اس کا پیٹ چاک کر کے بچہ کو نکال لینا جائز ہے۔ اس جزیئہ کو پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اب یہاں اضطرار کی حالت بچہ کی ہے نہ کہ ماں کی ضرورت بچہ کو ہے نہ کہ ماں کو لیکن چونکہ بچہ کی ضرورت ماں کے ساتھ متعلق ہے لہذا ماں کا پیٹ چاک کرنا اس کی لاش کی ہے حرام جو کہ اشد حرام عمل تھا وہ جائز ہو گیا حالانکہ ماں حالت اضطرار میں نہیں بلکہ وہ تو مردہ ہے جہاں اضطرار اور عدم اضطرار کی بحث ہی نہیں کی جاسکتی تو ضرورت اور اضطرار ماں کو نہیں بلکہ صرف بچہ کو ہے اور اس کی وجہ

سے پیٹ چاک مال کا کیا جا رہا ہے۔ یعنی ضرورت یہاں ہے اور حرمت وہاں ختم ہو رہی ہے۔ آپ میں مترضین سے کہتا ہوں جو جائزین میں اخطرہ لہری قرار دیتے ہیں وہ پہلے مال میں اخطرہ ثابت کریں پھر اس کے پیٹ کو چاک کرنے کی اجازت دیں حالانکہ اس کے تو وہ بھی قائل نہیں۔۔۔ لہذا یہاں بھی ان کو عضو دینے والے کے اخطرہ پر اصرار نہیں کرنا چاہیے جو آدمی بتا رہا ہے وہ مضطر ہے اور ضرورت مند ہے اور اس کی ضرورت جس دوسرے شخص کے ساتھ متعلق ہے اس کا عضو لینا اور اس کو اپنا عضو کاٹ کر اسے دینا جائز ہو جائے گا اس جان بلب مریض کی ضرورت اور اخطرہ کی وجہ سے دینے والے کی حرمت ختم ہو جائے گی جس طرح بچہ کی ضرورت اور اخطرہ کی وجہ سے اس کی مال کی لاش کی حرمت ختم ہو گئی تھی۔ (حدیث میں مسائل کا شرعی حل ص ۲۲۲)

شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر محققانہ رد

شارح صحیح مسلم صاحبزادہ صاحب کی اس تقریر پر مفصل اور تحقیق رد کرتے ہوئے تجمیان القرآن میں لکھتے ہیں:

فقہاء کرام کا یہ جزیہ راصل پوست مارلم کی اصل ہے کہ جس طرح کسی ضرورت کی بناء پر زندہ کے جسم کی سرجری اور اس کا آپریشن کرنا جائز ہے اسی طرح ضرورت کی بناء پر مردہ کے جسم کی سرجری اور اس کا آپریشن کرنا بھی جائز ہے۔ کیونکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ زندہ ہو اور حرکت کر رہا ہو تو اس مردہ عورت کا پیٹ چاک کر کے اس زندہ بچے کو نکال لیا جائے گا لیکن فقہاء کرام کا یہ جزیہ انسانی اعضاء کے ساتھ بیحد کاری کی اساس اور اصل نہیں بن سکا اور اس کی حسب ذیل وجوہ ہیں:

- (۱) مردہ حاملہ کے پیٹ سے زندہ بچہ کو نکالا جاتا ہے اس میں صرف سرجری کا عمل کیا جاتا ہے بچہ نکالنے کے بعد عورت کے پیٹ کوئی دیا جاتا ہے اس عمل سے عورت کی جسمانی ساخت اور اس کی صورت میں کوئی تغیر اور جملہ عمل نہیں ہوتی اس کے کسی عضو کو کاٹ کا نکالا نہیں جاتا نہ اس کے کسی جزء کو دوسرے جسم کے ساتھ بیحد کیا جاتا ہے اس کے برخلاف انسانی اعضاء کی بیحد کاری کے عمل میں ایک شخص اپنے جسم سے گردہ کنوا کر یا آنکھیں نکلا کر اللہ کی تخلیق میں تغیر اور تبدیلی کرتا ہے اور یہ شیطان کے حکم پر عمل ہے اور دوسرے شخص کے جسم میں بیحد کرنے کے لئے دیتا ہے اور انسان کے اجزاء کے ساتھ بیحد کاری پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے مردہ حاملہ کے پیٹ کو چاک کرنے کی طرح یہ صرف سرجری کا عمل نہیں ہے۔
- (۲) حاملہ عورت اور اس کے پیٹ میں جو زندہ بچہ ہے یہ دو الگ الگ شخص نہیں ہیں اول تو اس لئے کہ کسی شخص کی اولاد اس کے اجزاء کے بغیر ہوتا ہے اور خصوصاً اس صورت میں تو وہ بچہ صورتاً اور حاشاً بھی اس حاملہ عورت کا جزء ہے اور سرجری کا یہ عمل ایک ہی شخص میں ہو رہا ہے اور اعضاء کی بیحد کاری کی صورت میں اپنا گردہ کنوا کر دینے والا اور اس گردہ کو اپنے جسم میں گھسانے والا بھی "صورتاً اور حاشاً دو الگ الگ اور متماثل شخص ہیں۔

- (۳) سرجری کے عمل سے اس بچہ کی زندگی کا حصول یعنی ہے جبکہ بیحد کاری کے ذریعہ مریض کی صحت کا حصول یعنی نہیں ہے۔
- (۴) مردہ عورت اس احکام شرعی کی سزا نہیں ہے اس کے پیٹ کو چاک کئے جانے پر اس سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی اور جو شخص اپنے گردہ کنوا کر رہا ہے اس سے بہر حال آخرت میں باز پرس ہوگی کہ اس نے اللہ کی تخلیق کو کیوں تبدیل کیا اور اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں شیطان کی کیوں اطاعت کی اور انسان کے اجزاء کے ساتھ بیحد کاری پر لعنت ہونے کے باوجود بیحد کاری کیوں کروائی!
- (۵) جس طرح اس عورت کے بدن کی اصطلاح اور منفعت کے لئے اس کی زندگی میں اس عورت کی سرجری اور اس کا آپریشن جائز تھا اسی طرح اس کی موت کے بعد اس کی منفعت کے لئے اس کے پیٹ کی سرجری کر کے اس بچہ کو زندہ نکال لینا جائز ہے اور

بچہ کو زندہ نکال لینے میں اس عورت کی مصنعت ظاہر ہے، کیونکہ اعلیٰ یہ ہے کہ وہ بچہ بڑا ہو کر نیک کام کرے گا اور اچھی ماں کے لئے دعا کرے گا تو اس سے آخرت میں ماں کو ثواب پہنچے گا اس کے برخلاف جو شخص بیعت کفارنی کے لئے اپنا گروہ نکوٹا رہا ہے یا آنکھیں لٹکوا رہا ہے اس کو اس عمل سے کوئی مصنعت نہیں ہوگی۔ بلکہ دنیا اور آخرت میں اس کو نقصان ہوگا آخرت میں اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی وجہ سے عذاب اور لعنت کا مستحق ہے اور دنیا میں اس لئے کہ جب اس کے جسم میں درد گرے ہیں تو اگر کسی حادثہ یا مرض کی وجہ سے اس کا ایک گروہ ٹل جاتا ہے تو دوسرے گروے سے اس کا جسمانی نظام کام کرنا رہے گا اور جب اس نے ایک گروہ لٹکوا دیا اور بالفرض کسی مرض یا حادثہ کی وجہ سے وہ گروہ ٹل ہو گیا تو اس کو ساری مرادائی لیسو پر گزارا کرنا پڑے گا اور یہ پیش گوئی کرنا کہ اس کا گروہ بھی خراب نہیں ہوگا، فیہ کا دعویٰ کرتا ہے، ملاحظہ یہ ہے کہ حاملہ عورت کا پیٹ چاک کر کے اس کے زندہ بچے کو نکالنے میں اس کی سراسر مصنعت ہے اور بچہ نکال داری کے لئے گروہ نکوانے والا "ممسو الدنيا والاخرة" کا مصداق ہے۔

(۶) ہم کہتے ہیں کہ مردہ حاملہ عورت کے پیٹ کو چاک کر کے اس کے پیٹ سے زندہ بچہ کو نکالنا علیٰ التحسین فرض ہے، کیونکہ اگر زندہ بچے کو نکالے بغیر اس عورت کو یونہی بچے سمیت دفن کر دیا جائے تو اس بچہ کو زندہ درگور کرنا لازم آئے گا اور بچہ کو زندہ درگور کرنا حرام ہے اور حرام کو ترک کرنا فرض ہے تو مردہ عورت کے پیٹ سے زندہ بچے کو نکالنا فرض ہوا اور بچہ نکال داری کے مجوزین کے نزدیک بھی کسی شخص پر گروہ نکوانا علیٰ التحسین فرض نہیں ہے۔

(۷) مردہ حاملہ عورت کے پیٹ سے اگر زندہ بچہ کو نکالا جائے یونہی دفن کر دیا جائے تو بچہ مر جائے گا لہذا یہاں مضرارہ ہے، لیکن جو شخص ناچاہتا ہے اگر اس کے لئے آنکھوں کا عطیہ نہ کیا جائے تو وہ مر نہیں جائے گا زندہ ہی رہے گا، بس ہر ہفتہ ڈائی لیسو کرنا پڑے گا لہذا یہ مضرارہ نہیں ہے گروے ٹل ہو چکے ہیں وہ اس سے مر نہیں جائے گا زندہ ہی رہے گا، بس ہر ہفتہ ڈائی لیسو کرنا پڑے گا لہذا یہ مضرارہ نہیں ہے اور اس فقہی جزئیہ کی مثل نہیں ہے اور امضاء کی پیوند کداری کے لئے اساس اصل اور مقبوس علیہ نہیں بن سکتا۔ خود مؤلف (صاحبزادہ صاحب) نے پیوند کداری کے لئے اس بے تابی اور بے قراری کے باوجود اپنے استاذ محترم کو گروہ نہیں دیا اور وہ اس کتاب (جدید طبی مسائل) کی اشاعت کے بعد بھی چار سال تک زندہ رہے اور ہر ہفتہ ڈائی لیسو کرنا کر ٹھیک ٹھاک زندہ رہے اور یہاں ہم سے ملے آئے۔ ہم نے جس طرح اس فقہی جزئیہ اور پیوند کداری میں مسات وجوہ سے فرق بیان کئے ہیں شاید کسی اور جگہ یہ نہ مل سکیں واللہ الحمد۔ (مسودہ تہذیب القرآن ج ۹ ص ۱۲۶، ۱۲۵)

صاحبزادہ صاحب کا پیوند کداری کے جواز پر احیاء نفس سے استدلال

ڈاکٹر ابو الخیر زہر صاحب نے پیوند کداری کے جواز پر درج ذیل آیت مبارکہ سے بھی استدلال کیا ہے:

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِظُلْمٍ نَفْسًا أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا (المائدہ: ۳۲)

جس نے بغیر جان کے بدلے کسی جان کو قتل کیا یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو بچایا اس نے گویا سب لوگوں کو بچایا۔

قرآن حکیم کی اس آیت مبارکہ سے اپنے موقف پر استدلال کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ڈاکٹر ابو الخیر فرمائیے کہ اسلام اور قرآن کی نظر میں ایک انسانی جان کی کس قدر اہمیت اور قدر و قیمت ہے کہ ایک جان کا بچانا پوری انسانیت کا بچانا، ایک کو زندہ کی بخشش پوری نوع انسانی کو زندہ کی بخشش اور ایک کو جلا تا پوری نسل انسانیت کو جلا تا بچانا، ایک کو

نہ بچا کر ہلاک کرنا پوری انسانیت کو ہلاک کرنا شمار کیا جا رہا ہے اصل میں بتانا یہ مقصد ہے کہ انسانی جان بڑی قیمتی چیز ہے اگر تم کسی انسانی جان کو بچانے کی قدرت رکھتے ہو تو اس اہم معاملہ میں ہرگز تساہل نہ کرنا اس کی زندگی بچانے میں کوئی کسر اٹھا نہ رکھنا اس کو ہر چیز پر فوقیت دینا یہ تمام فرضوں میں سب سے اہم فرض ہے۔

اس واضح آیت مبارکہ کے باوجود جو مفتیان کرام یہ فرماتے ہیں کہ نہیں۔۔۔ جو شخص مرتا ہے تو اس کو مرنے دو لیکن گردہ لگا کر اس کو نہ بچاؤ اس کو زندہ کی نہ بخشو وہ نہ صرف یہ کہ اس آیت مبارکہ کا صریح انکار کر رہے ہیں بلکہ اس آیت میں ارشاد رب العزت کے بموجب وہ ساری انسانیت کے قاتل ہیں! (جدید طبی مسائل کا شرعی حل ص ۳۲۳)

شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد

احیاء نفس سے صاحبزادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب کے ذکر کردہ استدلال کا رد کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:
اولاً جس شخص کے دونوں گردے نکل ہو گئے ہوں وہ اس مرض سے فوراً مر نہیں جاتا بلکہ اپنی حیات طبعی پوری کرتا ہے اور ڈائی لیسر کے ذریعہ زندگی گزارتا ہے اس لئے پیوند کاری سے منع کرنے والوں کو ساری انسانیت کا قاتل اور اس آیت کا منکر قرار دینا درست نہیں ہے۔

صاحبزادہ صاحب نے آیت مذکورہ "من قتل نفساً بغير علم" کے ضمن میں تفسیر ابن کثیر کے حوالہ سے حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی پیش کیا ہے کہ:

من احياها اى النجاء من غرق او حرق او
هلكة. (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۸۰)
"من احياها" کا معنی ہے کہ کسی آدمی نے کسی کو ڈوبنے یا
جھلنے سے یا کسی بھی قسم کی ہلاکت سے بچالیا تو گویا اس نے ساری
انسانیت کو بچالیا۔

حضرت مجاہد کے اس قول سے صاحبزادہ صاحب کے استدلال کا رد کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:

ثانی حضرت مجاہد نے احیاء نفس کا معنی بیان کیا ہے: کسی شخص کو ڈوبنے سے یا جھلنے یا ہلاک ہونے سے بچانا اور ظاہر ہے ڈوبنے سے بچانا اس شخص کے حق میں مستحب اور مستحسن ہے جس کو تیرنا آتا ہو اور جس کو تیرنا آتا ہو وہ کسی ڈوبنے والے کو بچانے کے لئے دریائے سندھ میں کود پڑے تو وہ خود ہی ڈوب کر ہلاک ہو جائے گا اور اس کا یہ فعل بچانے خود ناجائز اور حرام ہو گا اسی طرح کسی بھی مرتے ہوئے شخص کو موت سے بچانا اس وقت مستحسن ہے جب اس میں اس کو کسی ضرر کا خطرہ نہ ہو اور جو شخص اپنا گردہ کٹوا کر دوسرے کو دے دے گا وہ خود اس ضرر کے خطرہ میں مبتلا ہو گا کہ وہ سکا ہے کسی وقت اس کا باقی ماندہ گردہ نکلنا ہو جائے۔
حریدہ رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ظاہر جواب یہ ہے کہ کسی کی جان بچانے کی کوشش کرنا اس وقت درست ہے جب یہ کوشش کسی حرام فعلی پر موقوف نہ ہو اور اپنا گردہ کٹوانا اللہ کی تعظیم کو خیر کرنا اور شیطان کی اطاعت کرنا ہے اور انسان کے اجزاء کے ساتھ کسی انسان کی پیوند کاری پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے تو یہ لعنت بننے کی کوشش کرنا ہے اور یہ فعل حرام فعلی ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ جس شخص کے دونوں گردے نکل ہو گئے اس کا اس بیماری سے فوراً مر جانا یقینی اور قطعی نہیں ہے وہ ڈائی لیسر کے ذریعہ عرصہ دراز تک زندہ رہتا ہے خود مولف (صاحبزادہ صاحب) کے استاد گرامی مولانا عبد اللہ رزاق صاحب رحمہ اللہ جو اس عارضہ میں جانتے جن کو گردہ دینے کی ترقیب میں یہ رسالہ (جدید طبی مسائل کا شرعی حل) لکھا گیا ان کو علاج کے لئے حیدرآباد سے

کراچی لایا گیا وہ ابتداء میں ایک ہفتہ میں دو بار ڈاک لیٹر کراتے تھے پھر کبھی مہینہ میں چار بار کبھی دو بار ڈاک لیٹر کراتے تھے چھ ماہ بعد انہوں نے تقریر اور درس وغیرہ شروع کر دیا تھا اور ہر ماہ کی آخری جمعرات کو تقریر کرتے تھے اور شہر میں خطابات کے لئے جاتے تھے ایک سال بعد وہ حیدر آباد گئے اور تقریر کی دارالمطوم لیبیہ کراچی میں بھی جم سے ملاقات کے لئے آئے ان کو یہاں مدرس کی بھی پیش کش کی گئی تھی۔ ۱۳ جون ۱۹۹۹ء تک رجب الاول ۱۴۲۰ھ کو ان کا انتقال ہو گیا ڈاکٹر صاحب کا یہ رسالہ ۱۹۹۶ء میں شائع ہوا اور اس رسالہ کی اشاعت کے بعد ان کے استاد محترم تقریباً چار سال زندہ رہے اور گردہ دینے کی تمام تر ترقیہ اور زور دینان کے باوجود موصوف نے ان کے لئے اپنے گردہ کی قربانی نہیں دی اور گردہ کٹوا کر کسی کو دینے سے منع کرنے والے کو ساری انسانیت کا قاتل قرار دینے کے باوجود خود اپنے تو بے پر عمل نہیں کیا اور ان کے یہ قول تمام فراموشی سے اہم اس فرض کو ترک کر دیا اور صرف ہمیں کو سننے پر اکتفا کر لیا۔

اس تفصیل سے یہ معلوم ہو گیا کہ دونوں گردوں کا نقل ہو جانا بہر حال ایسا مضطرب نہیں ہے کہ اگر اس کو گردہ نہ دیا جائے تو انسان فوراً مر جائے گا اس کا مرض اپنی طبی حیات کو پورا کرتا ہے اور اپنے وقت پر مہر مہر ہے اور اس کی زندگی کو کوئی خطرہ نہیں ہے نہ وہ مضطرب ہے نہ ڈاک لیٹر کے ذریعہ اس کا علاج ہوتا رہتا ہے۔ (سورہ تیان القرآن ص ۱۱۶)

صاحبزادہ صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر خون اور پیشاب سے قرآن مجید کو لکھنے سے استدلال

اعضاء کی پیوند کاری کے جواز کو ثابت کرنے کے لئے صاحبزادہ صاحب نے فقہ کے اس جزئیہ سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس شخص کو کھیر آئے اور خون بند نہ ہوتا ہو تو وہ اپنے خون سے اپنی پیشانی پر قرآن کریم سے کچھ لکھ سکتا ہے اور اگر پیشاب سے لکھنے میں شفاء ہو تو اس سے بھی لکھ سکتا ہے۔ چنانچہ اپنے استدلال کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شریعت اسلام میں "انسانی جان" کی قدر و قیمت اور کسی قدر اس کو اہمیت حاصل ہے۔۔۔ اس کا اعزاز وہ اس سے لگے کہ کلام اللہ یعنی قرآن پاک کی عظمت و حرمت عام آدمی کی عظمت و حرمت سے کہیں زیادہ ہے جس کی عظمت کا یہ عالم ہے کہ نبی کو اس کا پڑھنا اور بے وضو آدمی کو اس کا ہاتھ لگانا بھی جائز نہیں لیکن اگر اس کے مقابلہ میں انسانی جان کے بچانے کی بات آجائے تو ترجیح انسانی جان کو نبی دی جائے گی اس سلسلہ میں فقہاء کے بیان کردہ اس مسئلہ کو ملاحظہ فرمائیے۔۔۔

ترجمہ: اور جس کو کھیر آئے اور خون بند نہ ہوتا ہو تو اگر وہ اپنے خون سے اپنی پیشانی پر قرآن سے کچھ لکھنا چاہے تو ابو بکر کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے ان سے پوچھا گیا کہ اگر پیشاب سے قرآن کا کچھ حصہ لکھا جائے تو اس کا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا اگر اس میں اس کی شفاء ہے تو ایسا کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

اللہ اکبر۔۔۔ فقہاء نے اس جزئیہ کے ذریعہ بتا دیا کہ دین اسلام میں ایک جان کے بچانے کی بڑی اہمیت ہے اس کے سامنے آدمی کی حرمت تو کیا اگر قرآن مجید مقیم اللہ کی کتاب کی عظمت و حرمت کو بھی نظر انداز کرنا پڑا تو کر لیں گے لیکن انسانی جان کو ضائع نہیں ہونے دیں گے انسانی جان کو بہر حال میں بچانے کی کوشش کریں گے۔ (جدید طبی مسائل کا شرعی حکم ص ۵۵)

شراح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد

پیوند کاری کے جواز پر ذکر کردہ فقہی جزئیہ سے صاحبزادہ صاحب کے استدلال کا رد کرتے ہوئے شراح لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے یہ جزئیہ انسان کی جان بچانے کے لئے نہیں بلکہ مرض سے شفاء کے حلق لکھا ہے اور فقیر ابو بکر کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے اور جن فقہاء نے اس کو نقل کر کے اس پر احتجاج کیا ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے ہمارے نزدیک قرآن مجید کی عزت اور حرمت بہت زیادہ

ہے۔ مرض سے شفاء کی کیا حیثیت ہے اگر مریض کو سوسیدہ یقین ہو کہ اس کی حیثیاتی پر خون یا بیضاب سے کلام اللہ کی آیات لکھنے سے اس کی جان بچ جائے گی تو اس کا سو بار مریض جاننا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا بیضاب سے قرآن مجید لکھنے کی جہالت کرے اور اس کی توہین کا مرتکب ہو۔ ہمیں یہ پڑھ کر بہت رنج اور افسوس ہوا کہ مؤلف بیحد کاری کو ثابت کرنے کے جوش میں کلام اللہ کی توہین کے جواز تک آئے "انا للہ وانا الیہ راجعون"۔

مؤلف نے یہاں پھر انسان کی جان بچانے اور اس کو ضائع نہ ہونے دینے کو لکھا ہے اور ہم کی بارہ واضح کر چکے ہیں کہ گردہ کے مریض کو اگر گردہ نہ دیا جائے تو وہ اس سے فوراً مرتا نہیں ہے۔ (مسودہ تبیان القرآن ص ۹۷ ص ۹۸)

واضح رہے کہ صاحبزادہ ابو الخیر محمد زبیر صاحب نے استدلال مذکور میں جس فقہی جزیئہ کو ذکر کیا ہے اس کو مطاوعہ شامی طبعہ الرجیہ نے رد لکھا کہ اس صاحب ہدایہ علامہ مریضانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور شارح نے شرح مجمع مسلم جلد سادس میں ان سے بھی اختلاف کیا ہے اور اس فقہی جزیئہ کا رد کیا ہے۔ اور وہاں بھی فقہی تقریر فرمائی ہے کہ اگر کسی آدمی کو روزہ روشن سے زیادہ یقین ہو کہ اس عمل سے اس کو شفاء ہو جائے گی تب جب اس کا مریض جاننا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا بیضاب کے ساتھ سورۃ فاتحہ لکھنے کی جرأت کرے۔

(شرح مجمع مسلم ص ۷۷ ص ۷۸)

(اس مسئلہ کی مزید وضاحت "اختلاف رائے" کی بحث میں آگے آ رہی ہے۔)

بیوند کاری کی بحث میں شارح کا حرف آخر

احصاء کی بیوند کاری سے حلقہ صاحبزادہ محمد زبیر صاحب کے اعتراضات اور دلائل کا تفصیل اور تحقیق جائزہ لینے کے بعد "حرف آخر" کے طور پر شارح لکھتے ہیں:

صاحبزادہ ابو الخیر محمد زبیر صاحب کا یہ رسالہ ۱۹۹۶ء میں شائع ہوا تھا اس کی زبان و بیان کو دیکھ کر اور اس کے دلائل کی ناچنگی کو پڑھ کر اور اس کو غیر اہم سمجھ کر میں نے اس کو نظر انداز کر دیا تھا نیز میرا طریقہ یہ ہے کہ میں اپنے کام اور مشن کی طرف متوجہ رہتا ہوں اور جو لوگ میرے خلاف لکھتے ہیں اس کی طرف التفات نہیں کرتا۔ تاہم بعض احباب نے اصرار کیا کہ آپ اس کا جواب فقیر تبیان القرآن میں لکھیں لکھ دیں تاکہ آنے والی نسلیں انسانی احصاء کے ساتھ بیوند کاری کو جائز نہ سمجھ لیں اور اس رسالہ کی وجہ سے لوگ گمراہ نہ ہو جائیں ہر چند کہ اس رسالہ کی اتنی اشاعت اور وقت نہیں تھی کہ اس کا خطرہ ہوتا اور خود مؤلف پر اپنی تحریر کا اثر نہیں ہوا تھا اور انہوں نے اپنے استاذ محترم مولانا عبدالرزاق صاحب رحمہ اللہ کو اپنا گردہ کٹوا کر نہیں دیا جب کہ وہ اس رسالہ کی اشاعت کے بعد چار سال تک زندہ رہے۔ لیکن بہر حال میں نے حق کو واضح سے واضح تر کرنے کے لئے انسانی احصاء کے ساتھ بیوند کاری کے حرام اور ممنوع ہونے پر مزید دلائل رقم کیے اور مؤلف مذکور کے شہادت کے جہالت لکھے "اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔"

ہر چند کہ مؤلف کا مرکزی اور بنیادی شہد صرف ایک ہے کہ جس شخص کے دونوں گردے مل ہو گئے ہیں اگر اس کو کوئی دوسرا شخص اپنا گردہ کٹوا کر نہ دے تو وہ مر جائے گا لہذا اس کی زندگی بچانے کے لئے ضروری ہے کہ کوئی دوسرا شخص اپنا گردہ کٹوا کر اس کو دے اور ہم نے واضح کر دیا ہے کہ جس کے دونوں گردے مل ہو چکے ہوں اس کو فوری موت کا کوئی خطرہ نہیں ہے وہ اپنی عمر طبعی پوری کرتا ہے اور ڈاکٹر لیسو کے ذریعہ علاج کما کے زندگی گزارتا ہے "در اصل اس ایک بات سے حق ان کے پورے رسالہ کا رد ہو جاتا ہے اور باقی شہادت کے انزال کی ضرورت نہیں رہتی تاہم ہم نے حمیرا اور احسانان کے تمام شہادت کا انزال کر دیا۔ واللہ اعلم۔"

ہے۔ اس کا اعجاز بحث کے اندر قائم کئے گئے مختلف عنوانات سے لگایا جاسکتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

(۱) نیت ٹوبہ بے بی کی تحقیق

(۲) مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے نیت ٹوبہ بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۳) عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے نیت ٹوبہ بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۴) نیت ٹوبہ بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم۔

(۵) کیا نیت ٹوبہ بے بی کا عمل فطرۃ اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟

(۶) الجواب۔

(۷) فقہائے اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔

(۸) اہل تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔

(۲) دوسری اہم اور واضح خوبی تحقیق کی یہ ہے کہ شارح نے زیر بحث مسئلہ کے جواز اور عدم جواز کی تمام صورتوں کو بطریقہ علیحدہ

وضاحت سے بیان کیا ہے۔ جواز کی چار صورتیں بیان کی ہیں اور عدم جواز کی پانچ۔ اور جس اعجاز سے آپ نے مسئلہ کی مکمل

تفصیل بیان کی ہے وہ آپ ہی کا حصہ ہے۔

شارح کا نیت ٹوبہ بے بی جیسے جدید مسئلہ کی اصل کا کتب فقہ سے استخراج

زیر بحث مسئلہ کی تحقیق میں سب سے زیادہ حیرت انگیز اور تعجب خیز بات یہ ہے کہ جن صورتوں میں نیت ٹوبہ بے بی کا عمل

جائز ہے شارح نے فقہ کی مستند اور معتد کتب سے ان کی اصل بھی نکال کر بیان کر دی ہے۔ چنانچہ جواز کی صورتیں بیان کرنے کے بعد

خود شارح لکھتے ہیں:

”فقہائے اسلام نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ بغیر جماعت کے مرد کے پانی کو عورت کی اندام نہانی میں پہنچا دیا جائے جس

سے عورت حاملہ ہو جائے یہ عمل اگر چہ نادر ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ بیعت نیت ٹوبہ بے بی کا جزو ہے۔ اللہ

تعالیٰ ہمارے فقہاء پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے انہوں نے اب سے کئی سو برس پہلے ایسے اصول اور قواعد بیان کر دیئے جس سے کئی سو

برس بعد پیش آنے والے مسائل حل ہو گئے۔ فوج اہم اللہ تعالیٰ عما احسن العزائم۔

اس کے بعد شارح نے فتح القدیر، البحر الرائق، حاشیہ الطحطاوی علی التہذیب، فتاویٰ عالمگیری، المصنوع، رد المحتار اور درمختار کی روشنی میں

قاعدہ صواب اور بد مذکورہ کا جواز ثابت کیا ہے۔

بطور مثال کے ایک عبارت ملاحظہ ہو:

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

وما قبل یلزم من ثبوت النسب منه وطوره لان الحمل قد یسکن باذخال الفرج دون جماع

فنادر۔ (فتح القدیر ج ۳ ص ۱۷۱)

عورت کی اندام نہانی میں غطف پہنچانے سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے

تو یہ نادر الوقوع ہے۔

کتب فقہ سے عبارات پیش کر کے شارح نے جس اعجاز سے ”نیت ٹوبہ بے بی“ کا جواز ثابت کیا ہے وہ آپ کے کمال

تحقیق و شخص پر واضح دلیل ہونے کے ساتھ ساتھ ان مغرب پرستوں کی عقل فاسدہ پر ضرب کاری بھی ہے جو یہ کہتے ہوئے کوئی عام محسوس نہیں کرتے کہ ”فقد اسلامی مخرجات اور من مخرجات باتوں پر مشتمل ہے“ عصری مسائل کو حل کرنے کی اس میں کوئی صلاحیت نہیں ہے۔“

شارح کی اس تحقیق کی بناء پر دو غیر مسلم اسکالر کا قبول اسلام

نمیٹ ٹیوب بے بی کے جواز پر شارح کی اس اہم تحقیق نے باہر کی دنیا میں کیا اثرات قائم کئے اور کیا انقلاب برپا کیا اس کا اندازہ درج ذیل اقتباس سے لگائیے:

قاری عبد المجید شرق پوری (برٹل برطانیہ) لکھتے ہیں:

Test Tube Baby پر بھی حضرت علامہ نے بہت مبسوط بحث کی ہے میں نے جب اس کا مطالعہ کیا تو بہت محفوظ ہوا چند دنوں کے بعد میں ایک میٹنگ میں شریک ہوا جس میں ایک درجن کے قریب انگریز اسکالر بھی تھے اس مجلس میں میں نے اسلام کی حقانیت پر چند باتیں پیش کیں میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا ماضی اور مستقبل کی خبریں دینا تو آگ رہا میں تم کو ان کے غلام کی کرامت بیان کرتا ہوں علامہ جس الدین سرخسی نے لکھا ہے کہ:

”جس شخص کا آلہ حاصل نہ ہو وہ جہاں نہیں کر سکتا ایسے شوہر کا خلفہ اگر بغیر جماع کے کسی اور ذریعہ سے عورت کی انعام نہائی میں پہنچے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا تو اس کا نسب اس عورت کے شوہر سے ثابت ہوگا اور چونکہ وہ شخص جہاں نہیں کر سکتا اس لئے فقہاء نے عورت کو علیحدگی کے مطالعہ کی اجازت دی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۳۸)

میں نے کہا: میٹیکل سائنس کو آج معلوم ہوا ہے کہ بغیر جماع کے بچہ پیدا ہو سکتا ہے اور ہمارے فقہاء نے ایک ہزار سال پہلے یہ مسئلہ بتا دیا تھا۔ جب انہوں نے یہ تقریر سنی تو ان میں سے دو انگریزوں نے اسلام قبول کر لیا میں نے ایک کا نام محمد سلیم اور دوسرے کا نام محمد عابد رکھا اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ دونوں نماز و فیرہ سیکھ رہے ہیں۔ علامہ سرخسی کی جس عبارت کا حوالہ سن کر دو انگریز اسکالر مسلمان ہو گئے وہ تقریباً ایک ہزار سال سے ”مبسوط“ میں چھپ رہی ہے لیکن اس عبارت کو مستخرج عام پر لانے اور اس کو نمیٹ ٹیوب بے بی پر منطبق کرنے اور اسلامی فقہ کی ہمہ گیری اور آفاقیت کو اجاگر کرنے کا سہرا شارح صحیح مسلم کے سر ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۷۵)

نمیٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بغیر کسی سابق تحریر کے شارح کی تحقیق

شارح نے نمیٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بحث کے اختتام پر ناہنیں کے افکالات کے تفصیلی جوابات بھی دیئے ہیں اور ناہنیں بالعموم جن آیات سے استدلال کرتے ہیں ان کا مستند تفسیر کی روشنی میں صحیح محمل بھی بیان کیا ہے۔

مسئلہ زیر بحث پر شارح نے جو بحث رقم کی ہے وہ اس اعتبار سے اور تعجب خیز ہو جاتی ہے کہ اس قدر تفصیلی اور تحقیقی بحث کے لئے شارح کے پیش نظر کوئی اور تحقیق یا تحریر نہیں تھی۔ بس اجتہادی بصیرت اور وجد نظر ہی آپ پر اللہ عز و جل کا بہت بڑا انعام ہے جس کی روشنی میں آپ نے فی البدیہہ اس مسئلہ پر بحث و تحقیق رقم فرمائی۔ خود بحث کے دوران ایک مقام پر لکھتے ہیں:

”قادیانی اسلامیہ مصریہ اور پاکستان کے مشہور اور معروف قدیم و جدید قادیانی میں سے کسی نے اس مسئلہ پر بحث نہیں کی۔ ۱۹۸۷ء کے اخیر میں اسلامی نظریاتی کونسل کے علماء نے اس مسئلہ پر بحث کی تھی اس کونسل کے ایک رکن میرے پاس مشورے کے لئے آئے تھے میں نے انہیں اس سے یہ حوالہ بھی نکال کر دیا کہ خارجی ذریعہ سے شوہر کا پانی اس کی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے تو

کرتے۔ محمد بن حنفی اس خلا کو شرح صحیح مسلم نے پر کیا۔ پائیں طور کہ اس میں متعدد مقامات پر چاروں ائمہ کے مذاہب کو بیان کیا گیا ہے۔ اب ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ اردو زبان میں مذہب اربعہ کا کلی نہ کسی جزوی ذخیرہ اگر موجود ہے تو وہ ”شرح صحیح مسلم“ ہے۔ اور یہ بھی اہل سنت و جماعت کے میدان تحقیق و تصنیف کا بلاشبہ ایک انوکھا شاہکار ہے۔

مذہب اربعہ کو بیان کرنے میں دیگر شروح حدیث کا اسلوب

میرے پیش نظر جو شروح حدیث ہیں ان میں سے بھی بعض میں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں لیکن زیادہ تفصیل اور دلائل سے بحث نہیں کی گئی۔ ان شروح میں نزعۃ القاری شرح بخاری کا اعجاز بہت بہترین ہے اس میں جہاں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں وہاں ان کے دلائل اور احتاف کے جواب کی توجیح بھی کر دی گئی ہے لیکن بالآخر تمام چاروں ائمہ کے مذاہب بیان نہیں کئے گئے کہیں دو ائمہ کا مذہب ہی بیان کر کے دلائل پر بحث کی گئی ہے۔ گو کہ شرح صحیح مسلم میں بھی بیشتر مقامات پر تین ائمہ کے مذاہب بھی بیان کئے گئے ہیں۔۔۔ لیکن اکثر مقامات پر چاروں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔

شرح صحیح مسلم میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل پر بحث و نظر اور مذہب احتاف کی ترجیح

اسی طرح مذاہب ائمہ بیان کرنے کے ساتھ ساتھ بیشتر مقامات پر ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان پر بحث و نظر بھی کی گئی ہے اور ساتھ ہی مذہب احتاف پر متعدد دلائل کو ترجیح کر کے ائمہ ثلاثہ کے موقف پر مذہب احتاف کی ترجیح کو ثابت کیا گیا ہے۔ ذیل میں چند مثالیں اس حوالہ سے پیش کرنا چاہتا ہوں کہ اس شرح میں مذہب احتاف کی ترجیح کو ثابت کرنے کے لیے کس اسلوب سے بحث کی گئی ہے اور دلائل قائم کئے گئے ہیں:

کلمات اقامت کی تعداد میں مذہب احتاف کی دیگر فقہی مذاہب پر ترجیح

کلمات اقامت کی تعداد میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اقامت کے کلمات گیارہ ہیں جبکہ احتاف کے نزدیک کلمات اقامت کی تعداد ۷ ہے۔ امام نووی نے احتاف کے اس موقف کو شاذ قرار دیا ہے۔

شارح صحیح مسلم سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی ترجیح کو ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”بکثرت احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اذان اور اقامت دونوں میں الفاظ اذان کو دو بار پڑھا جائے۔ ملاحظہ فرمائیے:

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن زید قال کان اذان رسول اللہ ﷺ شفعاً شفعاً فی الاذان والاقامة۔

ترجمہ: کہ عہد مبارک میں اذان اور اقامت دونوں میں کلمات (ہفت ترمذی ص ۵۵) اذان اور کلمات اقامت دو دو بار پڑھے جاتے تھے۔

امام ترمذی نے اپنی جامع اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں متعدد اسناد کے ساتھ حضرت ابوحنزہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

الاقامة سبع عشرة كلمة۔ اقامت میں سترہ کلمات ہیں۔

(جامع ترمذی ص ۵۵ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۵۵)

امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ ابن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو نماز کے لئے ایک مقررہ وقت پر بلانے کے طریقے پر غور کر رہے تھے تو اس وقت آپ کی خدمت میں ایک انصاری صحابی آئے اور عرض کیا:

(سنن ابن ماجہ ص ۲۷ سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۷۷)

ان تمام روایات کو مکمل حوالہ جات کے ساتھ نقل کرنے کے بعد شارح لکھتے ہیں:

احناف کفرہم اللہ کا مسلک ان تمام اعدائے کفر کے مطابق ہے۔ اس لئے اقامت کے بارے میں علامہ نووی کا احناف کے مسلک کو شاذ قرار دینا درست نہیں ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کا مسلک خود شاذ ہے اور رسول اللہ ﷺ کے مؤذنین اور عہد صحابہ و تابعین کے مؤذنین کے طریقے کے قائل ہے حتیٰ کہ علامہ سبکی نے تحریر فرماتے ہیں کہ:

وقال ابراہیم النخعی کان الناس یشفعون ابراہیم ففنی نے فرمایا کہ ہمیشہ سے مسلمان کلمات اقامت دو الاقامۃ حتیٰ خرج ہولاء یفسیٰ مبنیٰ امیۃ فافردوا دوسرے کہتے آئے تھے۔ یہاں تک کہ بنو امیہ نے خراج کیا اور الاقامۃ و مثله لا یسکذب و اشار الی کون الاقامۃ کلمات اقامت کو ایک ایک بار کہنا شروع کیا اور یہ عمل بدعت ہدعہ (برائے حدیث ج ۱ ص ۱۳۸ مطبوعہ راجہ ایم سید کریم) ہے۔

اللہ اللہ ان تمام عواملوں سے احناف ابراہیم اللہ کے مسلک کی حقانیت آلقاب ہم روئے بھی زیادہ روشن ہوگئی۔

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۸۰)

ثبوت رضاعت میں دودھ کی چسکیوں کے متعلق مذہب احناف کی ترجیح

رضاعت کتنی چسکیوں سے ثابت ہوتی ہے؟ اس بارے میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں ”کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ پانچ چسکیوں سے کم میں رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ جہود صحابہ فقہاء تابعین اور مجتہدین کا نظریہ یہ ہے کہ ایک قطرہ چرنے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی نظریہ ہے۔“

علامہ نووی نے اس کے بعد امام شافعی کے دلائل ذکر کئے ہیں اور احناف کے دلائل پر رد کیا ہے۔ شارح احناف کے موقف کی ترجیح کو ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

احناف کے نزدیک مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے خواہ ایک چسکی لی جائے اس پر قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

وَأَمِّنْكُمْ إِلَىٰ الْيَوْمِ أَوْ أَضَعَفَ كُمْ. (احمد: ۲۳)

اس آیت میں بھیر کی مقدار کی قید کے دودھ پلانے والی عورتوں کو مانگیں فرمایا ہے۔ علامہ نووی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ استدلال اس وقت ہوتا جب یہ آیت اس طرح ہوتی:

اللّٰہی ارضعکم امہاتکم۔

اولاً یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ احناف کا استدلال آیت کے عموم اور اطلاقی سے ہے نہ اناس آیت کی تاویل یہ ہے:

اللّٰہی ارضعکم معومات لاجل انھن تمہاری مانگیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے عزم ہیں کیونکہ

ارضعکم۔ جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَخَوْنَكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ. (احمد: ۲۳)

اور تمہاری رضاعتی بہنیں (محرم) ہیں۔

آیت کے اس جزء میں بھی رضاعت کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے اور مطلقاً ایک عورت کا دودھ پینے والوں کو رضاعتی بہنیں فرمایا

ہے خواہ ایک قطرہ دودھ پیا ہو اور جن اخبار آحاد میں یہ ہے کہ ایک چمکی سے حرمِ رضاعت نہیں ہوتی، وہ قرآن مجید کی ان آیات کے حرام اور معارض نہیں ہو سکتیں ان کے بارے میں یہی کہا جائے گا کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ان احادیث کا حکم منسوخ ہو گیا و نہ قرآن مجید کے عموم اور اطلاق کے مقابلے میں ان احادیث پر عمل نہیں کیا جائے گا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۴۲۲)

قرآن حکیم سے استدلال کرنے کے بعد شارح نے کتب حدیث سے نو (۹) روایات نقل کی ہیں اور مذہبِ احناف کی ترجیح کو ثابت کیا ہے۔

آخر میں لکھتے ہیں:

”قرآن مجید احادیث صحیحہ آحاد صحابہ اور اقوال تابعین کی توضیحات اور تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ حرمِ رضاعت میں پانچ چمکیوں کی قید مستتر نہیں ہے اور مطلقاً دودھ پینے سے خواہ وہ ایک چمکی ہو حرمِ رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اور اس سے امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی فکر کی گہرائی اور گیرائی ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے حرمِ رضاعت میں اس چیز کو معیار بنایا ہے جو قرآن اور حدیث کے عموم اور اطلاق اور صحابہ اور تابعین کے ارشادات کی میں اتباع ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۴۲۵)

خیارِ حقیق کے مسئلہ میں مذہبِ احناف کی دیگر مذاہب پر ترجیح

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر کسی باندی کو آزاد کیا جائے اور اس وقت اس کا شوہر غلام ہو تو اسے اختیار ہے کہ اس کے نکاح میں رہے یا اس نکاح کو ختم کر دے۔ اور اگر اس وقت اس کا شوہر آزاد تھا تو اب باندی کو اختیار نہ ہو گا۔ امام اعظم رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جب لونڈی کو آزاد کیا جائے تو اس کو ہر حال میں اختیار ملے گا خواہ شوہر غلام ہو یا آزاد۔

شارح صحیح مسلم لکھتے ہیں:

اس اختلاف کا سبب دراصل اس بات میں اختلاف ہے کہ جس وقت حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو آزاد کیا گیا تھا اس وقت ان کے شوہر ”مغیث“ غلام تھے یا آزاد ائمہ ثلاثہ کی تحقیق یہ ہے کہ وہ اس وقت غلام تھے اور امام ابوحنیفہ کی تحقیق یہ ہے کہ وہ اس وقت آزاد تھے۔

ہم نے اختلاف واضح کرنے کے بعد شارح نے بہت تفصیل کے ساتھ اور متعدد حوالہ جات کی روشنی میں ۱۳ روایات (احادیث و آثار) کے ذریعے سیدنا امام اعظم رحمہ اللہ کے مذہب کی ترجیح ثابت کی ہے۔

آخر میں لکھتے ہیں: ”ہم نے قوی شواہد اور کثرت احادیث آثار و اقوال تابعین سے ثابت کر دیا ہے کہ اس مسئلے میں ائمہ ثلاثہ کے مقابلے میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک صحیح صحیح روایات اور قوی دلائل سے ثابت ہے۔“

نقطہ لہ کو حدیث کرنے کے مسئلہ میں مذہبِ احناف کی ترجیح

سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دستِ اعلان پوری ہونے کے بعد لفظ کو حدیث کرنا واجب ہے۔ اگر مطلقاً غریب ہے تو وہ اس کو اپنے اوپر حدیث کر سکتا ہے اور اگر مطلقاً فنی ہے تو وہ اس کو اپنے اوپر صرف نہیں کر سکتا بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ اس کو حدیث کر دے۔ شارح صحیح مسلم نے امام اعظم کے اس موقف کی تائید اور تقویت میں متعدد حوالہ جات کے ساتھ بارہ (۱۲) احادیث و آثار نقل کر کے مذہبِ احناف کی ترجیح کو ثابت کیا ہے۔

۱۔ لفظ مال کو کہتے ہیں جو کچھ ہوا یا ہو جائے۔ اور ایسے مال کا حکم یہ ہے کہ اگر امانی والا کہے کہ میں اس کے مالک کو تلاش کر کے دے دوں گا تو امانی صاحب ہے اور یہ اندیشہ ہو کہ شاید میں خودی رکھ لوں اور مالک کو تلاش نہ کروں تو چھوڑ دیا بہتر ہے۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

آخر میں لکھتے ہیں: "ان تمام احادیث اور آثار سے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نظریے کی تائید اور تقویت ہوتی ہے کہ اعلان کے بعد فقط کا صدقہ کرنا واجب ہے اور فنی کے لئے اپنے گھس پر خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اگر غلطی نے حضرت ابی بن کعب کو جن روایات سے استدلال کیا ہے وہ موقوف ہیں اور تاویل یہ ہے کہ حضرت ابی اس وقت خود صدقہ کے مستحق تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے انہیں فقط خرچ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اگر غلطی نے حضرت ابی کو فقط کے خرچ کرنے کی اجازت سے جو استدلال کیا ہے اس کے (فقہاء احناف کی جانب سے دیئے گئے) جوابات کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر غلطی نے حضرت ابی کا غنا ثابت نہیں کیا کیونکہ ان کے پاس مال ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مال بقدر نصاب ہو جائیگا حضرت ابی زمانہ نبوی میں غریب اور صدقہ کے مستحق تھے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ حضرت ابی پر بھی زمین صدقہ کریں جیسا کہ صحیح بخاری اور سنن بیہقی میں ہے۔ چنانچہ اگر بالفرض وہ مالدار اور فنی ہوں تو ہو سکتا ہے کہ وہ اسے موقوف ہوں کہ خود صدقہ کے مستحق ہوں رہا ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو وہ فقط بطور قرض دیا ہو۔ خالصا ہو سکتا ہے کہ وہ فقط کسی کا قرض یا مال ہو اس لئے ان کو خرچ کرنے کی اجازت دی ہو۔ سادہ سادہ یہی ہو سکتا ہے کہ یہ ان کی خصوصیت ہو یا بحیثیت امام آپ کی خصوصیت ہو۔ سابقہ دوسری احادیث اور آثار (بجانب حدیث مطرقت) اور چارے ہوئے مال کو اپنے لیے اٹھانا حرام ہے۔ پڑا ہوا مال جو شخص اٹھائے اس پر لازم ہے کہ وہ اس کا اعلان کرے۔ (بہار شریعت ج ۱۰) یہاں پر دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے ایک اس چیز کی مالیت اور دوسری اعلان کرنے کی جگہ:

(۱) چڑی ہوئی چیز اگر ۳۶۰۶۱۲ گرام چاندی یا اس سے زیادہ کی مالیت کی ہو تو ایک سال تک اس کا اعلان کیا جائے۔ اگر وہ اس مقدار سے کم مالیت کی ہو تو ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی تک ایک ہوا اعلان کیا جائے۔ اگر وہ اس مقدار سے بھی کم مالیت کی ہو تو ۱۸۵۴۰۹ گرام چاندی سے لے کر ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی تک دن اعلان کرے اور اگر وہ ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی سے لے کر ۱۸۵۴۰۹ گرام چاندی تک کی مالیت کی ہو تو عین دن اعلان کرے اور اگر وہ ۵۱۰۳۰۰ گرام چاندی یا اس سے زیادہ کی مالیت کی ہو تو ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی کی مالیت تک ایک دن اعلان کرے اور اگر وہ ۵۱۰۳۰۰ گرام چاندی کی مالیت سے بھی کم ہو تو دس یا کم یا بیش کا اعلان کر دے۔

(شرح القدر ج ۶ ص ۱۳ شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۲۰)

(۲) فقہاء نے لکھا ہے کہ چڑی ہوئی چیز کو اگر کوئی اٹھائے تو وہاں اعلان کرے جہاں لوگ جمع ہوتے ہیں۔ آج کل لوگ بازاروں میں یا دکانوں میں اور دیگر مقامات پر جمع ہوتے ہیں۔ جب فقہاء نے یہ مسئلہ لکھا تھا اس وقت شہر چھوٹے چھوٹے ہوتے تھے اور دکان کی قدر صرف نہیں ہوتی تھی اور اب کاروبار کی جیسے شہر میں جو کی ہزار مربع کلومیٹر پر محیط ہے اور ایک کروڑ سے زائد آبادی پر مشتمل ہے ایک آدمی کے لیے یہ بہت مشکل ہے کہ وہ ایک سال یا ایک ہوا ایک ہفتہ تک دکاندار دکانوں اور بازاروں میں جا کر کسی شخصہ چیز کا اعلان کرنا پھرے۔ آج کل کے دور میں فقط کے اعلان اور تصدیق کی آسان اور قاطع عمل صورت یہ ہے کہ جس شخص کو کوئی چیز ملی ہو وہ اس کا اعلان اخبارات ذریعہ اور ٹیلی ویسی میں کر دے اور یہ چیزیں ابلاغ عام کا بہت مؤثر ذریعہ ہیں۔ اور اعلان اس طرح ہو کہ چیز کا نام بتا دیا جائے اور کہہ دیا جائے کہ جس شخص کی یہ چیز ہو وہ ملاقات اور نشان پائیں تاکہ مجھ سے وصول کر لے۔ اگر ایک بار اعلان کے بعد اس چیز کا مالک نہ آئے تو سال میں گیارہ دفعہ وقفہ سے اعلان کر لیا جا سکتا ہے یا اس کے کہ شہر میں شائع ہونے والے تمام مصروف اخبارات میں ایک ایک کر کے اعلان بھیجے گا اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ذریعہ کے ذریعے اعلان کروائے اور اگر اس کا بھی نتیجہ نہ نکلے تو ٹیلی ویسی میں سے اعلان کرے اور اگر پھر بھی کوئی مالک نہ آئے تو اعلان کرنے والے کو چاہیے کہ ایک سال میں دو دفعہ وقفہ کے ساتھ ان تمام ذرائع سے اعلان کرے تاکہ حدیث شریف کا مضمون صریح اور مستحکم دلوں میں طرح پر راسخ ہو جائے اور اس کی حجت تمام ہو جائے اور ایک سال کے بعد بھی اگر مالک نہ آئے تو پھر وہ اس کو صدقہ کر دے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۲۱)

مذہب اربعہ کی تفصیلات

میں نے اس بحث کے آغاز میں ذکر کیا تھا کہ شرح صحیح مسلم میں اکثر مقامات پر چاروں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں اور بہت سے مقامات پر تین ائمہ کے مذاہب بھی بیان کئے گئے ہیں (یہاں طور کہ کہیں امام احمد یا امام مالک کا موقف ذکر نہیں کیا گیا) "مثلاً" اس وجہ سے کہ اس مقام پر امام مالک یا امام احمد کا قول وہی ہو جو دیگر ائمہ کا ہے (اس طرح کے تمام مقامات کو ملا کر میرے شمار کے مطابق پوری شرح صحیح مسلم میں کم و بیش ۳۳۵ مقامات پر مذاہب اربعہ کو بیان کیا گیا ہے جن میں سے تقریباً ۱۳۰ مقامات پر مذاہب اربعہ کو ہر مذہب کی اصل کتاب کے مکمل حوالہ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ اور باقی مقامات پر کسی ایک کتاب یا دو کتابوں سے چاروں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔ مثلاً اگر امام نووی نے کسی مسئلہ میں مذہب اربعہ کو بیان کیا ہے یا علامہ مبنی یا علامہ سرخسی وغیرہم نے مذاہب اربعہ کو یکجا بیان کر دیا ہے تو شارح نے اس کتاب ہی کے حوالہ سے مذاہب کو نقل فرمایا ہے۔ البتہ ساتھ میں یہ شائد ارضاء ضرور کیا ہے کہ مثلاً امام نووی نے مذاہب بیان کرتے ہوئے احناف پر کوئی اعتراض کیا ہے یا ان کی تعریف کی ہے تو شارح نے جھوٹے مقامات پر مستقل عنوان کے تحت امام نووی وغیرہ کا رد کرنے اور مذہب حنفی کو ثابت کرنے کے لئے کثیر تعداد میں دلائل جن فرما دیے ہیں۔ (کما هو وظہر وبہت انشا)

اب راقم الحروف ذیل میں مذاہب اربعہ کے ان مقامات کو نقشہ کی صورت میں با تفصیل واضح کرنا چاہتا ہے جن میں شارح نے ہر مذہب کی اصل کتاب (اور کئی مقامات پر ایک سے زائد کتب) کے مکمل حوالہ جات کے ساتھ ائمہ اربعہ علیہم السلام کے مذاہب کو بیان کیا ہے:

شرح صحیح مسلم میں مذاہب اربعہ کے بیان کا تفصیلی نقشہ

نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر
	(جلد اول)	۱۲		قراءت خلف الامام	۱۱۲۵
۱	کفارہ بدعتیہ و کاساتھ صلیبی اور نیکی کرنا	۳۰۷	۳	نماز میں بسم اللہ کو جہرا پڑھنا	۱۱۳۹
۲	شب معراج دیدار الٰہی عز و جل	۷۰۲	۱۳	آمین کہنا	۱۱۸۹
۳	غزوہ اور جنگی کا طول	۹۰۰	۱۵	اعضائے تکویر	۱۲۸۸
۴	ڈاڑھی کا حکم	۹۲۳	۱۶	تشہد	۳۰۸
۵	تضائے حاجت کے وقت قبضہ کی جانب متوجہ ہونا			(جلد دوم)	
	پہنچ کرنا	۹۳۸	۱۷	رفع سبائب	۱۶۶
۶	کتنے کے جو شے برتن کو پاک کرنا	۹۵۶	۱۸	آؤل وقت میں نماز پڑھنا	۲۳۲
۷	حیض وطہر کی مدت	۹۹۱	۱۹	عشاء کا وقت	۲۶۳
۸	اقامت کے دوران حی علی الفلاح پہ کھڑا ہونا	۱۰۹۸	۲۰	حجر کا مستحب وقت	۲۷۲
			۲۱	جماعت کا حکم	۲۸۳
۹	رفع یدین کی حد	۱۱۰۳	۲۲	حاشیہ کی امارت	۳۰۶
۱۰	رفع یدین کی تعداد	۱۱۰۸	۲۳	توت نازلہ	۳۱۹
۱۱	نماز میں ہاتھ باندھنے کی جگہ	۱۱۱۹	۲۴	توت فجر	۳۲۶

نمبر شمار	مختلف مسئلہ	صفحہ نمبر شمار	مختلف مسئلہ	صفحہ نمبر شمار
۳۳۳	حرم کا فضلی کا حکار کھانا	۵۱	۳۳۴	نقصان نماز کی اذان
۳۵۰	سوزی ہانوروں کو لکڑی کرنا	۵۲	۳۶۱	ساقیہ قصر
۳۰۴	افراو جمع اور قرآن	۵۳	۳۷۵	مدت قصر
۵۲۰	مزدلفہ میں جمع بین اہل بیتین	۵۴	۳۷۸	وجوب قصر
۵۲۷	مزدلفہ میں قیام	۵۵	۴۱۱	جمع بین اہل بیتین
۵۳۰	راج میں سرسناڑنے کا حکم	۵۶	۴۳۲	ارکعات لعل
۵۵۵	ری قربانی اور وطن کی ترسیب	۵۷	۴۷۴	دز کا حکم
۵۸۱	مسند و اسیر ہدی کا حکم	۵۸	۴۷۹	ارکعات دز
۶۳۹	راج بدل کا حکم	۵۹	۴۸۶	قوت دز
۶۵۳	غیر زوج یا حرم کے عورت پر حج کی فرغیت	۶۰	۴۸۴	ارکعات تراویح
۶۷۹	کار کا مسجد میں داخل ہونا	۶۱	۶۵۶	میدین کا حکم
۸۲۲	ولی کے بغیر عورت کا مقصد لاج	۶۲	۶۵۷	تکبیرات میں عیدین
۸۷۹	عزل کا حکم	۶۳	۷۴	تخمین
۸۹۲	استاقا محل	۶۴	۷۹۶	نماز جنازہ کا طریقہ
۹۲۰	ثبوت رضاعت کے لیے چسکیوں کی مقدار	۶۵	۸۰۴	دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا
۹۸۲	مسئلہ کفایت	۶۶	۸۳۸	حرام اور نجس اشیاء سے طہاراج
۱۰۲۰	بیک وقت تین مطلقوں کا بادی ہونا	۶۷	۸۹۶	قرض کا زکوٰۃ سے منہا ہونا
۱۰۹۵	خادمہ کے لاج ہونے کا حکم	۶۸	۹۰۳	حدود فطر کا حکم
۱۱۰۲	بالدار کا زوجہ کو نفقہ نہ دینے پر تفریق کا حکم	۶۹	۱۰۱۰	رسول اللہ ﷺ اور آپ کی آل پر زکوٰۃ
	(جلد رابع)			(جلد ثالث)
۱۰۹	حج تھامی	۷۰	۴۷	رکعت ہلال
۱۳۲	حج پر حج	۷۱	۸۷	اختلاف میں طہاراج
۱۳۳	نہیں کا حکم	۷۲	۸۴	جمعہ کا روزہ
۱۳۸	حجلی حلب	۷۳	۸۸	صیغ کی طرف سے روزہ رکھنا
۱۳۳	شہری کو دیہاتی کا مال بیچنا	۷۴	۲۴۲	عمرہ کا حکم
۱۳۹	مصرعہ کی حج	۷۵	۲۴۴	حرام کی کیفیت
۱۶۱	حج قبل اہل بیت	۷۶	۲۸۲	میقات سے گزرنے کا حکم

نمبر شمار	حقیقت مسئلہ	صفحہ نمبر	نمبر شمار	حقیقت مسئلہ	صفحہ نمبر
۷۷	تاپ اور قول کے بغیر صحیح کرنا	۱۳۳	۱۰۳	ترک و خفی کے لیے کراہیہ پر دینا	۲۹۳
۷۸	خیار بطلان	۱۷۳		(جلد خامس)	
۷۹	مرایا کی تعمیر	۱۹۹	۱۰۴	اہلیت اجتہاد کی شرائط	۶۱
۸۰	مکانوں کا کراہیہ	۲۵۸	۱۰۵	قاضی کے لیے اہلیت اجتہاد کی شرائط	۶۶
۸۱	فروخت شدہ بچوں کو نقصان لاحق ہونے پر		۱۰۶	گناہ کبیرہ اور صغیرہ	۱۶۶
	تادان کا قلم	۲۷۱	۱۰۷	لغظ کے اعلان کی مدت	۲۲۰
۸۲	گمر کی حفاظت کے لیے کٹا کرنا	۳۱۰	۱۰۸	مدت اعلان کے پورا ہونے کے بعد لغظ کا	
۸۳	انکبیہ	۳۷۶		مصرف	۲۲۲
۸۴	رہو بطلان کی علت حرمت	۳۹۳	۱۰۹	جہاد کی اقسام میں اختلاف	۲۵۱
۸۵	مکمل مقدمہ	۴۱۵	۱۱۰	جہاد فکری	۵۷۶
۸۶	انکبیہ میں شرط لگانا	۴۲۲	۱۱۱	عورت کا سر	۶۱۷
۸۷	عربی کا حکم	۴۸۶	۱۱۲	انجینی مرد اور عورت کا ایک دوسرے کی طرف	
۸۸	ایصال ثواب	۵۰۴		دیکھنا	۶۵۲
۸۹	سیت کی طرف سے نذر کو پورا کرنا	۵۳۵	۱۱۳	مساجد میں عورتوں کا جانا	۶۷۳
۹۰	نذر مصیبت پر لزوم کفارہ	۵۴۵	۱۱۴	فاق کی خلاف ورزی اور قضاء	۷۹۲
۹۱	غیر اللہ عزوجل کی قسم کھانا	۵۶۲	۱۱۵	بلوغت کا معیار	۸۳۰
۹۲	قسم میں تاویل اور توریہ	۵۷۳	۱۱۶	رہس کا مقصد بلوغت کرنا	۸۳۷
۹۳	قسامت کی لغتی تعریف میں اختلاف		۱۱۷	جورے کا حکم	۸۴۳
۹۴	ڈاکو کا صرف ڈرانا اور اس کی سزا	۶۲۷	۱۱۸	حقیقی اور حکمی شہید سے متعلق احکام میں	
۹۵	ڈاکو کا صرف مال لوٹنے کی سزا	۶۳۹		اختلاف	۹۴۷
۹۶	ڈاکو کا صرف قتل کرنے کی سزا	۶۵۲		(جلد سادس)	
۹۷	ڈاکو کا قتل کرنے اور مال لوٹنے کی سزا	۶۵۳	۱۱۹	جس حکار یا بیچ پر رسم اللہ نہ پڑھی مٹی اس کا	
۹۸	تادان کا حکم			حکم	۵۵
۹۹	عورت کی نصف دیت	۶۵۴	۱۲۰	سرخس سے کئے ہوئے حکار کا حکم	۶۲
۱۰۰	زنا کی تعریف میں اختلاف	۶۹۰	۱۲۱	کچیلوں سے چھاڑنے والے دندوں اور ناخنوں	
۱۰۱	تعزیر کی مقدار	۷۱۸		سے مارنے والے پرندوں کا حکم	۸۱
۱۰۲	جانور کے کئے ہوئے نقصان میں اختلاف	۸۸۰	۱۲۲	سندھ میں طبی موت مر کر سٹخ آب پر آنے	

نمبر شمار	حلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	نمبر شمار	حلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر
	والی پھلی کا حکم	۹۰	۳۲	سفید بالوں کو رنگنا	۴۱۷
۱۲۳	گوہ کھانے کے حلقہ اختلاف	۱۱۱	۳۳	تصویر کا حکم	۴۱۳
۱۲۴	بڑی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے حلقہ	.	۳۴	تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینا	۵۷۱
	اختلاف	۱۱۳	۳۵	چوسا اور شلخ کا حکم	۴۳۶
۱۲۵	قربانی کے حکم میں اختلاف	۱۲۷	۳۶	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو سب و شتم کرنے والے کا حکم	۱۲۱۴
۱۲۶	قربانی کرنے کا آخر وقت	۱۳۰		(جلد سابع)	
۱۲۷	خنان کے معنی میں اختلاف	۱۳۲			
۱۲۸	ہنگ کا شرعی حکم	۲۰۶	۳۷	زیارت قہر لفساء	۷۳۷
۱۲۹	تہہ کونوٹی کا حکم	۲۱۵	۳۸	مسجد میں کافر کا داخل ہونا	۸۷۵
۱۳۰	لباس کا حکم	۳۲۷	۳۹	بغیر سترہ کے نرہی کے آگے سے گزرتا	۸۸۵
۱۳۱	نٹھوں سے پیچے ٹکے لیے لباس کا حکم	۳۹۲	۴۰	ولی کے لئے یتیم کا مال کھانے میں اختلاف	۱۴۳

عقائد اہل سنت کا مدلل بیان اور دیگر مسائل کا مہذب رد

یہ امر کسی پر غنی نہیں کہ اہل سنت و جماعت اور دیگر مسلک (دعویٰ ہندی، وہابی، غیر مقلدین، شیعہ وغیرہم) کے درمیان عمرے دراز سے اعتقادی اختلاف اور تنازع چلا آ رہا ہے۔ اپنے معتقدات کو ثابت کرنے اور فریق مخالف کے ابطال میں جہنم کی طرف سے ہاتھ کھد کھد کر رہے ہیں۔ منظرے اور تقاریر پہلے بھی ہوئیں اور آج تک یہ سلسلہ جاری و ساری ہے۔ ان تمام امور سے کوئی فائدہ ہوا یا نہیں اس سے قطع نظر یہ ضرور ہوا کہ فریقین کے درمیان اختلاف اور تنازع کم ہونے کا بجائے مزید بڑھ گیا۔ اور اب جو صورتحال درپیش ہے اس کے پیش نظر مستقبل کے حوالہ سے بھی کوئی توقع نہیں رکھی جاسکتی کہ یہ اختلافات کم ہو جائیں گے یا ختم ہو جائیں گے۔۔۔ اس کی وجہ اور بنیاد شاید یہ ہو کہ ہم نے قرآن حکیم کے اس فرمان پر عمل کو ترک کر دیا:

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالنَّوْظِ الْعَدِلَةِ (لوگوں کو) تدبیر اور
وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (اہل: ۱۲۵)

سے کیجئے جو بہت پسندیدہ اور شائستہ ہو۔

اس آیت مبارکہ میں حق بات کی طرف بلانے اور (ضرورت پڑنے پر) بحث و مناظرہ کرنے کا جو طریقہ بیان کیا جا رہا ہے وہی طریقہ دراصل مؤثر، سفید اور شرعاً مطلوب ہے۔ اہل مراطرہ بحث و دعوت (بصورت تصنیف و تحریر و تقریر) ہرگز ایسا نہیں ہے جس کو اس آیت کا مصداق ٹھہرایا جاسکے جہنم سے بحث و مباحثہ اور تردید و مناظرہ کا جو طریقہ آج رائج ہے وہ تہذیب، شائستگی، ہمت اور تدبیر سے کوئی دور ہے۔ جس دور میں امام احمد رضا صحت بریلوی کی تصنیف کے خاتم کا شدت اور سختی کے ساتھ رد فرمایا وہ دور اور تھا۔

اب زمانہ زمانے کا ڈھنگ زمانے کا طرز اور انداز فکر سب کچھ تبدیل ہو چکا ہے۔ سو بحث و مباحثہ اور رد و قدح کا انداز بھی نہیں تبدیل کرنا ہوگا۔ آج کا ذوق مطالعہ ان تحریرات و تعنیفات کو قطعاً مسترد کر چکا ہے جو غیر مہذب اور غیر شائستہ لب و لہجہ کی حامل ہوں۔ اس کے برعکس وہ تعنیفات جو اپنے دعوے کے اثبات میں مدلل اور تردید غیر میں مہذب لہجہ کی حامل ہوں وہ اپنے تو اپنے مخالفین کے یہاں بھی قابل قدر اور قابل احترام ہوتی ہیں۔ گو کہ ایسی تحریرات اور تعنیفات و تالیفات بہت قلیل ہیں، لیکن جنگ و جدال کے اس دور میں ایسی تحریرات کا پایا جانا بھی بہت قیمتی اور قابل تحریف ہے۔ ایسی ہی تعنیفات میں ایک مشہور و معروف نام شرح صحیح مسلم کا بھی ہے جس میں اہل سنت و جماعت کے عقائد اور معمولات کو مبالغہ آرائی اور غلو جیسی صفات ذمہ سے بچا کر بہت معتدل اور مدلل انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ اسی طرح دیگر مسالک کے رد میں بھی اول تا آخر تہذیب و دانشگری اور جدال احسن کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ میرے نزدیک ایسی ہی تحریری زمانہ موثر اور انقلاب آفرین تحریر ہے۔

شرح صحیح مسلم پر طعن کیا جاتا ہے کہ اس میں اہل سنت و جماعت کے عقائد پر غرض دلائل کے ساتھ زیادہ بحث نہیں کی گئی اور اہل سنت کے علاوہ دیگر مسالک پر ماسوا چند مقامات کے نہ گرفت کی گئی ہے، زبان کا رد کیا گیا ہے۔۔۔۔۔؟

میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں اعتراضات غلط اور ناقابل تسلیم ہیں۔ پہلا اعتراض تو اس لئے غلط ہے کہ شرح صحیح مسلم میں متعدد مقامات پر اہل سنت و جماعت کے عقائد و معمولات کو بہت مضبوط حکم اور تفصیلی دلائل سے ثابت کیا گیا ہے اور ان پر محققانہ انداز میں بحث کی گئی ہے، مبالغہ آرائی اور غلو کا قطعاً مظاہرہ کیے بغیر اسے نکتہ اعتدال پر لانے کی کوشش کی گئی ہے جس سے نکتہ حد تک اختلافات کا خاتمہ ہو۔ اور دوسرا اعتراض اس لئے غلط ہے کہ میرے شمار کے مطابق شرح صحیح مسلم میں کم و بیش اتنی (۸۰) مقامات پر دیگر مسالک پر گرفت کی گئی اور دلائل و براہین کے ساتھ ان کا رد کیا گیا ہے، جیسا کہ فقیر یہ واضح ہوگا۔

راہم ذیل میں دونوں اعتراضات کے حوالہ سے چند نمونے پیش کر رہا ہے تاکہ حقیقت اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ ظاہر و باہر اور روشن ہو جائے:

شرح صحیح مسلم اور عقائد و معمولات اہل سنت کی تحقیق

شرح صحیح مسلم میں اہل سنت و جماعت کے متعدد عقائد و معمولات پر مدلل اور مفصل بحث کی گئی ہے اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ یہ عقائد و معمولات قرآن و سنت کے عین مطابق ہیں۔ اور ان کو قاسد یا باطل قرار دینا قطعاً غلط ہے۔ ذیل میں اس سلسلے کی چند نمونیں ملاحظہ ہوں:

مسئلہ حاضر و ناظر کی تحقیق

حاضر و ناظر کا مسئلہ ہمارے اور دیگر مسالک کے علماء کے درمیان بہت متنازع فیہ مسئلہ ہے۔ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ کو بہت تحقیق اور دلائل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اسلوب تحقیق یہ ہے کہ سب سے پہلے اہل سنت و جماعت کے موقف کی وضاحت کی ہے اور بتایا ہے کہ زیر بحث مسئلہ میں ہمارا دعوئی کیا ہے؟ بعد ازاں ۲۵ ماخذ کی روشنی میں اپنے دعوے اور موقف پر بہت سلیس انداز میں دلائل فراہم کیے ہیں حتیٰ کہ ان مشائخ کی عبارات بھی پیش کی ہیں جو دیگر مسالک کے علماء کے نزدیک بھی مسلم ہیں، بلکہ خود دیگر مسالک کے علماء کی عبارات سے بھی اپنے موقف کی تائید پیش کی ہے۔ شارح کی یہ بحث جلد اڈل میں ہے اور (ص ۸۴) سے لے کر (ص ۶۲) تک ۱۳ صفحات پر مشتمل ہے۔

قبروں پر پھول ڈالنے کی تحقیق

قبروں پر پھول ڈالنا اہل سنت و جماعت کے معمولات میں سے ہے۔ دیگر مسالک کے علماء اس سے بھی روکتے اور منع کرتے ہیں۔ شارح معجم مسلم نے اس مسئلہ پر بھی خاصہ دلائل کے ساتھ قرین حجت فرمائی ہے اور کتب حدیث اہل ان کی شروع اور مستحکم کتب فقہ سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ قبور پر ہزہز شاخوں اور پھولوں کا رکنا منع ہے۔ بحث کے دوران مبلغ اعجاز میں علماء دیوبند (شیخ ابور شاہ ششمیری، شیخ بدر عالم مہرئی اور شیخ شہیر احمد جٹ) نے یہ بھی فرمایا ہے۔ یہ بحث بھی جلد اول میں ہے اور ۵ صفحات پر مشتمل ہے۔

(شرح معجم مسلم ج ۱ ص ۹۸)

اختیارات مصطفیٰ ﷺ کی تحقیق

ہمارے اور دیگر مسالک کے علماء کے درمیان ایک معروف نزاعی مسئلہ اختیارات مصطفیٰ ﷺ بھی ہے۔ معجم مسلم کی حدیث ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے نوحہ کرنے پر بیعت لی تو حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ میں نوحہ نہیں کروں گی لیکن زمانہ جاہلیت میں غلاں قبیلہ والوں نے میرے ساتھ نوحہ میں معاونت کی تھی اس لئے ان کی بیعت پر نوحہ کرنے کی مجھے اجازت دے دیجئے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی۔ (معجم مسلم ج ۱ ص ۳۰۲) اس حدیث کے تحت شارح معجم مسلم نے نبی اکرم ﷺ کے اختیارات پر مفصل اور مدلل بحث کی ہے اور کم و بیش ۲۳ احادیث مجموعہ سے آپ ﷺ کے اختیارات کو ثابت کیا ہے۔ مضمون کی اہمیت اور جامعیت کے پیش نظر شارح کی مکمل عبارت نقل کر رہا ہوں تاکہ معلوم ہو جائے کہ عقائد اہل سنت پر "فحش دلائل" کیسے ہوتے ہیں؟ شارح لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ عمومی احکام سے جس فرد کو چاہیں خاص کر لیں چھ ماہ کے بکرے کی قربانی یا عجم جانز نہیں ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو چھ ماہ کے بکرے کی قربانی کی اجازت دے دی۔ (معجم بخاری ج ۲ ص ۸۳۲ مطبوعہ کراچی)

مسجد نبوی میں کسی کے گھر کے (چھوٹے) کو دروازہ کی اجازت نہیں لیکن حضرت ابو بکر کو دروازہ رکھنے کی اجازت دے دی۔

(معجم بخاری ج ۲ ص ۵۱۶ مطبوعہ کراچی)

حرم مکہ کے درختوں کو کاٹنا یا عجم ممنوع ہے لیکن حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی درخواست پر رسول اللہ ﷺ نے انکار کاٹنے کی اجازت دیدی۔ (معجم بخاری ج ۲ ص ۲۲ مطبوعہ کراچی)

ہر عورت کو شہر بکری کے بعد چار ماہوں دن سوگ کرنا لازم ہے لیکن حضرت اسماء بنت عمیس پر یہ سوگ معاف فرمادیا۔

(شرح افروغی علی بابا ص ۲۵۵ مطبوعہ دارالعرفہ ہرودت)

مہر شری کا کم از کم دس درہم از قبیل مال ہونا ضروری ہے۔ لیکن ایک صحابی کے لئے ناداری کی وجہ سے صرف تعلیم قرآن کو مہر قرار دیا۔ (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۸۸ مطبوعہ ۱۹۷۲ء)

ایک صحابی اور ایک صحابیہ کا باہمی رضامندی سے بقیہ کسی مہر کے کلام فرمادیا۔ (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۸۸ مطبوعہ ۱۹۷۲ء)

روزہ کے کفارہ کو صدقہ کرنا واجب ہے لیکن ایک صحابی کے لئے ناداری کی وجہ سے روزہ کے کفارہ کو خود انہیں کے لئے کھانا جائز قرار دیا۔ (معجم بخاری ج ۱ ص ۲۵۹ مطبوعہ کراچی)

دو سال کی عمر کے بعد دودھ پینے سے باہم رضاعت ثابت نہیں ہوتا لیکن حضرت سالم کو بلوغت کے بعد جوانی میں سہلہ

بنت سکیل نامی ایک صحابیہ کا دوہہ پہننے کی اجازت دے دی اور حضرت سہلہ کو ان کی رضائی ماں بتا دیا۔

(صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۶۹ مطبوعہ کراچی)

مردوں کے لئے ریشم پہننے کو ہاں ہوسا حرام فرمایا لیکن حضرت زہیر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کو خارش کی بناء پر ریشم پہننے کی اجازت دی۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۸ مطبوعہ کراچی)

مردوں کے لئے سونے ہاں ہوسا حرام کر دیا لیکن حضرت راء بن عازب رضی اللہ عنہ کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی اجازت دی۔

(المصنف ج ۸ ص ۲۸۱ مطبوعہ کراچی)

بغیر جہاد کے کسی شخص کو مال غنیمت سے حصہ نہیں ملا لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا (آپ کی صاحبزادی) کی عیاری میں مشغول رہنے کی بناء پر غزوہ بدر میں شرکت کے بغیر مال غنیمت میں سے حصہ عطا فرمایا۔

(صحیح بخاری ج ۳ ص ۵۲۳ مطبوعہ کراچی)

قاضی کے لئے تحائف لینا ہاں ہوسا جائز نہیں لیکن حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو تحائف لینے کی اجازت دے دی۔

(شرح الخرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت)

میٹ پر نوہ کرنا منع کرتا ہے لیکن جب حضرت ام علیہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ زمانہ جاہلیت میں آل لہاں نے نوہ کرنے میں میری مدد کی تھی اب میرے لیے ان پر نوہ کرنا ضروری ہے تو آپ نے ان کو ان کے لئے نوہ کرنے کی اجازت دے دی۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۸۵ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت)

ہر مسلمان پر روزہ طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن آپ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو طلوع آفتاب کے وقت روزہ رکھنے کی اجازت دے دی۔ (شرح الخرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت)

رمی حرات کے دوران مثلی میں رات گزارنا ضروری ہے لیکن بنو مہاس اور بنو ہاشم کے ذمہ حرم کا پانی پلانے کی خدمات تھیں اس لیے آپ نے انہیں ان ایام میں رات کو کٹھنی سے جانے کی اجازت دے دی۔

(شرح الخرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت)

کلاع کے لئے کم از کم دس درہم ضروری ہے لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے لئے صرف اٹھ گھنٹہ کے اسلام کو ہر قرار دیا۔

(شرح الخرقانی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالعرفۃ بیروت)

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صرف حالت جنگ میں نماز کو قصر کرنے کی اجازت دی ہے:

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ كُنْتُمْ فِي الْحَرْبِ ۚ
اِنْ كُنْتُمْ فِي الْحَرْبِ ۚ اِنْ كُنْتُمْ فِي الْحَرْبِ ۚ (احساء ۱۰۵) حرج نہیں ہے۔

لیکن آپ نے ہر سرخرو میں قصر کو واجب کر دیا خواہ حالت امن ہو یا حالت جنگ۔ (صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۴۴ مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے نبیؐ ازواج اور بچوں کے لئے ترکہ سے صحن حصص کے ساتھ ہجرات کی اور انکی کو فرض قرار دیا ہے لیکن آپ نے اپنے ترکہ سے درگاہ کو حصص دینے سے منع فرمایا۔ (صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۳۵ مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے ہر نماز کے لئے الگ الگ وقت صحن کیے ہیں:

اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ يَمِيْنًا مَّوَدُّعًا ۚ (الک ۱۱) ہر نماز (الگ الگ) وقت صحن میں فرض کی گئی ہے ۝

(الماء: ۱۰۳)

لیکن آپ نے دورانِ حج عرقات میں عصر کو تھمر کے وقت میں اور مغرب کو عشاء کے وقت میں جمع کرنا فرض کر دیا۔

(صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۲۶-۲۲۵ مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے دوسروں یا ایک مرد اور دوسروں کی کوئی لازم کی:

وَأَشْفَقْتُمْ أَشْفَقْتُمْ مِنْ رَجَائِكُمْ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا رَجُلًا فَامْرَأَتِي. (البقرہ: ۲۸۲)

اور تم اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنا لو پھر اگر دوسروں ہوں تو ایک مرد اور دوسری عورت۔

لیکن آپ نے حضرت خزیمہ بن ثابتؓ کی اکیلی اور تنہا کو کسی قرار دیا۔ (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۵۲ مطبوعہ لاہور)

قرآن مجید نے ہر مسلمان کو اپنی پسند کی چار عورتوں سے شادی کی اجازت دی:

فَأَنْكِحُوا مَا كَتَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَقْنَىٰ وَفَلَاحٍ ثُمَّ سَوَّاهُنَّ فِي الْقُرْبَىٰ حَرَمٌ لِّكُلِّ بَعْضٍ مِّنَ الْبَعْضِ وَلِلَّهِ الْفَرْقُ بَيْنَ الْمُحْضَرِّ وَالْمُنْكَحِ الْحَافِظِ. (النساء: ۳۴)

تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو! دودو سے تمہیں دُرہن۔ (النساء: ۳۴)

لیکن آپ نے حیاتِ فاطمہؓ میں حضرت علیؓ کو ایوہ جمل کی لڑکی کے ساتھ نکاح کرنے سے روک دیا۔

(سنن ابوداؤد ج ۳ ص ۲۸۳ مطبوعہ لاہور)

قرآن کریم نے وضو میں بیروں کے دھونے کو فرض قرار دیا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَانْمَسُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ. (المائدہ: ۶)

اے ایمان والو! جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اپنے چہروں کو دھو اور کہیں سمیت ہاتھوں کو اور سر پر مسح کرو اور بیروں کو کھٹوں سمیت دھو۔

لیکن آپ نے بیروں کو دھونے کی جگہ موزوں پر مسح کو بھی جائز قرار دیا۔ (صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۳ مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے حالتِ جنابت (جب غسل فرض ہو) میں مسجد میں داخل ہونے سے باہم منع فرمادیا:

وَلَا تُحِبُّوا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا. (النساء: ۴۳)

حالتِ جنابت میں جب تک غسل نہ کر لو مسجد کے قریب نہ جاؤ! یہ کہ مسجد کو عبور کرنا ہو۔

لیکن رسول اللہ ﷺ نے اپنے علاوہ حضرت علیؓ کو بھی عطفِ جنابت میں مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دی۔

(حاشیہ بخاری ج ۳ ص ۵۳۵ مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید اور احادیثِ صحیحہ سے ہم نے اس بات پر بکثرت مثالیں پیش کی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ عمومی احکام سے جس کو چاہیں خاص فرمائیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو احکامِ شریعہ کے صرف بیان کرنے کے لئے ہی نہیں بلکہ احکامِ شریعہ کا واضح اور شارح بنا کر بھیجا ہے۔

احادیثِ مبارکہ سے ہم پر دلائل پیش کرنے کے بعد شارح نے علامہ عبد الوہاب شہرانیؒ، علامہ نووی شافعیؒ، علامہ دمشقیؒ، باگیؒ، علامہ سنوکیؒ، باگیؒ، حافظ ابن حجر عسقلانیؒ، علامہ علی قاریؒ، حنفیؒ، کاظمی شکانیؒ (غیر مقلد)، ابوبکر صدیق حسن بھوپالیؒ (غیر مقلد) کے حوالہ سے بھی حضور اکرم ﷺ کے اختیارات کو ثابت کیا ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ:

ان تمام علامہ کی عبارات سے معلوم ہو گیا کہ اہل اسلام کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا منصب صرف پیغام رسانی اور صرف

احکام شریعت کا بیان کرتا نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ احکام شریعہ کو مقرر کرنا، تحلیل اور تحریم اور عموماً شرعیہ میں احکام اور افراد کی تخصیص کرنا بھی منصب نبوت میں داخل ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۸)

نبی اکرم ﷺ کا یوم میلاد منانے کی تحقیق

میلاد النبی ﷺ کا مسئلہ جو کہ بدقسمتی سے ہمارے اور مخالفین کے درمیان زیادہ ہی نزاعی صورت اختیار کر چکا ہے اس پر بھی شارح صحیح مسلم نے مفصل تحقیق اور دلیل بحث رقم فرمائی ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پھر کے روزے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

ذالك يوم ولدت فيه وانزل علي فيه.

اسی دن میری ولادت ہوئی اور اسی روز مجھ پر وحی نازل

(صحیح مسلم ج ۸ ص ۳۶۸) ہوئی۔

اس حدیث کے تحت شارح نے میلاد النبی ﷺ کے مسئلہ پر تمام جہات اور تمام گوشوں کو بہت کھل انداز میں دلائل کے ساتھ واضح کیا ہے۔ اسلوب تحقیق یہ ہے کہ سب سے پہلے یوم میلاد النبی ﷺ کی خوشی اور محافل میلاد کی شرعی حیثیت واضح کی ہے۔ بعد ازاں قرآن حکیم کتب امارت میں ان کی شروع کتب سیرت و تاریخ حتیٰ کہ مخالفین کی کتب سے میلاد النبی ﷺ کا جواز اور استحسان ثابت کیا ہے۔ پھر میلاد النبی ﷺ پر علامہ طبری شافعی علامہ شامی علامہ طبرانی قادیانی حاکمی امداد اللہ بھاری اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری حنفی رحمہ اللہ کا نظریہ اور دلائل نقل کیے گئے ہیں۔ آخر میں شیخ رشید احمد گنگوہی اور لواب صدیقی حسن بھوپالی کا رد اور محفل میلاد کی ابتداء پر بحث کی گئی ہے۔ میرے شمار کے مطابق اس مسئلہ میں ۳۰ ماخذ کی روشنی میں گنگوہی محی ہے اور یہ بحث ۲۲ صفحات پر مشتمل ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۶۹)

انبیاء و اولیاء سے توسل و استمداد اور ندائے یا رسول اللہ کی تحقیق

انبیاء کرام رحمہم اللہ اور اولیاء عظام سے توسل اور استمداد و استعانت بھی ہمارے اور مخالفین کے درمیان ایک اختلافی اور نزاعی مسئلہ ہے۔ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر بھی بہت محققانہ گفتگو فرمائی ہے اور قوی ترین دلائل کی روشنی میں ثابت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور اولیاء کرام سے توسل اور استمداد و استعانت جائز اور درست ہے۔

اسلوب تحقیق کے بیان سے قبل اس مسئلہ میں شارح کا موقف واضح کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ شارح کے نزدیک افضل اولیٰ اور نقضائے عبودیت یہی ہے کہ ہر معاملہ میں اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کی جائے اسی سے سوال کیا جائے اسی سے دعا کی جائے ہاں انبیاء علیہم السلام بزرگان دین اور حضور سید المرسلین محمد مصطفیٰ (علیہ السلام) کے وسیلہ جلیلہ سے دعا مانگنا اقرب الی اللہ جلیلہ (قبولیت کے زیادہ قریب) ہے شارح کی دلیل اپنے موقف پر یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

اذا مسئلت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن

طلب کرو تو اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرو۔

باللہ (جامع ترمذی ص ۳۶۱)

اس حدیث کی بناء پر شارح کے نزدیک اولیٰ اور بہتر یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے اور اسی سے مدد طلب کی جائے۔ اگرچہ غیر اللہ سے مدد طلب کرنا بھی شرعاً جائز اور درست ہے۔ یہی موقف علامہ عبد الحکیم شرف قادری مدظلہ العالی کا بھی ہے۔ چنانچہ شارح نے اپنی تائید میں ان کی عبارت بھی نقل کی ہے لکھتے ہیں:

ہمارے قاضی صاحب علامہ محمد عبدالحکیم صاحب شرف لکھتے ہیں:

البتہ یہ ظاہر ہے کہ جب حقیقی حاجت دروہ مشکل کشا اور کار ساز اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو احسن اور اعلیٰ جی ہے کہ کسی سے مانگا جائے اور اسی سے درخواست کی جائے اور انبیاء و اولیاء کا وسیلہ اس کی بارگاہ میں پیش کیا جائے، کیونکہ حقیقت، حقیقت ہے اور کھانا کھانا ہے یا بارگاہ انبیاء و اولیاء سے درخواست کی جائے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں کہ ہماری مشکلیں آسان فرمادے اور حاجتیں بر لائے۔ اس طرح کسی کو غلط بھی سمجھیں یا نہیں ہوگی اور اختلافات کی خلیج بھی زیادہ وسیع نہیں ہوگی۔

(عائے یار رسول ﷺ ص ۱۲)

شارح کے موقف کی وضاحت کے بعد زیر بحث مسئلہ پر شارح کا اسلوب تحقیق یہ ہے کہ سب سے پہلے مستحکمات کی روشنی میں وسیلہ کا معنی بیان کیا ہے، پھر انبیاء کرام رضی اللہ عنہم اور اولیاء کرام کی ذات سے توسل کے حقیقی امام محمد ابن حنفی علیہ السلام کی روشنی میں جیسے اور قاضی شکانی کی مہارت پیش کی ہیں اس کے بعد واضح کیا ہے کہ ”سیدنا آدم علیہ السلام نے بھی نبی اکرم ﷺ کے وسیلہ سے دعا کی، خود نبی اکرم ﷺ نے اپنے وسیلہ سے دعا فرمائی اور آپ ﷺ نے اپنے اور دیگر صالحین کے وسیلہ سے دعا کرنے کی ترغیب فرمائی۔“ اس کے بعد یہ واضح کیا کہ ”سیدنا عمر فاروق اور سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے ذمہ خلافت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے قلعہ سالی کے خاتمہ کے لئے رسول اللہ ﷺ سے دعا کرنے کی درخواست کی۔“ بعد ازاں توسل بعد از وصال کے حقیقی علامہ سید محمود آقوی حنفی، شیخ محقق شاہ عبدالکافی محدث دہلوی، غیر مقلد عالم شیخ وحید ابڑاں اور قاضی شکانی کا نظریہ اور ان کی مکمل مہارت پیش کی ہیں۔ درمیان میں توسل بعد از وصال پر ابن تیمیہ کے اعتراضات کا تفصیلی جائزہ بھی لیا ہے۔ توسل پر بحث کرنے کے بعد ساتھ ہی استدلال و استنباط پر احادیث مبارکہ اور فقہائے اسلام کے تقریبات بھی بیان کیے ہیں اور اس کے متعلق علمائے جامعہ محمدیہ کے مسئلہ کو بھی واضح کیا گیا ہے اور خود علامہ وحید ابڑاں (شیخ رشید احمد گنگوہی، شیخ محمود الحسن، شیخ سرفراز گنگوہی اور شیخ قناری) کی مہارات سے علمائے یار رسول اللہ ﷺ اور توسل کا جواز ثابت کیا ہے۔

اس پوری بحث کے درمیان میں شارح نے اس حقیقت کو بھی بے غائب کیا ہے کہ جس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے ایک نایاب شخص کو یہ دعا تعلیم فرمائی تھی کہ تم انہی طرح وضو کر کے دو رکعت ادا کرنے کے بعد یہ دعا کرنا:

اللھم انی اسألك و التوجه الیک بمحمد نبی
الرحمة یا محمد انی قد توجهت الیک فی
حاجتی هذه لتفعلنی اللھم شفعہ فی۔

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور محمد نبی رحمت ﷺ کے وسیلہ سے تیری طرف حوجہ ہوتا ہوں۔ اے محمد (ﷺ) میں آپ کے وسیلہ سے اس حاجت میں اپنے رب کی طرف حوجہ ہوا ہوں تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔ اے اللہ نبی ﷺ کو میرے لئے شفاعت کرنے والا بنا دے۔

اس میں یا محمد کے الفاظ ہیں جو کہ خود نبی ﷺ نے تعلیم فرمائے اور یہ حدیث ترمذی اور دیگر کتب حدیث میں ہے۔ (جامع ترمذی ص ۵۵، سنن ابن ماجہ ص ۹۹، مسند احمد ص ۳۸، مسند کبیر ص ۵۹، بحوالہ شرح صحیح مسلم) لیکن نور محمد کا رخا نہ تجارت کتب اور مطبع مجبہائی والوں نے اس حدیث سے ”یا محمد“ کے الفاظ نکال دیئے ہیں حالانکہ ابن تیمیہ، قاضی شکانی، امام نووی اور امام محمد ابن حنفی وغیرہم نے اس حدیث کو امام ترمذی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس میں ”یا محمد“ کے الفاظ موجود ہیں۔ یقیناً یہ مطبع مجبہائی اور نور محمد کا رخا نہ تجارت کتب کی بدترین خیانت اور بددیانتی ہے۔

بہر کیف مذکورہ تمام مسائل (توکل، استعانت اور معانے غیر اللہ) کو شارح نے بہت ہی تفصیل سے بیان کیا ہے اور میرے شمار کے مطابق ان تمام مسائل پر کم و بیش ۳۵ ماخذ کی روشنی میں بحث کی ہے۔ نیز یہ تفصیل بحث ۳۳ صفحات پر مشتمل ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۵۵)

شرح صحیح مسلم اور دیگر مسالک کا مہذب رد

شروع میں عرض کر چکا ہوں کہ شرح صحیح مسلم میں متعدد بقائات پر حلقین اہلسنت کا رد کیا گیا ہے۔ اور دلائل کے ساتھ ان کی مختلف مہارات پر گرفت کی گئی ہے۔ نیز رد میں بحر پر شاہکی اور تہذیب کا مظاہرہ کیا گیا ہے۔ ذیل میں اس سلسلے کی چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

اولیاء اللہ کے حضرات کے ساتھ مسجد بنانے پر سید مودودی کے اعتراضات اور شارح کے جوابات
قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قَالَ الَّذِينَ عَلِمُوا عَلَىٰ أَمْرِهُمْ لَنَتَّبِعَنَّ عَلَيْهِ
مَسْجِدًا (النہد: ۲۱) ان (عاردوں) پر ایک مسجد بنائیں گے

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے تفسیر القرآن میں سید مودودی نے خود صالحین کے جواز میں مسجد کی تعمیر کو سختی سے منع کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: ”الَّذِينَ عَلِمُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّبِعَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا“ سے مراد وہی لوگ ہیں جو سچے وہابیان مسیح کے مقابلہ میں عیسائی عوام کے رہنما اور سربراہ کا رہنے والے تھے اور مذہبی و سیاسی امور کی باتیں جن کے ہاتھوں میں قمیض بھی لوگ دراصل شرک کے طمہ بردار تھے اور انہوں نے ہی فیصلہ کیا کہ صحابہ کتب کا مقبرہ بنائیں کہ اس کو مہارت گاہ بنایا جائے۔

مسلمانوں میں سے بعض لوگوں نے قرآن مجید کی اس آیت کا بالکل الٹا مطلب لیا ہے۔ وہ اسے دلیل ظہرا کر مقبرہ صلاہ پر عمارتیں اور مسجدیں بنانے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ یہاں قرآن ان کی اس گمراہی کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ جو عثمانی ان ظالموں کو بیست بعد الموت اور امکان آخرت کا یقین دلانے کے لیے دکھائی گئی تھی اسے انہوں نے ارتکاب شرک کے لیے ایک خدا داد موقع سمجھا اور خیال کیا کہ چلا کچھ اور ویلیو باپاٹ کے لیے ہاتھ آگئے۔ پھر آخر اس آیت سے خود صالحین پر مسجدیں بنانے کے لیے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے نبی ﷺ کے پیارشات اس کی نفی میں موجود ہیں:

لَعَنَ اللَّهُ تَعَالَىٰ زَاوَاتِ الْقُبُورِ وَالْمَعْصِلِينَ
عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ۔
مورتوں پر اور قبروں پر مسجدیں بنانے اور چراغ روشن کرنے والوں پر۔

(ابو ترابی ایضاً نوائی۔ تہذیب نامہ)
الْأَوَانِ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّبِعُونَ قُبُورَ
نَبِيَّائِهِمْ مَسَاجِدَ فَانْهَكُم عَنْ ذَلِكَ (مسلم)
خبردار ہو! تم سے پہلے لوگ اپنے انبیاء کی قبروں کو مہارت گاہ بنا لیتے تھے میں تمہیں اس حرکت سے منع کرتا ہوں۔

اللہ نے لعنت فرمائی یہود اور نصاریٰ پر انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مہارت گاہ بنالیا۔
ان لوگوں کا حال یہ تھا کہ اگر ان میں کوئی مرد صالح ہوتا تو

ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات

بنوا علی قبرہ مسجد و صور والیہ تلك الصور اولئک شرار المخلوق يوم القيمة۔ (امام بخاری مسلم نسائی) تصویریں تیار کرتے تھے۔ یہ قیامت کے روز بدترین مخلوقات ہوں گے۔

نئی شہادتیں کی ان تصریحات کی موجودگی میں کون خدا ترس آدمی یہ جرأت کر سکتا ہے کہ قرآن مجید میں عیسائی پادریوں اور رومی حکمرانوں کے جس گمراہانہ فعل کا حکایت ذکر کیا گیا ہے اس کو ٹھیک وہی فعل کرنے کے لیے دلیل و حجت ٹھہرائے؟

(تفسیر القرآن ج ۳ ص ۱۸)

شارح صحیح مسلم اس مسئلہ پر سید مودودی کی گرفت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سید مودودی صاحب کے دلائل کی تین بنیادیں ہیں۔ اول اصحاب کف کی یاد میں ان کے عمار کے پاس مسجد بنانے والے بچے جو وہاں تک کے مقابلہ میں مشرکانہ چمچا پات کے رسیا حوامی رہتا تھے جانی قرآن کریم نے اس فعل کو کمراسی قرار دیا، ثلث احادیث میں اس فعل سے منع کیا گیا ہے۔“

اس کے بعد شارح نے باختر حیب تینوں بنیادوں کا دلائل انداز میں رد کیا ہے۔ چنانچہ پہلی بنیاد کو تفسیر کبیر، تفسیر ابوالسعود اور روح المعانی کی عبارات سے رد کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”متفق مفسرین کی ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ: ”الذین غلبوا علی امروہم لنتخذن علیہم مسجداً“ کی تفسیر میں مودودی صاحب نے بغیر حوالوں کے جو کچھ لکھا ہے وہ ان کی خیال آخری ہے خود ساختہ اور طبع زائد تفسیر ہے اور غلط تفسیر ہے۔“

سید مودودی کی دوسری بنیاد کا آپ نے فرمایا: ”الذین غلبوا علی امروہم“ کے جس منظر کی روشنی میں مختصراً رد کرنے کے بعد تیسری بنیاد کا مفصل رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مودودی صاحب کی فکر کی تیسری بنیاد یہ ہے کہ احادیث میں ہے: اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد (مسجد گاہ) بنالیا۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۰۰)

ٹھیک ہے، ہم بھی کہتے ہیں کہ قبروں کو عبادۃ گاہ، مسجد، گاہ شرک اور تھیں مسجد کرنا حرام ہے، قبر کا طواف کرنا حرام ہے، اس کے سامنے بھٹکا حرام ہے، قبر کو چوسنا مکروہ ہے۔ اس کی تفصیل دیکھنے کے لیے فاضل بریلوی متوفی ۳۳۰ھ کا رسالہ اربعۃ التزکیر اور فتاویٰ رضویہ ج ۳، کتاب الجہاد کا مطالعہ کافی مفید ہے۔

لیکن حدیث شریف میں قبروں کو مسجد کرنے کی ممانعت ہے اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ صالحین کی قبروں کے جوار میں ان سے خیر و برکت حاصل کرنے کے لیے مسجد بنائی جائے۔

کعبہ سے بڑی دنیا میں کوئی مسجد نہیں ہے اور اس کے جوار میں حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت ہاجرہ کی قبریں ہیں۔ محمد جبار اللہ متوفی ۹۵۰ھ لکھتے ہیں:

ومن فضائل الحبحر ان فیہ قبر اسماعیل و امہ و امہ جابر۔ (الجامع السنیف ص ۸۹)

حطیم کعبہ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ اس میں حضرت اسماعیل اور امیہ کی والدہ کی قبریں ہیں۔

کعبہ کے بعد سب سے بڑی مسجد مسجد نبوی ہے اور اس کے جوار میں روضہ انور ہے۔ علاوہ ازیں مشرق فقہاء اسلام نے صالحین کے جوار میں مسجد بنانے کو جائز قرار دیا ہے۔

اس کے بعد شارح نے علامہ شہاب الدین غفاریؒ، علامہ ابن حجر عسقلانیؒ، علامہ قسطلانیؒ، علامہ علی قاریؒ، شیخ انور شاہ کاشغریؒ، شیخ شبیر احمد عثمانیؒ، علامہ دمشقیؒ، علامہ سنوسیؒ، علامہ علی قاریؒ، شیخ عبدالحقؒ، شیخ انور شاہ کاشغریؒ، شیخ شبیر احمد عثمانیؒ کی تصدیقات کے خلاف لکھا ہے اور تفسیر القرآن میں انہوں نے امت مسلمہ کو جو راستہ دکھلایا ہے وہ اکابر اسلام، اسلاف امت حتیٰ کہ اکابر دین ہند کے بھی خلاف ہے۔ (شرح صحیح طبرج ص ۸۲)

نوہ کی اجازت کی تاویل میں شیخ عثمانیؒ کا نبی ﷺ کی طرف کفر کی نسبت کرنا اور شارح کا اس پر رد

میت پر نوہ کرنے سے حلق صحیح مسلم کی روایت پیچھے گذر چکی کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو نوہ نہ کرنے پر بیعت کی تو حضرت ام حبیبہؓ نے عرض کیا کہ میں نوہ نہیں کروں گی، لیکن زمانہ جاہلیت میں ظان قبیلہ والوں نے میرے ساتھ نوہ کرنے میں معاونت کی تھی اس لیے ان کی میت پر نوہ میں تعاون کرنے کی مجھے اجازت دے دیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی۔

اس حدیث سے واضح طور پر نبی اکرم ﷺ کے اختیارات ثابت ہوتے ہیں لیکن مخالفین اس حدیث میں تاویل کرتے ہیں۔ چنانچہ شیخ شبیر احمد عثمانیؒ نے بھی اس حدیث میں تاویل کا سہارا لیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

والا حسن عندی ان یقال انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علم انما لا بد ان تفصل النہایۃ علی ال فلان وانما بقی التخصیر فی الترتیب ای ان یابہجوا علی الاسلام قبل النہایۃ او یکس الامر لہجوز لہا تقدیم النہایۃ علی المہایۃ لا مباحۃ فعلہا بل لاحتمال اخف الضررین واختیار اھون البلیتین و تفریع قلبہا عن دواعی الجاہلیۃ حتی یتابع علی الاسلام بکلیتہا۔ (شرح المہج ج ۲ ص ۳۸۳)

میرے نزدیک بہترین بات یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ معلوم تھا کہ ظان خاندان پر نوہ ضرور کیا جائے گا اور صرف ترتیب میں اختیار باقی رکھا گیا۔ یعنی کیا ام حبیبہ کے نوہ کرنے سے پہلے ان سے اسلام پر بیعت لی جائے یا بالکس معاملہ کیا جائے؟ آپ نے ام حبیبہ کی بیعت اسلام پر ان کے نوہ کرنے کو مستحکم رکھا اس وجہ سے نہیں کہ نوہ کا فعل جائز تھا بلکہ اس لیے کہ ایمان لانے سے پہلے نوہ کرنے کا ضرر ایمان لانے کے بعد نوہ کرنے کے ضرر سے خفیف اور کم ہے اس لیے آپ نے کم درجہ کی مصیبت کو اختیار کیا تاکہ ان کا دل جاہلیت کے کاموں سے بالکل خالی ہو جائے اس کے بعد وہ اسلام کی مکمل طور پر بیعت کریں۔

شیخ شبیر احمد عثمانیؒ کی اس عبارت پر شارح گرفت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شیخ عثمانیؒ کی بیان کردہ یہ توجیہ اصول اسلام کے خلاف ہے کیونکہ کفر سے بڑی کوئی مصیبت ہے نہ ضرر اور کفر کے مقابلہ میں نوہ کرنا یقیناً بہت خفیف اور ہلکا ہے اور جب آپ نے ام حبیبہؓ کو اس کی اجازت دے دی تو نوہ کرنا سرے سے مصیبت ہی نہ رہا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ کفر پر راضی ہونا اور کفر کو پسند کرنا بھی کفر ہے۔ خواہ ایک لمحہ کے لیے ہو۔ (خلا کشیدہ عبارت پر مختلف عبارات

میں کرنے کے بعد لکھتے ہیں: شیخ حنفی کی مرحوم "زیادہ حسین" قولہ "اصول اسلام کی روشنی میں درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی طرف کفر کی نسبت ہے" العیاذ باللہ! اہم ایسے تعصب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں جس کی بناء پر کوئی شخص کسی ایسی قبیح تاویل کا نظارہ ہو جس کا مال اور وبال رسول اللہ ﷺ کی طرف کفر کی نسبت ہو۔ العیاذ باللہ! العیاذ باللہ! (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۸۸)

حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے میں علماء دیوبند (شیخ کشمیری، شیخ محمود الحسن اور شیخ تقی عثمانی) کا نظریہ اور شارح کا اس پر رد و تبصرہ

حدود کفارہ ہوتی ہیں یا نہیں؟ اس سلسلہ میں حنفی کی تقریباً تمام مستند کتب میں یہ صراحت موجود ہے کہ فقہائے احناف کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں۔ اس کے باوجود شیخ انور شاہ کشمیری نے فیض الہادی میں لکھا ہے کہ مجھ پر ابھی تک واضح نہیں ہوا کہ اس میں احناف کا مذہب کیا ہے؟ (فیض الہادی ج ۱ ص ۸۶، مطبوعہ مطبعہ جاری سر)

شیخ کشمیری کی تائید کرتے ہوئے شیخ تقی عثمانی نے بھی حج المکرم کے مضمون میں لکھ دیا کہ:

مشہور رہ چکی ہے کہ فقہائے احناف کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں لیکن ہمارے شیخ الشارح انور شاہ کشمیری نے فیض الہادی میں اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ احناف کی طرف یہ نسبت ترجیح پر مبنی ہے۔ لیکن وجہ ہے کہ امام محمدی نے اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ (مجلع المصنف ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی)

ان دونوں سے زیادہ حیران کن منگٹو شیخ محمود الحسن دیوبندی کی ہے۔ انہوں نے تو مسئلہ علیٰ لپٹ دیا ہے۔ اور سیدنا امام اعظم رحمہ اللہ کے موقف کو رد کرتے ہوئے یہاں تک لکھ دیا کہ:

احناف نے کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں۔ اگرچہ ہمارے امام نے یہ کہا ہے کہ حدود کفارہ نہیں ہوتیں اور جس حدیث میں یہ ہے کہ مجھے پتا نہیں کہ حدود کفارہ ہے کہ نہیں اس سے امام ابو حنیفہ کا استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

(تقریرات مذہبی مع جامع ترمذی ص ۶۵۸)

شارح صحیح مسلم نے باترتیب (شیخ کشمیری، شیخ حنفی اور شیخ محمود الحسن) کی مذکورہ مہارت پر زبردست اور دلچسپ گرفت فرمائی ہے۔ لکھتے ہیں:

علامہ ابو بکر جصاص، علامہ آلوسی اور علامہ زین الدین ابن نجیم، علامہ کمال الدین ابن ہمام، علامہ جلال الدین خوارزمی، علامہ زبلی، علامہ شرمطانی، علامہ ابوسعود، علامہ حنفی، علامہ شامی، علامہ شبلی اور لدائی جیسے کئی علماوں سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ فقہاء احناف کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں اور ہمیں اس پر سخت حیرت ہے کہ فقہاء احناف کی اس قدر کثیر اور واضح تصریحات کے باوجود شیخ انور شاہ کشمیری نے لکھا ہے کہ حدود کے کفارہ ہونے یا نہ ہونے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف مجھ پر اب تک مشکف نہیں ہوا لکھتے ہیں:

ولم یحقق حنفی ما ملکہ الحنفیۃ بعدہ۔ مجھ پر ابھی تک یہ واضح نہیں ہوا کہ اس میں حنفیہ کا کیا مذہب

ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری کو یہ اشکال لاحق ہوا ہے کہ علامہ حنفی نے اس مسئلہ پر کوئی گفتگو نہیں کی اور امام محمدی نے بھی اس مسئلہ پر کوئی بحث نہیں کی اور علامہ کاسانی نے بدائع الصنائع میں لکھا ہے کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں۔ (فیض الہادی ج ۱ ص ۸۶)

ہر چند کہ امام محمدی اور علامہ حنفی نے اس مسئلہ پر بحث نہیں کی تاہم اگرچہ حنفیہ نے تو ترجیح کی ہے کہ فقہاء احناف کے

نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں اس لیے اس مسئلہ میں تردید کوئی وجہ نہیں ہے نہ یہ کہ علامہ کاسانی نے لکھا ہے کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں تو اس میں وہی تاویل کی جائے گی جو حدیث شریف میں تاویل کی گئی ہے یعنی جب حد جاری ہوتے وقت تو پہ کر لی تو حد کفارہ ہو جائے گی تا کہ علامہ کاسانی کی مہارت و نگہ کار بر احناف کے معارضہ نہ ہو اور نہ قرآن مجید کے خلاف ہو۔

شیخ تقی عثمانی نے بھی تمام اکابر احناف کو رد کر کے شیخ اور شاہ کشمیری کی تائید کی ہے۔ (عمل صحیح ج ۲ ص ۵۱)

شیخ عثمانی اور شیخ کشمیری نے صرف یہ دیکھ کر کہ امام غلامی نے اس مسئلہ میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا یا علامہ عثمانی نے اس مسئلہ پر بحث نہیں کی نہ جانے کیوں اس حقیقت کو فراموش کر دیا کہ فقہ حنفی کی تمام صحیح اور مستند کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہیں نیز صریح قرآن میں ہے کہ اگر اڑا کوڑوں نے تو پہ نہیں کی تو حد جاری ہونے کے بعد بھی ان کو آخرت میں عذاب ہوگا اور علامہ ابن حاتم اور علامہ ابن نجیم نے کہا ہے کہ قرآن مجید کی آیت قطعہ کا یہ حکم ہے کہ بغیر تو پہ کے حدود کفارہ نہیں ہیں اور حدیث میں ہے کہ حدود کفارہ ہیں اور حدیث غلطی سے پہلے غلطی کو غلطی کے تابع کرنا چاہیے نہ کہ اس کے برعکس غلطی یعنی قرآن کو حدیث کے تابع کیا جائے۔ اس لیے حدیث میں یہ تاویل کی جائے کہ اگر تو پہ کر لی جائے تو حدود کفارہ ہوں گی ورنہ نہیں۔ اور یہ بالکل معقول بات ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ کے اصول کے مطابق ہے اور تمام اکابر احناف نے اسی کو لکھا ہے اگر علامہ عثمانی یا امام غلامی نے یہ مسئلہ نہیں لکھا تو کیا فرق پڑتا ہے انہوں نے اس کے خلاف تو نہیں لکھا اگر وہ خلاف بھی لکھتے تو اس کو رد کر دیا جاتا پھر سخت حیرت ہے کہ جو بات قرآن مجید کے مطابق ہے امام اعظم کے اصول کے موافق اور جمہور اکابر احناف کی تصریح ہے اس کو کئی برس ساتھ اور مردود قرار دیا جائے!

شیخ محمود امین دہلوی نے اس مسئلہ پر جو گفتگو کی ہے وہ شیخ اور شاہ کشمیری کی مہارت سے بھی زیادہ حیرت ناک ہے انہوں نے یہ تسلیم کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہیں لیکن ان کے نزدیک چونکہ امام ابو حنیفہ کا قول یہ حدیث کے خلاف ہے اس لیے انہوں نے امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا ہے۔ (تقریرات ترمذی ج ۱ صفحہ ۱۶۵)

ہائے میرے خدا! ان حضرات نے اس مسئلہ میں فقہ حنفی کی کتابوں کو کیوں نہیں دیکھا جن میں وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا نظریہ قرآن مجید کی آیت مبارکہ (المائدہ ۳۳-۳۴) پر مبنی ہے نہ کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت پر اور اس حدیث کو فقہاء احناف نے قرآن مجید کے موافق کر کے اقرار انہو پر محمول کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول حدیث کے خلاف ہے نہ فقہاء احناف کے اقوال ساتھ پر مبنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ پر رحمتیں نازل فرمائے وہ پہلے قرآن مجید سے حکم حاصل کرتے ہیں اور اگر کوئی حدیث بظاہر قرآن مجید کے خلاف ہو تو حدیث میں تاویل کر کے اس کو قرآن مجید کے موافق کرتے ہیں اور ان کو اقوال صحابہ بظاہر حدیث کے خلاف ہوں تو ان اقوال میں تاویل کر کے ان کو حدیث کے موافق کرتے ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۷)

قیامت کے دن نبی ﷺ کے اصحابی فرمانے سے شیخ تھانوی اور شیخ عثمانی کا علم رسالت کی نفی کرنا۔۔۔

اور شارح کا آپ ﷺ کے علم کو ثابت کرنا

صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد مرتد ہو گئے تھے وہ جب وحی کوڑ پر آئیں گے تو آپ ﷺ فرمائیں گے یہ میرے صحابہ ہیں۔ آپ سے کہا جائے گا: آپ نہیں جانتے یہ لوگ آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے (زیادہ تر احادیث میں یہ الفاظ ہیں کہ:

انک لا تدرون ما احدثوا بعدک۔ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد زمین میں کیا بدعات نکالیں۔

حب آپ ﷺ فرمائیں گے:

صحیحاً صحیحاً۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳۹)

انہیں دور لے جاؤ انہیں دور لے جاؤ!

اس حدیث کو بنیاد بنا کر مخالفین یہ استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ علم نہیں تھا کہ صحابہ میں سے کون اسلام پر قائم رہا اور کون بعد میں مرتد ہو گیا اور یہ کہ آپ ﷺ قیامت تک کے تمام لوگوں کے اسلام اور کفر کا حال نہیں جانتے تھے۔

شارح صحیح مسلم نے اس استدلال کا تفصیل سے رد کیا ہے اور حدیث مذکور کے تحت صحیح مسلم میں شیخ شیعہ احمد حنفی نے جو تقریر کی ہے اس پر بھی گرفت فرمائی ہے اور آخر میں شیخ حنفی کا بھی بیخ انداز میں رد فرمایا ہے۔ لکھتے ہیں:

شیخ حنفی نبی ﷺ سے علم غیب کی نفی ثابت کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں:

حدیث شریف میں ہے کہ بعض احادیث کی نسبت میں حضور اقدس ﷺ سے کہا جائے گا:

الک لا تعلمی ما احسد لواء بعدک۔

آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد دین میں کیا

بدعات نکالیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے بعض اہل منہج بھی کہ آخر عمر سے بہت متاخر ہے آپ پر بعض کو نیات ظاہر نہیں ہوئے نہ

بالذات نہ بالعطاء۔ (رد المحتار مع حواشی ج ۱ ص ۱۷۱)

حنافوی صاحب کی تصریح کے مطابق رسول اللہ ﷺ کو ان لوگوں کے کفر اور ابداد کا علم نہیں تھا حالانکہ قرآن مجید کے مطابق میدان حشر میں کافروں اور مرتدوں کی علامات ہر شخص پر عیاں اور بیاں ہوں گی ان کے چہرے کالے اور غبار آلود ہوں گے، آنکھیں پھرائی ہوئی نینگوں ہوں گی اور وہ رنجیروں سے جکڑے ہوئے ہوں گے اور ان کی علامات کی وجہ سے ان کی پہچان کا تعلق علم غیب کی بجائے علم شہادت سے ہوگا اور میدان حشر میں موجود ہر شخص جان لے گا کہ کافر کون ہے اور مسلمان کون ہے کس قدر حیرت کی بات ہے کہ علم رسالت کے انکار میں یہ لوگ اس قدر جری ہو گئے کہ علم غیب تو الگ رہا اب یہ لوگ رسول اللہ ﷺ سے علم شہادت کی بھی نفی کرنے لگے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۵۲)

شیخ گنگوہی کا ساگرہ منانے کو جائز اور یوم میلاد النبی ﷺ منانے کو ناجائز کہتا اور شارح کا اس پر رد

اہل سنت و جماعت کے نزدیک میلاد النبی ﷺ منانا بھی جائز ہے اور کسی کا یا ایامی ساگرہ کرنا بھی جائز ہے کیونکہ ساگرہ منانے میں نعت کا شہرہ ادا کرتا ہے اور میلاد منانے میں نعتوں کی نعت پر شکر بجالاتا ہے۔ شیخ رشید احمد گنگوہی کے نزدیک ساگرہ منانا تو جائز ہے لیکن نبی اکرم ﷺ کا میلاد منانا جائز نہیں ہے۔ ذیل میں فتاویٰ رشیدیہ سے شیخ گنگوہی کے دو فتوے ملاحظہ ہوں۔

سوال: ساگرہ بچوں کی اور اس کی خوشی میں اعلیٰ اعلیٰ منان کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ساگرہ میں یہ دو اہم امور اطفال کے واسطے کچھ حرج معلوم نہیں ہوتا اور بعد سال کے کھانا لودجہ اللہ تعالیٰ کھانا بھی درست ہے۔

سوال: اتفاقاً مجلس میلاد بدو قیام روایات صحیحہ درست ہے یا نہیں؟

جواب: اتفاقاً مجلس مولود بہر حال ناجائز ہے نہ ادائی امر مندوب کے واسطے منع ہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۵۴ ص ۲۳۳ بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۲)

شارح صحیح مسلم نے شیخ گنگوہی کے دوسرے فتوے پر پانچ وجوہ سے گرفت فرمائی ہے اور ان کی دلیل مذکور (تدائی امر مندوب کے واسطے منع ہے) کا قرآن حکیم اور فقہ کی روشنی میں مکمل رد فرمایا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

شیخ کنکوسی کا یہ استدلال اس باب کی حدیث کے صریح خلاف ہے 'نبی ﷺ نے نیک کام پر دعوت دینے کو اجر و ثواب کا موجب قرار دیا ہے اور قیامت تک اس عمل پر کرنے والوں کے اجر کی بشارت دی ہے 'اور اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے اور شیخ کنکوسی لکھتے ہیں کہ تدائی امر مندوب کے واسطے منع ہے یعنی کسی محتجب اور نیک کام کی دعوت دینا منع ہے 'ہو سکتا ہے کہ شیخ کنکوسی نے فقہاء کرام کی اس عبارت سے مغالطہ کھایا ہو کہ نوافل کی جماعت کے لیے تدائی مکروہ تنزیہی ہے 'سو یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے 'کیونکہ یہاں کراہت تنزیہی کی علت تدائی نہیں ہے 'کیونکہ چار یا چار سے زیادہ آدمیوں کا جماعت کے ساتھ نفل پڑھنا فقہاء احناف کے نزدیک مطلقاً مکروہ تنزیہی ہے 'غیر تدائی ہو یا نہ ہو 'اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض یا واجب کے ساتھ مستنون ہے اس لیے نفل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

ان الجماعة في التطوع ليست بسنة

نوافل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا سنت نہیں ہے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۲۶۶ مطبوعہ مطبعہ اشولہ ۱۳۲۷ھ)

شیخ کنکوسی کے استدلال کے باطل ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک نوافل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے 'مکروہ تحریمی یا حرام نہیں ہے اس لیے یہ ناجائز نہیں ہے 'سو یہ تقدیر تنزیل بھی یہ کہنا کب صحیح ہوگا کہ انعقاد مجلس مودود بہر حال ناجائز ہے 'تدائی امر مندوب کے واسطے منع ہے۔

اس استدلال کے بطلان کی تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نیک کام کے لیے لوگوں کو دعوت دینا منع ہو تو مساجد اور دینی مدارس کے لیے چندہ کرنا 'دینی مجلسوں میں شرکت کے لیے لوگوں کو دعوت دینا 'سیرت کے جلسوں کے اشتہار چھاپنا اور دوسرے صد ہائیک کاموں کے لیے لوگوں کو دعوت دینا 'منع اور ناجائز ہوگا۔

اس استدلال کے بطلان کی چوتھی وجہ یہ ہے کہ کسی نیک کام پر دعوت دینے کو ناجائز کہنا قرآن مجید کی اس وحید کا مصداق ہے:

مُنَادٍ لِلْغَيْرِ مُعْتَقٍ أَتَيْتُكُمْ (الہم: ۱۲)

بھلائی سے بہت روکنے والا 'حد سے بڑھنے والا سخت

گناہگار

اور اس استدلال کے بطلان کی پانچویں وجہ اس باب کی احادیث کی مخالفت ہے رسول اللہ ﷺ نے تو نیک کام پر دعوت دینے کو اجر و ثواب کا موجب قرار دیا اور شیخ کنکوسی نے نیک کام پر دعوت دینے کو ناجائز لکھا: لعلنا لا نصلح۔

(شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۳۳)

میں نے ذریعہ بحث دونوں عنوانات پر شرح صحیح مسلم سے واضح ترین مثالیں پیش کر دی ہیں ان کی روشنی میں بخوبی اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ اس شرح میں اہل سنت و جماعت کے عقائد و معمولات کو کس انداز سے بیان کیا گیا ہے اور دیگر مسالک کے علماء پر کس شان و کبریٰ کے ساتھ گرفت کی گئی ہے۔

اب ذیل میں 'راقم شرح صحیح مسلم کے ان مقامات کا تفصیلی تشہیل پیش کرنا چاہتا ہے 'جن میں دیگر مسالک کے علماء کا رد کیا گیا ہے اور ان کی کس عبارت یا دلیل یا نظریہ پر گرفت کی گئی ہے۔

شرح صحیح مسلم میں مخالفین کے رد کی تفصیلات کا مفصل نقشہ

جلد اول

نمبر شمار	نام	معلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ ابوودوی	نبی ﷺ کا اعلان نبوت سے پہلے میں سے متصف ہونا	۶۶۷
۲	شیخ قتائوی	شب معراج اجسام انبیاء کا مثالی ہونا	۷۳۸
۳	شیخ شبیر احمد عثمانی	قبر پر بزر شاخ اور پھول رکھنا	۹۸۶
۴	شیخ شبیر احمد عثمانی	نبی ﷺ کا مرتدین کو حوض پر اسماعیلی کہنا	۹۰۳
۵	شیخ بدر عالم برہنی	قبر پر بزر شاخ اور پھول رکھنا	۹۸۶
۶	شیخ الورد شاہ کشمیری	قبر پر بزر شاخ اور پھول رکھنا	۹۸۶
۷	شیخ اسماعیل دہلوی	حالات نماز میں نبی ﷺ کی تقسیم	۱۲۰۸
۸	شیخ اسماعیل دہلوی	نماز میں نبی ﷺ کا تصور مبارک	۱۳۳۰
۹	شیخ رشید احمد مکتوی	تشہد میں نبی ﷺ پر قصداً اسلام عرض کرنا	۱۱۶۸
۱۰	غیر مقلدین	ٹوٹی کے ساتھ نماز پڑھنا	۱۳۳۳

جلد ثانی

نمبر شمار	نام	معلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ رشید احمد مکتوی	غیر مسلموں کا مسجد بنانا	۳۳
۲	مفتی محمد شفیع دہلوی	غیر مسلموں کا مسجد بنانا	۴۰
۳	شیخ اسماعیل دہلوی	مسجد شفاعت	۴۰
۴	شیخ رشید احمد مکتوی	تہور مسلمین پر مسجد بنانا	۶۵
۵	شیخ ابوودوی	جہاز قبر میں مسجد بنانا	۸۲
۶	شیخ قتائوی	فضلات کریمہ کی طہارت	۱۳۶
۷	شیخ ابن قیم حزمی	نماز کے بعد دعا کرنا	۱۹۵

۲۳۹	مسئلہ وقت کھیر	شیخ انور شاہ کشمیری	۸
۳۲۲	تقوت نازلہ	شیخ انور شاہ کشمیری	۹
۳۲۲	تقوت نازلہ	شیخ بدر عالم میرخی	۱۰
۳۲۲	تقوت نازلہ	شیخ شہیر احمد عثمانی	۱۱
۳۳۲	مسئلہ روایت اصحاب بر معوضہ	ڈاکٹر غلام جیلانی برقی	۱۲
۳۴۱	مسئلہ مسافت قصر	شیخ عزیز الرحمن	۱۳
۳۴۲	مسئلہ مسافت قصر	مفتی محمد شفیع دیوبندی	۱۴
۵۰۲	بیس رکعات تراویح	غیر مقلدین	۱۵
۵۴۹	۱۵ دن سے پہلے صلوات و سلام	علامہ دیوبند	۱۶
۶۰۲	احادیث کو ماننا	ڈاکٹر جیلانی برقی	۱۷
	سورج کا قرین شیطان کے درمیان	ڈاکٹر جیلانی برقی	۱۸
۶۱۱	طلوع و غروب		
۶۹۵	موسیقی	شاہ محمد جعفر سیلواری	۱۹
	علم رسالت ﷺ پر علم فیہ کا	شیخ انور شاہ کشمیری	۲۰
۷۳۸	اطلاق		
۷۸۸	اختیارات مصطفیٰ	شیخ شہیر احمد عثمانی	۲۱
۹۳۳	بدعت حسہ	نواب صدیق حسن بھوپالی	۲۲
	نبی ﷺ کا سب کے دجال کے متعلق	شیخ مودودی	۲۳
۱۹۰	علم		

جلد ثالث

صفحہ	موضوع مسئلہ	نام	نمبر شمار
۹۰	انتہاء الطیر	شیخ اسماعیل دہلوی	۱
۱۸۸	محفل میلاد مصطفیٰ	شیخ رشید احمد گنگوہی	۲
۱۸۸	محفل میلاد مصطفیٰ	نواب صدیق حسن بھوپالی	۳
۲۳۷	وحی خفی کی حیثیت و حجیت	ڈاکٹر غلام جیلانی برقی	۴
۳۵۶	کوکا کھانا	شیخ رشید احمد گنگوہی	۵
۳۲۳	حج کو حج کر کے عمرہ کا احرام باندھنا	شیخ ابن حجر	۶
۵۰۰	نجاتی اور عطائی قدرت	علامہ دیوبند	۷

۶۳۵	تاباخی کے حج کا حکم	شیخ عبدالرحمن مبارکپوری	۸
۶۳۵	تاباخی کے حج کا حکم	ملا ائین بطلال	۹
۶۳۵	تاباخی کے حج کا حکم	قاضی شوکانی	۱۰
۶۶۰	زمانہ امن میں عورت کا تہا سٹر کرنا	شیخ انور شاہ بخاری	۱۱
۶۶۰	زمانہ امن میں عورت کا تہا سٹر کرنا	شیخ بدر عالم میرٹھی	۱۲
۷۴۶	شیخ ابن تیمیہ کے قاسد عقائد	شیخ ابن تیمیہ	۱۳
۸۰۵	حرمیت حد	شیخ ابو جعفر طوسی	۱۴
۱۰۲۱	ایک وقت تین طلاقیں	شیخ سودودی	۱۵
۱۰۲۳	ایک وقت تین طلاقیں	شیخ ابن تیمیہ	۱۶
۱۰۲۳	ایک وقت تین طلاقیں	شیخ ابن قیم جوزی	۱۷
۱۰۵۵	رسول اللہ کا شہد سے اقرار	شیخ سودودی	۱۸
	مطلقہ نکاح کے لیے فلقہ و سکینی کا حکم	شیخ تقی مدنی	۱۹
۱۰۸۹	مستفود النحر کی بیوی کا حکم	شیخ تھانوی	۲۰

جلد رابع

صفحہ	معلقہ مسئلہ	نام	نمبر شمار
۱۱۷	انعامی باغز	شیخ حرل حسین (مفتی بخاری ناؤن)	۱
۱۴۰	انعامی باغز	شیخ سودودی	۲
۱۶۶	ہنری کی بیع	شیخ عورتی مدنی	۳
۳۵۱	مسئلہ قتم نبوت	شیخ محمد قاسم نانوتوی	۴
۵۲۱	براقہ رسول اکرم	ابن تیمیہ	۵
۵۳۸	نذر مصیبت	شیخ عورتی مدنی	۶
۵۵۰	نذر مصیبت	شیخ کاشمیری	۷
۵۸۷	قسم میں تاویل اور توریہ	شیخ عورتی مدنی	۸
	سیدنا سلیمان علیہ السلام کے حلق	شیخ سودودی	۹
۵۹۰	ایک حدیث		
۷۲۱	عورت کی ادیت	قاضی شوکانی	۱۰

۸۷۸	حدود کا کفار نہ ہونا	شیخ النور شاہ کشمیری	۱۱
۸۷۸	حدود کا کفار نہ ہونا	شیخ محمد تقی عثمانی	۱۲
۸۷۸	حدود کا کفار نہ ہونا	شیخ محمود الحسن دیوبندی	۱۳

جلد خامس

نمبر شمار	نام	متعلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ تھانوی	عرس وغیرہ میں یوم کی تعیین	۱۵۸
۲	شیخ ابن تیمیہ	معجزہ رؤس	۳۲۱
۳	ملا باقر مجلسی	لفظ وراثت سے وراثت نبوت کا مراد لینا	۳۰۲
۴	ملا باقر مجلسی	سیدنا علی مرتضیٰ اور خلافت ابوبکر رضی اللہ عنہما	۳۵۸
۵	شیخ مسعودی	رسول اللہ ﷺ کا کلمہ	۵۳۱

جلد سادس

نمبر شمار	نام	متعلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	مفتی محمد شفیع دیوبندی	بندوق کی گولی سے شکار کا حکم	۶۳
۲	شیخ عزیز الرحمن	مسجد میں قربانی کی کمال لگانا	۱۵۵
۳	شیخ مسعودی	ڈالہ میں شہدہ	۳۳۹
۴	شیخ شبیر احمد عثمانی	نبی اکرم ﷺ کا بروز عشر مرتدین کو اسماعیلی کہنا	۷۳۹
۵	شیخ تھانوی	نبی اکرم ﷺ کا بروز عشر مرتدین کو اسماعیلی کہنا	۷۵۱
۶	علامہ شیعہ	تعداد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم	۸۶۱
۷	علامہ شیعہ	خلافت خلافت کی خلافت	۸۹۷

جلد سابع

نمبر شمار	نام	متعلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ ابن تیمیہ	سیدنا آدم علیہ السلام کا رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا	۶۰

۴	شیخ ابن تیمیہ	توسل بعد از وصال	۷۱
۳	شیخ شمس الدین عینی	حضرت یونس علیہ السلام کا پرہیز اخلاص	۳۰۶
۲	شیخ شمس الدین عینی	ساکرہ متا جائز اور میلاد النبی	۳۱۲
۱	شیخ ابن عبد الوہاب نجدی	متا...؟	۶۳۳

محققین و متاخرین اور معاصرین سے اختلاف رائے

شرح صحیح مسلم کی افراادی حیثیت کا ایک عنوان یہ بھی ہے کہ اس میں محدثین و متاخرین اور معاصرین علماء و مشائخ سے دلائل کے ساتھ اختلاف رائے کیا گیا ہے اور ذہنی و فکری جمود کو توڑ کر اس حقیقت کو آشکارا کیا گیا ہے کہ ”اللہ عز و جل اور اس کے رسول ﷺ کے ماسوا کوئی بھی شخصیت اپنے کلام میں معصوم نہیں ہے اور عصمت کلام صرف اور صرف اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو حاصل ہے۔“

چونکہ شرح صحیح مسلم پر ایک طعن اس حوالہ سے بھی کیا جاتا ہے کہ ”اس میں متعدد مقامات پر اکابر علماء و مشائخ سے اختلاف کیا گیا ہے جو کہ اکابر کی شان میں تو جین کے مترادف ہے۔“ سو ہم ذیل میں اولاً اختلاف رائے کی حقیقت اور حیثیت پر بحث کریں گے۔ ثانیاً شرح صحیح مسلم سے اختلاف رائے کی چند مثالیں پیش کریں گے۔

اختلاف رائے کی تحقیق

کسی سے اختلاف رائے یا اختلاف قول کا ہونا کوئی انوکھی یا تعجب خیز بات نہیں ہے۔ محدث صحابہ سے لے کر تاحال اہل علم و فکر کے درمیان اختلاف رائے کی بے شمار مثالیں اور نظائر موجود ہیں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان اختلاف رائے ہوا تاہین صحابہ کے درمیان اختلاف ہوا تاہین کا آپس میں اختلاف ہوا تاہین مجتہدین و محققین فرض سلفاً خلفاً تمام اکابر رحمہم اللہ اجمعین کے درمیان اختلاف رائے واقع ہوا اور اس کو کبھی کسی نے ناجائز یا منکرو ممنوع نہیں کہا بلکہ تمام اکابر از خود ایک دوسرے سے ادب و احترام کے ساتھ بلا تکبر و نزاع اختلاف کرتے چلے آئے۔ یوں ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ اختلاف رائے کے جائز اور درست ہونے پر کم از کم اجماع اس کوئی ضرور منقطع ہے۔

اب ہم ذیل میں قدرے تفصیل کے ساتھ لیتے ہوئے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و محققین کے مابین اختلاف رائے کی مثالیں پیش کر رہے ہیں تاکہ مسئلہ مکمل طور پر واضح اور روشن ہو جائے:

(۱) صحابہ کرام کے درمیان اختلاف رائے

(۱) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضرت ابن عباس اور دیگر اصحاب سے اختلاف

فہ صحرا نبی اکرم ﷺ کے رب تعالیٰ کو دیکھنے کے بارے میں کثیر صحابہ کرام خصوصاً سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ موقف تھا کہ نبی علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی رضی اللہ عنہ نے علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

اخرج الترمذی عن طریق المحکم بن ابان عن
عکرمۃ عن ابن عباس قال رای محمد وہ وروی
ابن عزیمة باسناد قوی عن انس قال رای محمد
وہ و بہ قال صائر اصحاب ابن عباس و کعب
الاحبار و الزہری و صاحب معمر و اخرون و حکم
عبد الرزاق عن معمر عن الحسن انه حلف ان
محمد ا رای وہ۔

(مرآۃ الباری ج ۳ ص ۲۵۰ مطبوعہ دار الحدیث لبنان)

اس کے برعکس سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اس شخص کو کاذب قرار دیتی تھیں جو یہ کہتا کہ محمد ﷺ نے رب تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن مسروق قال قلت لعائشہ رضی اللہ عنہا: هل رای
محمد ﷺ وہ؟ فقالت لقد فف شعری معاقلت
ابن انت من ثلث من حدثکین فقد کذب من حدثک
ان محمد ا رای وہ فقد کذب ثم قرأت لا تدکر
الابصار وهو يدکرک الابصار وهو اللطیف الخیر وما
کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب
الی اخبر الحدیث۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۰۷ صحیح مسلم ج ۳ ص
۹۸) (پانچ ترمذی ج ۲ ص ۳۳۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے اختلاف
حضرت عمر فاروق اور آپ کے صاحبزادے حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) میت پر نوحہ کرنے اور رونے سے منع کرتے تھے اور یہ
حدیث بیان کرتے تھے:

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے اختلاف

ان العیت یعذب ببعض بکاء اہله علیہ۔
چنگ میت کو اس کے گھر والوں کے اس پر رونے کی وجہ
سے عذاب دیا جاتا ہے۔

(بخاری ج ۱ ص ۱۷۷)

جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عمر اور ابن عمر کے حوالہ سے یہ بات سنی تو آپ نے فرمایا:
یرحم الله عمر لا والله ما حدث رسول الله
ﷺ ان الله يعذب المؤمن ببكاء احد ولكن قال
ان الله يزيده الكافر عذابا ببكاء اهلہ علیہ قال
اللہ تعالیٰ حضرت عمر پر رحم فرمائے خدا کی قسم! رسول اللہ
نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ "بے شک اللہ تعالیٰ کسی کے رونے کی وجہ
سے میت کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے" بلکہ آپ نے یہ فرمایا تھا کہ

وقالت عائشة حسبكم القرآن ولا تزدوا زوراً
اخری۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۷۲)
بیک اللہ تعالیٰ کافر کے عذاب کو اس کے گمراہوں کے اس پر
روسنے کی وجہ سے زیادہ فرمادیتا ہے پھر فرمایا: جس قرآن حکیم کی
کافی ہے ”اور کوئی کسی کا بوجھ اٹھانے والا نہیں ہے۔“

اور حضرت ابن عمر کے بارے میں فرمایا:

رحمه الله ابا عبد الرحمن سمع شينا فلم
يحفظه، اما مروت على رسول الله جواره يهودى
وهم يهكون عليه فقال انتم فبكون وانه ليعذب.
اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن (ابن عمر) پر رحم فرمائے انہوں نے
سنا لیکن یاد نہیں رکھا (ہوایہ تھا کہ) کسی یہودی کا چٹا زونہ نبی کے
پاس سے گزرا جس پر لوگ رو رہے تھے تو آپ ﷺ نے
فرمایا: تم دو رہے ہو حالانکہ اس کو عذاب دیا جا رہا ہے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

فقلت عائشة يغفر الله لابي عبد الرحمن
اما انه لم يكذب ولكنه لسي او خطا.
فرمائیے انہوں نے کذب بیانی تو نہیں کی ہاں اوہ بھول گئے یا ان
(بخاری ج ۱ ص ۲۰۳) سے خطا ہو گئی۔

(۳) حضرت ابن عمر سے حضرت عائشہ کا ایک اور اختلاف

حضرت ابن عمر کا موقف یہ تھا کہ عرم جب خوشبو لگائے تو اس کے جسم سے خوشبو نہیں آتی چاہیے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب
اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

يروح الله ابا عبد الرحمن كنت اعطيه رسول
الله ﷺ فيطوف على نساء ثم يصبح محرما
ينضح طيبا۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۸۸)
اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے میں رسول اللہ ﷺ
کو خوشبو لگایا کرتی تھی اور آپ تمام ازواج کے پاس تشریف لے
جاتے پھر احرام باندھ لیتے تھے (اور) خوشبو آرائی ہوتی تھی۔

(۴) حضرت ابن عمر کا اپنے والد ماجد حضرت عمر سے اختلاف

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس بات سے منع فرمایا کرتے تھے کہ کوئی شخص عمرہ اور حج ایک ساتھ ادا کرے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کو
جائز قرار دیتے تھے۔ چنانچہ حضرت سالم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں:

انه سمع وجلا من اهل الشام وهو يسال عبد
الله ابن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج فقال
عبد الله ابن عمر هي حلال فقال الشامي ان اباك
قد نهى عنها فقال عبد الله ابن عمر اريت ان كان
ابى نهى عنها وصنعها رسول الله امر ابى يبيع ام
امر رسول الله ﷺ فقال الرجل بل امر رسول
الله فقال لقد صنعها رسول الله ﷺ.
انہوں نے شام کے رہنے والے ایک شخص کو حضرت ابن عمر
سے حج کے ساتھ عمرہ ادا کرنے کے متعلق سوال کرتے ہوئے سنا تو
حضرت ابن عمر نے فرمایا: یہ جائز ہے۔ اس نے کہا: آپ کے والد
ماجد تو اس سے منع فرماتے تھے تو حضرت ابن عمر نے کہا: میرے
والد منع کرتے تھے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کیا
ہے۔ میں اپنے والد کی پیروی کروں یا اللہ کے رسول کی؟ اس
شخص نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا ہے تو

(بخاری ج ۱ ص ۲۰۳) آپ کی اتباع کی جائے گی۔

(۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا جمہور صحابہ سے اختلاف

امام بخاری ذکر کرتے ہیں:

لم یرو ابن عباس بالقراءۃ للجنب باسا۔ حضرت ابن عباسؓ، یعنی شخص کے لیے قرأت کرنے میں

(مجتہد بخاری ج ۱ ص ۴۴) کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اس کے برعکس حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ اور دیگر صحابہ و تابعین یہ روایت کرتے تھے کہ:

لا یقرء الجنب القرآن۔ جنبی (ناپاک) شخص قرآن مجید نہیں پڑھ سکتا۔

(معجم ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۹۷، رقم الحدیث: ۱۰۸۷۱)

(۶) حضرت عبداللہ بن مسعود کا حضرت عثمان غنی سے اختلاف

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن زید غنی کہتے ہیں:

صلی بنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یعنی اربع ہمیں حضرت عثمان سے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھائیں اس

رکعات فلیقل فی ذالک لعبد اللہ بن مسعود کا ذکر کہ حضرت ابن مسعود کے پاس کیا گیا تو آپ نے انا للہ وانا

الیہ راجعون پڑھا پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ

منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں

پڑھیں عمر بن خطابؓ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں۔ کاش

چار رکعتوں کی بجائے دو مقبول رکعتیں میرا حصہ بن جائیں۔

معتبلمان۔ (مجتہد بخاری ج ۱ ص ۴۷)

(۷) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اختلاف

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت شعیب بن مسلم بیان کرتے ہیں:

کننت عند عبد اللہ وابی موسی فقال لہ ابو کننت عند عبد اللہ وابی موسی فقال لہ ابو

موسیٰ ارایت ما ابا عبد الرحمن اذا اجنب فلم تھا تو ابو موسیٰ نے ابن مسعود سے پوچھا: اے ابو عبد الرحمن کیا

یحد ماء کیف یصنع فقال عبد اللہ لا یصلی حتی خیال ہے آپ کا جب کوئی شخص ناپاک ہو جائے اور اسے پانی نہ

لے تو وہ کیا کرے؟ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: وہ جب تک پانی نہ پائے اس وقت تک نماز نہ پڑھے حضرت ابو موسیٰ نے کہا: تو پھر

آپ حضرت عمار کے قول کا کیا کریں گے جب ان سے حیم کے بارے میں نبی ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے لیے کافی تھا تو حضرت

ابن مسعود نے کہا: یہ بھی دیکھئے کہ حضرت عمرؓ نے ان کے قول پر استقامت نہیں کی تھی تو حضرت ابو موسیٰ نے کہا: اچھا چھین ہم عمار کے

قول کو ایک طرف رکھتے ہیں آپ اس آیت کا کیا کریں گے؟ (فان لم تجدوا ماء فیمسوا) تو حضرت ابن مسعود کو اس

اذابرد علی احدہم الماء ان یدعه و یتیمم۔ (مجتہد بخاری ج ۱ ص ۵۰)

کا کوئی جواب مجھ میں نہ آیا اور انہوں نے کہا: اگر ہم اس طرح رخصت دے دیں تو جب بھی کسی شخص کو پانی ٹھنڈا لگے گا وہ خیمہ کرنے لگے گا۔

(۸) حضرت زید بن ثابتؓ حضرت علیؓ حضرت ابن مسعود اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان اختلاف

حضرت زید بن ثابتؓ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس بات کے قائل تھے کہ دادا کے ہوتے ہوئے بچے کو بھائی اور باپ شریک بھائی، لیکن میراث پائیں گے۔ جبکہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر کی صحابہ کرام (حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ حضرت ابوسعید الخدریؓ حضرت ابی بن کعبؓ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت ابوسویٰ اشعریؓ حضرت ابو ہریرہؓ اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم وغیرہم) کا موقف یہ تھا کہ بچے کو بھائی اور باپ شریک بھائی لیکن بھی دادا کے ہوتے ہوئے میراث نہیں پائیں گے۔ یہی قول مشفی بہ ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا موقف ہے۔

علامہ سراج الدین محمد بن عبدالرشید سہارنوی نقلی لکھتے ہیں:

قال ابو بکر الصديق رضى الله عنه ومن تابعه من الصحابة بنو الاعيان و بنو العلات لا يرثون مع الجد وهذا قول ابى حنيفة و به يفتى و قال زيد بن ثابت رضى الله عنه يرثون مع الجد وهو قولهما و قول مالك و الشافعي و رحمهما الله تعالى.

(سراج باب ستارہ جلد ۲ ص ۲۹) کا یہی موقف ہے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر آپ کے موافقین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ بچے کو بھائی اور باپ شریک بھائی لیکن دادا کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہوں گے۔ یہی امام اعظم کا قول ہے اور اسی پر اتھرتی ہے۔ اور حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا کہ یہ وارث ہوں گے۔ صاحبین اور امام مالک و امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی موقف ہے۔

(۹) حضرت امیر معاویہ اور حضرت ابوذر غفاری کے درمیان اختلاف

آجیت مبارکہ:

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْوَصَّةَ وَلَا يَتَّقُوا اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (البقرہ: ۳۴)

اور وہ لوگ جو سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور انہیں اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔

کے متعلق حضرت امیر معاویہ اور حضرت ابوذر کے درمیان اختلاف تھا حضرت امیر معاویہ کا کہنا یہ تھا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے جبکہ حضرت ابوذر کا موقف یہ تھا کہ یہ آیت ان کے اور ہمارے دونوں کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت زید بن وہب بیان کرتے ہیں:

سورت البقرہ فاذا انا باہی فرقلت له ما انزلک منزلک هذا قال کنت بالشام فاختلفت انا و معاویہ فی النہس یکتزون الذہب و الفضة ولا ینسحقونہا فی سبیل اللہ قال معاویہ نزلت فی اهل الکتاب فقلت لہا و فہم فکان بنی و بنہ میرا رقبہ سے گزر ہوا تو وہاں حضرت ابوذر سے ملاقات ہوئی۔ میں نے ان سے پوچھا: کیا چیز آپ کو اس جگہ میں لے آئی؟ انہوں نے بتایا کہ میں شام میں تھا وہاں میرے اور حضرت امیر معاویہ کے درمیان آجیت مبارکہ ”وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْوَصَّةَ وَلَا يَتَّقُوا اللَّهَ“ کے متعلق اختلاف ہو

(۳) ائمہ تابعین کا حضرت عبداللہ بن عمر سے اختلاف

امام عبدالرزاق بن ہمام اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

مسئل ابن شہاب عن المتوفی عھا وہی
حاصل علی من صفتھا؟ قال: کان ابن عمر یروی
نصفھا ان کانت حاصلًا او غیر حاصل فوماتوا
روحھا لابی الاثمة ذالک ولضوا بان لا نفقة لھا.
(مسند عبد الرزاق، رقم الحدیث: ۳۸۰۶، مطبوعہ دار الکتب
العلمیہ بیروت)

حضرت ابن شہاب سے اس عورت کے بارے میں پوچھا
گیا جو حاملہ ہو اور اس کا خاوند فوت ہو گیا ہو اس کا نفقہ کس پر ہوگا؟
حضرت ابن شہاب نے سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے بتایا کہ
اس کا نفقہ شوہر کے ترکہ سے ادا کیا جائے گا خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر
حاملہ۔ تو ائمہ نے اس کا انکار کیا اور (قول ابن عمر کے برعکس) یہی
فیصلہ دیا کہ اس کے لیے نفقہ نہیں ہے۔

(۵) حضرت سعید بن جبیر اور دیگر تابعین کا حضرت عبداللہ بن مسعود سے اختلاف

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس بات کے قائل تھے کہ حج فرض ہے اور عمرہ کی ادائیگی مست ہے۔ امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند
کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

قال عبد الله الحج فريضة والعمره تطوع.
حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: حج فرض ہے اور عمرہ کی
ادائیگی فرض نہیں ہے۔

(مسند ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۳۶۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس کے برعکس حضرت سعید بن جبیر اور دیگر تابعین (حضرت عطاء طاؤس اور مجاہد) عمرہ کو بھی فرض قرار دیتے تھے۔ امام محمد ابن
ابی شیبہ اپنی روایت کرتے ہیں:

مسئل سعيد بن جبیر عن العمرة واجبة ہی؟
قال نعم.
حضرت سعید بن جبیر سے پوچھا گیا کہ عمرہ واجب ہے؟
انہوں نے فرمایا ہاں!

(مسند ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۳۶۵۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عطاء طاؤس اور مجاہد حج و عمرہ دونوں کو فرض کہتے
تھے۔

(مسند ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۳۶۵۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) تابعین کا اپنے درمیان اختلاف رائے

(۱) حضرت عطاء طاؤس، مجاہد اور حضرت حماد و منصور میں اختلاف

حضرت عطاء طاؤس اور مجاہد رضی اللہ عنہما غیر متضام (بے وضو) مجلس کو طواف کی اجازت نہیں دیتے تھے جبکہ حضرت حماد اور حضرت
منصور اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (یعنی اجازت دیتے تھے)۔
امام محمد بن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عطاء و طاؤس و معاذ قالوا لا تطوف بالبيت الا و انت على وضوء.

حضرت عطاء و طاؤس اور معاذ نے فرمایا کہ تم بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتے مگر جبکہ تم پاؤں دھو ہو۔

(مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۳۳۴۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت شعبہ کہتے ہیں میں نے حماد سلیمان اور منصور سے اس شخص کے متعلق پوچھا جو بغیر طہارت حاصل کے طواف کرتا ہے تو انہوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

عن شعبہ قال سألت حمادا ومنصورا وسليمن عن الرجل يطوف بالبيت على غير طهارة فلم يروا به بأسا. (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۳۳۴۹)

(۲) حضرت حماد اور حضرت حکم میں اختلاف

حضرت حماد اور حضرت حکم کے درمیان مسائل میں بہت اختلاف ہوا ہے۔ ذیل میں فقط دو مثالیں پیش خدمت ہیں:

امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت شعبہ بیان کرتے ہیں:

سألت الحكم وحمادا عن الرجل يلحق بارض العدو اقتروج امرء؟ قال احدهما لا او قال الاخر نعم. (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۷۶۸۷)

میں نے حکم اور حماد سے پوچھا کہ کوئی شخص دشمن کے علاقے میں چلا جائے تو آیا وہ ان کی عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ ایک نے کہا: ہاں اور ایک نے کہا: نہیں۔

سألت الحكم وحمادا عن الكلام اذا خرج الامام حتى يتكلم واذا نزل قبل ان يصلی فكره الحكم وقال لا بأس به. (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۵۳۱۷۷)

میں نے حکم اور حماد سے سوال کیا کہ امام خطبہ کے لیے باہر نکل آئے اور خطبہ شروع کر دے اور جب منبر سے اتر آئے اور ابھی نماز شروع نہ کی ہو ان دنوں اوقات میں بات چیت کرنا کیسا ہے؟ تو حکم نے اسے مکروہ فرمایا اور حماد نے فرمایا: کوئی حرج نہیں۔

(۳) حضرت عطاء و طاؤس اور حضرت حسن بھری و شریع کے درمیان اختلاف

حضرت عطاء اور طاؤس اس بات کے قائل تھے کہ مسجد میں حد لگانا مکروہ ہے اور مساجد کے اندر حدود کو جاری اور نافذ نہیں کیا جائے گا۔

امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عطاء انه كره او كان يكره الجمل في المساجد. (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۸۶۳۱)

حضرت عطاء مساجد میں گوزے لگانے کو مکروہ جانتے تھے۔

عن طاؤس رفعه قال لا تقام الحدود في المساجد. (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۸۶۳۲)

حضرت طاؤس مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ مساجد میں حدود کو قائم نہیں کیا جائے گا۔

اس کے برعکس حضرت حسن اور شریع مسجد میں حدود جاری کرنے کو جائز قرار دیتے تھے بلکہ حضرت شریع خود مساجد میں حدود جاری فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن الحسن قال تقام الحدود في المسجد كلها الا القتل. (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۸۶۳۷)

حضرت حسن بھری فرماتے ہیں کہ قتل کے سوا تمام حدود مسجد میں قائم کی جاسکتی ہیں۔

حضرت شریعہ مسجد کے اندر حدود پہنچا کرتے تھے۔

عن سیریح انہ کسان یقیم المجلود فی

المساجد۔ (مسند ابن ابی شیبہ رقم الحدیث ۲۸۳۴)

(۴) ائمہ مجتہدین و محققین کے درمیان اختلاف رائے

ائمہ مجتہدین خصوصاً ائمہ اربعہ (علیہم السلام) کے درمیان بے شمار مسائل میں اختلاف ہوا، بلکہ یوں کہا جائے تو بجا نہ ہوگا کہ مذاہب اربعہ کا جو دایا اختلاف رائے کا سر ہونے منت اور اس کا نتیجہ ہے۔ اسی طرح ایک مذہب کے ائمہ کے درمیان بھی اختلاف رائے کی بے شمار مثالیں موجود ہیں۔ ہمارے مدارس عربیہ حنفیہ میں حدیث المصلیٰ سے لے کر ہدایہ اخیر میں تک طلبہ کیا پڑھتے ہیں کہ فلاں مسئلے میں امام محمد نے امام اعظم ابوحنیفہ سے اختلاف کیا، فلاں مسئلے میں امام اعظم نے ان سے اختلاف کیا، فلاں میں امام ابو یوسف یا امام زفر نے امام اعظم سے اختلاف کیا، یہ تمام مثالیں اس بات کی دلیل ہیں کہ ائمہ مجتہدین کے درمیان بھی بہت اختلاف رائے اور اختلاف اقوال ہوا ہے۔ حتیٰ کہ اسی مذہب کے محققین اور دیگر علماء کے درمیان اختلاف رائے اور انہی علماء کے اپنے امام اور دیگر اکابر سے اختلاف رائے پر کتب فقہ کے متون اور شروح و تعلیقات واضح دلیل ہیں۔ اس سلسلے میں جن محققین علماء کے نام بطور مثال پیش کئے جاسکتے ہیں ان میں محقق علی الاطلاق علامہ ابن ہمام، خاتم المتکلمین علامہ شامی، علامہ علی بن سلطان محمد القاری، حنفی علامہ بدر الدین عینی، امام ابن حجر عسقلانی، شافعی خاتم الخطا امام جلال الدین سیوطی، شافعی اور امام فخر الدین رازی وغیرہم کے نام سر فہرست ہیں۔ ان کی تحقیقات و تحریرات پڑھ کر بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ اکابر سے اختلاف رائے کا ہونا کوئی حیرت انگیز اور انہونی بات نہیں ہے۔ ہمارے متاخرین علماء میں اس سلسلے کی سب سے واضح اور بین مثال المصلحت عظیم المرتبت امام احمد رضا قادری حنفی رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت ہے۔ آپ کی تحریرات و تحقیقات بھی ہمارے اس دعوے پر شاہد عادل ہیں کہ اکابر علماء و مشائخ سے علمی اختلاف کرنا پڑتا ہے اور اس میں ان کا ہر کی تو ہیں اور حقیر نہیں ہے۔ فتاویٰ رضویہ شریف سے لے کر مختلف رسائل تک کی تحریرات میں آپ نے بے شمار کارہاء علماء و محققین سے اختلاف فرمایا ہے۔ اس حقیقت کی حریص وضاحت کے طور پر ذیل میں ہم مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کے مقالہ سے اور مفتی نور اللہ نسیمی بسیر پوری علیہ الرحمۃ کے فتاویٰ سے عبارات پیش کر رہے ہیں:

فاضل بریلوی کا اکابر سے اختلاف اور مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کی تصریح

مفتی سید شجاعت علی قادری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے علمی ذخائر میں یہ تلاش کرنا کچھ مشکل نہیں کہ آپ نے کس کس سے اختلاف کیا، بلکہ اصل دقت طلب کام یہ ہے کہ وہ کونسا فقیر ہے جس سے مولانا نے بالکل اختلاف نہ کیا ہو اگر ایسا کوئی شخص نکل آیا تو یہ ایک بڑی حقیقت ہو گی۔ مولانا ایک مجتہد کی طرح بڑی علمی سے اختلاف کرتے ہیں۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے اختلاف میں ایک اہم بات یہ ہے کہ جب یہ اختلاف کسی کوشش سے رفع ہی نہیں ہوتا تب ایک مجتہد کی طرح آپ فریق مخالف کے غلطی پر ہونے کا ضمن غالب کر لیتے ہیں اور اس کے بعد ہر کوئی رعایت اور کھل گیری یا کسی سروت کے قائل نہیں رہتے۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا بہت اہم کارنامہ یہ ہے کہ وہ حقد میں و متاخرین فقہاء و اصولیین پر نہایت فراخ دلی سے جمعیت فرماتے ہیں۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ صاحب فتح القدیر کو جہد بکہ ”محقق علی الاطلاق“ لکھتے ہیں مگر جب بھی محقق علی الاطلاق وضوء میں ہم اللہ و ذکر الہی کو واجب علی قرار دیتے ہیں تو مولانا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

القول لم یات المستدل بشیء حتی سمعنا

متدل (ابن ہمام) نے کوئی معقول دلیل پیش نہیں کی یہاں

تک کہ جو سنایا وہ سنا پڑا۔

سمع (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۲۱)

پھر فرماتے ہیں: اور مسئلہ تیسرا: اولاً تمنا محقق کی اپنی بحث ہے کہ نہ احمد مذہب سے مقول نہ محققین مابعد میں مقبول۔ خود ان کے تکیذ علامہ قاسم بن قلعہ بننے نے فرمایا کہ ہمارے شیخ کی جو بحثیں خلاف مذہب ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ (معلق شجاعت علی قادری لکھتے ہیں: انہ ذکر وہ بالا سطور سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں:

- (۱) اگر کسی عالم کے پاس قوی دلائل ہیں تو وہ اپنے پیش رو سے حق اختلاف رکھتا ہے خواہ وہ کتنا ہی محقق علی الاطلاق کیوں نہ ہو۔
- (۲) احمد مذہب (جیسے ابو حنیفہ و ابو یوسف و امام محمد) سے بھی اختلاف زمانہ کے باعث اختلاف جائز ہے۔
- (۳) مولانا رحمۃ اللہ علیہ نہایت روشن دماغ تھے۔ وہ محققین سے اختلاف کرتے بلکہ احمد مذہب سے بھی اختلاف زمانہ کے باعث اختلاف کو جائز قرار دیتے۔ اس طرح آپ نے بعد والے اہل علم کے لیے یہ گنجائش باقی رکھی ہے کہ اگر اختلاف زمانہ سے ان کے بیان کردہ مسئلہ پر مزید بحث کی جاسکتی ہے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یعنی اگر کسی مسئلہ پر مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے بحث کی ہو اور اس کے بارے میں اپنی تحقیق پیش کی ہو تو بعد والے محققین کے لیے راجح مسدود نہیں ہو جاتا بلکہ روشن ہو جاتی ہیں اور حقیقت یہی ہے کہ ایک محقق کا کام انسانی ذہنوں میں گرہیں لگانا نہیں بلکہ ان گرہوں کا کھولنا ہے۔

(مقدمہ لکھائی رضویہ ص ۵۳۰-۳۳۱ مکتوبہ کتبہ نجیبہ لاہور بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۲۵)

فقہ اعظم مفتی نور اللہ نعیمی بصیر پوری کی تصریح

”ہمارے مجدد برحق کے محدث نہیں بلکہ ہزار ہا تعلقات ہیں جو صرف متاخرین نہیں بلکہ حنفیہ میں حضرات فقیر النفس امام قاضی خاں وغیرہ کے اقوال و فتاویٰ شریفہ پر ہیں جن میں اصول سے کہ علاوہ سبقت قلم وغیرہ کی صریح نسبتیں بھی مذکور ہیں اور یہ بھی نہیں نہیں کہ ہمارے مذہب مہذب میں مجددین حضرات محصوم نہیں تو تعلقات کا دروازہ اب کیوں بند ہو گیا؟ کیا کسی مجددی کی کوئی تصریح ہے یا کم از کم اتنی ہی تصریح ہو کہ اصول سے کا زمانہ اب گزر گیا؟ لہذا انکسیر کا فقیر بننا اب فرض نہیں ہو گیا؟ کیا تازہ حوادث و توارث کے متعلق احکام شرعی موجود نہیں کہ ہم بالکل مسلم کم بن جائیں اور مثلاً اغیار کے ان کا قرآنہ موجودات کی تصدیق کریں کہ معاذ اللہ اسلام فرسودہ مذہب ہے اس میں روزمرہ ضروریات زندگی کے جدید ترین ہزار ہا تقاضوں کا کوئی حل ہی نہیں“ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔“ (لکھائی رضویہ ج ۳ ص ۵۳۳)

(جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں: اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ رضویہ شریف میں اکابر مشائخ عظام پر بکثرت تعلقات کا ذکر فرمایا حتیٰ کہ پہلی ہی جلد میں انہیں مد سے بھی زیادہ ذکر کئے ہیں مثلاً ص ۸۲۷ جلد ۱ میں فرمایا:

سبق قلم من الامام فقیہہ النفس ورحمہ اللہ
تعالیٰ رحمۃ واسعۃ ورحمتنا بہ فی الدنیا والاخرۃ
فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی دنیا و آخرت میں رحمت
فرمائے۔ آمین۔

اور پھر نہایت ذریں ارشاد فرمایا:

ولا غرو للکل جواد کبوة ولکل صارم نبوة
ولا عصمة الالکلام الا لہوہ تم النبوة۔
کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ ہر تہذیب و تہذیب رفاہ گھوڑا گھوڑا کھا جاتا ہے

اور ہر تہذیب کو ہر بھی ملہ ہو جاتی ہے اور صحت صرف اور صرف اللہ

اور اس کے رسول کے کلام کو حاصل ہے۔

مذکورہ دونوں عبارات جلیلہ سے واضح ہو گیا کہ امام اہل سنت و جماعت نے اپنے اکابر علماء و مشائخ سے بکثرت اختلاف رائے فرمایا ہے۔ اور اس اختلاف کے دوران کسی کے نقیہ اعظم یا محقق علی الاطلاق ہونے کا قطعاً لحاظ نہیں فرمایا بلکہ دلائل و براہین کے ساتھ ان کی تحقیق کو غیر مقبول قرار دیا ہے۔

مذکورہ دونوں عبارات میں بالترتیب مفتی سید شجاعت علی قادری اور مفتی نور اللہ فیسی بصیر پوری علیہ الرحمۃ نے فاضل بریلوی رحمۃ اللہ کے حوالہ سے جوٹ لیں پیش کی ہیں ان میں صرف تحقیق احاطہ سے اختلاف رائے کا تذکرہ ہے راقم ذیل میں ایک ایسی مثال پیش کر رہا ہے جس میں مجدد برحق امام احمد رضا قادری رحمۃ اللہ نے اکابر صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین (امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہم) انہم کے موقف سے اختلاف فرمایا ہے۔ اس مثال کی تقریر سے قبل یہ سمجھنا چاہیے کہ: بیوع کی مختلف اقسام میں ایک قسم "کفاحہ" بھی ہے۔ فقہ حنفیہ سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص کسی سے ایک ہزار روپے قرض لینا چاہتا ہے اور وہ شخص اس کو بغیر سو لے قرض دینا نہیں چاہتا اب وہ سو سے بچنے کے لیے یہ حیلہ کرتا ہے کہ وہ اس شخص کو ایک ہزار روپے کی چیز پندرہ سو میں چھ ماہ کے ادھار پر فروخت کر دیتا ہے پھر بعد میں اسی شخص سے وہ چیز ایک ہزار روپے نقد دے کر خرید لیتا ہے اس طرح ضرورت مند کو قرضی طور پر ایک ہزار روپے مل گیا اور قرض دینے والے کو ۱۶ ماہ بعد پانچ سو روپے زاد مل جائیں گے۔ بہت سے صحابہ کرام اس بیع کو جائز قرار دیتے تھے اور ائمہ مجتہدین میں سے امام ابو یوسف اور امام شافعی اس کو جائز فرماتے تھے۔ جبکہ سیدہ عائشہ صدیقہ حضرت عبداللہ ابن عباس، حضرت انس بن مالک، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہم میں سے جو اس بیع کو حرام قرار دیتے تھے۔ حتیٰ کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رحمۃ اللہ کے سامنے حضرت زید بن ارقم رحمۃ اللہ کے حوالہ سے جب اس بیع کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

ابغی زید بن ارقم ان الله تعالى ابطال حجه و
جهاده مع رسول الله ﷺ.

(صحیح مہارزاق ج ۸ ص ۱۸۵ "ادبیات الخیرین ص ۵۷)

اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے:

هذا البيع في قلبی كاستمال الجبال ذموم
احترعه اكلة الربا.

(رد المحتار علی الدر المختار ج ۳ ص ۳۸۱ مطبوعہ دار الفکر، دمشق، مصر)

ناجی زقر اردینے والے ان تمام اکابر (صحابہ و ائمہ مجتہدین وغیرہم) کے موقف کے برعکس سیدی امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ الخیر نے اس بیع کو مکروہ تنزیہی قرار دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

لانه لا يكره الا تنزيها فكلنا هذا ولا يهولنا
قول امام محمد انه يعنه مثل الجبل فانه قال مثله
بل اشد منه في العينة وما ثبت لها الا كراهة التنزيه
قال في رد المختار عن الطحطاوي عن ابي يوسف
العينة جاترة ماجور من عمل بها كذا في مختار
الفتاوى هنديه وقال محمد هذا البيع في قلبی
اور یہ اس لیے کہ بیع حنفی نہیں مگر مکروہ تنزیہی ہے تو ایسے ہی یہ
بھی۔ اور امام محمد کا یہ ارشاد کہ وہ ان کے نزدیک پہاڑ کی طرح
مگر اس ہے تجھے ہول میں نہ ڈالے کہ انہوں نے ایسا ہی بلکہ اس
سے بھی سخت تر بیع حنفیہ میں فرمایا ہے۔ اور اس کے لیے ثابت نہ
ہوئی مگر کراہت تنزیہی۔ رد المحتار میں طحطاوی اس میں مبالغہ کرتے ہیں
میں بخار الفتاویٰ اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے کہ

عہد جائز ہے۔ اس کے کرنے والے کو ثواب ملے گا۔ اور امام محمد نے فرمایا: اس بیع کی برائی میرے قلب میں پھاڑوں کے برابر ہے اسے سود خوروں نے ایجاد کیا۔ اور نبی ﷺ نے فرمایا جب تم بطور عہد خرید و فروخت کرو اور بیلوں کی دم کے پیچھے چلو تو ذیل ہو پڑ گئے اور تمہارا دشمن تم پر غالب آ جائے گا۔ فتح القدیر میں فرمایا: عہد میں کوئی کراہت نہیں سوا خلاف ادنیٰ کے۔ اس لیے کہ اس میں قرض دینے کے اچھے سلوک سے روگردانی ہے۔ اٹھیں۔ اور اسے البحر الرائق اور اشعر الفائق اور در مختار اور شریعیہ وغیرہ ہائے برقرار رکھا۔ نیز فتح القدیر میں ہے: امام ابو یوسف نے فرمایا: یہ بیع مکروہ نہیں۔ اس لیے کہ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے کیا اور اس کی تریف کی اور اسے سود نہ ٹھہرایا۔

کما قال الجبال ذمیم احترعه اکلہ الربا وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا تبايعتم العینۃ والتبعتم اذا تاب البقرۃ ذللتکم وظهر علیکم عدوکم قال فی الفتح ولا کسراۃ فیہ الاخلاف الاولیٰ لہا فیہ من الاعراض عن مبرۃ القرض او والقروہ علیہ فی البحر والنہر الدر والنشر نہلانیہ وغیرہا وقال ابیضا فی تصح القدیر قال ابو یوسف لا یکرہ هذا البیع لانه لعلہ کلیر من الصحابۃ رضی اللہ عنہم وحمد واعلیٰ ذالک ولم یعنہ من الربا او (کسل علیہ التامی من اقام قرقاس الدر ایام ص ۵۸ مطبوعہ مکتبۃ المدینۃ الاسلامیہ)

(ترجمہ از محمد الاسلام مولانا حامد رضا خان طبرہ رحمت الرحمن مکمل ملاحظہ)
الامام محمد ص ۲۷ مطبوعہ مکتبۃ المدینۃ لاہور۔

اختلاف رائے کی حیثیت اور حقیقت کو واضح کرنے کے لیے میں نے ۱۸ مثالیں بطور بالا میں پیش کی ہیں ان کی روشنی میں یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ صحابہ کرامؓ تابعینؓ اور علماء محققین سب کے درمیان لا تعداد مسائل و جزئیات میں اختلاف ہوا اور کسی نے اس کو فریق غائی کی توہین یا بے ادبی پر محمول نہیں کیا سوا ہی طرح اگر بعد کا کوئی شخص تحقیق و دلائل اور ادب و احترام کے ساتھ اپنے عقائد میں یا مسائل میں سے کسی مسئلہ میں اختلاف رائے رکھتا ہے تو اسے اکابر کی توہین قرار دینے کی بجائے صحابہ کرامؓ تابعینؓ اور علماء محققین کی اتباع پر ہی محمول کیا جائے گا۔ بصورت منع اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے غیر کے کلام کو معصوم قرار دینا لازم آئے گا۔ ولا عصمۃ الا لکلام الانوہیۃ ثم البہوۃ۔ کذا قال الامام احمد وضاخان علیہ الرحمۃ والرحمۃ

۱۔ اپنی حضرت امام اہل سنت رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

انبیاء مبہم اصطلاح و السلام کے سوا کوئی بشر معصوم نہیں اور غیر معصوم سے کوئی نہ کوئی کلمہ غلط یا بے جا صادر ہونا کچھ نادر کا بعد وہ نہیں بجز سب صالحین و ائمہ دین سے آج تک اہل حق کا یہ معمول رہا ہے۔

کمال ماحوذ من قولہ و مودود علیہ الا صاحب هذا الشیخ رضی اللہ عنہ (قدیم) ج ۲ ص ۲۸۳ فتاویٰ رضویہ (جدید) ج ۲ ص ۲۸۳ ہے اور مردودی۔

ج ۱۵ ص ۳۶۷

شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے فتاویٰ رضویہ میں لکھا ہے کہ جی کے نام کا بکرا حرام ہے غولہ بہ وقت ذبح تکبیر کہی جائے۔ اپنی حضرت علیہ الرحمۃ وارضوان سے شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی کی اس مہارت کے حلق سوال کیا گیا آیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟ تو اپنی حضرت نے جواباً ارشاد فرمایا: اس مسئلہ میں حق یہ ہے کہ نہت ذبح کا اعتبار ہے اگر اس نے ارجمہم تقریباً الی اللہ کی (یعنی جانور کے لیے خون بہا یا) اور وقت ذبح نام لیا یا جانور میں قطعی قرآن حکیم حلال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(بقدر حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اختلاف نہ فرماتے ان تمام (صحابہ کرامؓ تا یحییٰ آخر مجتہدین اور محققین) کا اپنے سے زیادہ وسیع العلم کا ہر سے اختلاف فرماتا ان کے اس عقیدے کی واضح دلیل اور اس کا اعجاز ہے کہ:

لا عصمة الا لكلام الا لوهية لم الجوبة.

نیز اس بات کی تائید اور توثیق ہے کہ علم والا اپنے سے زیادہ علم والے سے دلائل کی بنیاد پر اختلاف کر سکتا ہے۔ چنانچہ جس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے (میت پر رونے کے مسئلہ میں) اختلاف فرمایا اس کے تحت علامہ ابن حجر مکی شافعی نے لکھی کھسا ہے کہ اس حدیث میں حضرت عائشہ نے حضرت عمر کی جلالت علمی اور وسعت علمی کے باوجود ان سے اختلاف کیا اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ مجتہد دلیل کا پابند ہوتا ہے اور اس بنیاد پر وہ غیر کو خطاء پر بھی قرار دے سکتا ہے اور اس کے موقف کے معنی برخطاء ہونے پر قسم بھی کھا سکتا ہے (جیسے حضرت عائشہ نے حضرت عمر سے اختلاف کرتے ہوئے قسم کھائی) اگرچہ فرقہ ثانی اپنے اختلاف کرنے والے سے زیادہ طویل اور وسیع علم رکھتا ہو۔

علامہ علی بن سلطان محمد القاری نقلی طبع الرحمن فرماتے ہیں کہ ہم جب علامہ ابن حجر مکی شافعی سے ان کی کسی غیر صحیح بات پر اختلاف کرتے ہیں تو شافعی حضرات ہم پر اعتراض کرتے ہیں کہ ”علامہ ابن حجر مکی بہت بڑے عالم دین ہیں شیخ الاسلام اور مفتی الانام ہیں تم جیسوں کو ان پر اعتراض کرنا جائز نہیں ہے۔“ (علامہ علی قاری فرماتے ہیں:) یہ شافعی حضرات تقلید کی پستی سے باہر نہیں آئے تقلید کی قید سے آزاد نہیں ہوئے اور میدان تحقیق میں وارد نہیں ہوئے (اگر یہ کلمے دماغ سے کام لیں تو یہ جان لیں گے کہ) علامہ ابن حجر مکی شافعی کی ذکر کردہ عبارت میں ہی ان کے ہمارے اختلاف رائے پر نا راستگی اور اعتراض کا واضح رد ہے۔

علامہ ابن حجر مکی کی مذکورہ عبارت کو علامہ علی قاری نقلی طبع الرحمن نے مرقات میں نقل فرمایا ہے اور اس کے تحت مندرجہ بالا تقریر قلم بند فرمائی ہے۔ ذیل میں علامہ علی قاری طبع رحمۃ الباری کی کمال عبارت ملاحظہ ہو:

قال ابن حجر و قد ان المجتهد اسير الدليل وان له لاجل ذلك ان يخطئ غيره وان يخطئ

(بقدر حاشیہ مطہر سائتہ) جہیں کیا ہو کہ تم اس کو نہیں کہتے جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لَكُلِّ الْأَتَا تَكُونُوا أَيْمَانًا ذِكْرًا لَكُمْ هَلْ عَدُوٌّ.

(الانعام: ۱۱۹)

تفصیل فقیر کے رسالہ سبل الامنیاء میں ہے شاہ صاحب سے اس مسئلہ میں ظنی ہوئی اور وہ نہ قطعاً (یعنی چاروں کا خون اللہ کے لیے بھاری گناہی بلکہ تعمیر عزای میں بھی ہے اور نہ نیک ان کا ثوابی بلکہ کسی غیر موصوم کی کوئی کتاب ایسی نہیں جس میں سے کچھ متروک نہ ہو۔ سید امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

كل ما عوذ من قوله و مرود عليه الما صاحب هذا اس روضہ پاک والے (رحمۃ اللہ علیہ) کے ۳۱۲ فقرات کا قول مقبول بھی القدر رحمہ اللہ (نکوی رضویہ) (تذہیب) ج ۸ ص ۳۵۹ نقوی رضویہ (جدید) ہے اور مردود بھی۔

ج ۲۰ ص ۲۹۵

صحابہ کرامؓ اور ائمہ مجتہدین وغیرہم کے درمیان اختلاف رائے کی کچھ مثالیں اوپر ذکر کی جا چکی ہیں اس مسئلہ پر حریصانوں اور بحث و تحقیق کے لیے دیکھئے: تجلیان القرآن ج ۱ ص ۵۸۲ ج ۲ ص ۷۰۸ ج ۵ ص ۱۳۲ شرح معجم مسلّم ج ۱۳ ابتداء سے اذاعتف۔

علی عطاہ وان کان اجل منہ و اوسع علما ان
عمر کلہ الذ مع عائشہ رضی اللہ عنہا۔ فیہ دلیل صریح
ولقل صحیح بصلح اللہ علی بعض المنسبین
الی فقہ الشافعی من اهل زماننا المعترضین علینا
ممن لم یخرج عن حوض التقلید و لم یتخلص
من قید التقید و لم یرزقی میدان التحقيق والتأیید
عند اعتراضنا علی ابن حجر اذا وقع له کلام غیر
سديد بان مثلك لا یجوز له الاعتراض علی شیخ
الاسلام مفتی الانام ابن حجر الذی هو جبل من
جبال العلم عند الائمة الاعلام۔
(مرآت شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۲۹ مسطور کتبہ شیعہ کتب)

پر قرار دے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس کے لحاظ ہونے پر قسم کھائے
اگرچہ وہ (مدا مقابل) اس سے زیادہ علم میں جلال اور وسعت کا
حامل ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مرتبہ حضرت عائشہ سے بہت
زیادہ تھا (اب علامہ علی قاری فرماتے ہیں:) اس عبارت میں واضح
دلیل اور صحیح نقل ہے جس کی بناء پر ہمارے زمانے کے بعض شافعی
علماء کا رد ہو سکتا ہے جو ہمارے علامہ ابن حجر پر اعتراض کرنے پر
معرض ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”تم جیسوں کے لیے شیخ الاسلام
اور مفتی الانام ابن حجر پر اعتراض کرنا جائز نہیں ہے وہ تو علماء اعلام
کے نزدیک علم کا پہاڑ ہیں۔“ یہ (شافعی علماء معترضین) تقلید کی پستی
اور تقلید کی قید سے باہر نہیں آئے اور نہ ہی میدان تحقیق و تأیید میں
وارد ہوئے ہیں۔ (اگر یہ تقلید کی پستیوں سے کل کر میدان تحقیق
میں آئیں تو کبھی ایسے اعتراض نہ کریں)۔

ذکورہ تمام تر ترمیم اور ایضاح و تفصیل کے بعد یہ شبہ یا غشہ باقی نہیں رہتا چاہیے کہ شرح صحیح مسلم میں اکابر علماء و مشائخ
سے اختلاف رائے کیوں کیا گیا ہے کیا شارح صحیح مسلم اکابر سے زیادہ علم رکھتے ہیں کیا اکابر کو ان دلائل کا علم نہیں تھا؟ وغیرہ ذلک
من الشبهات۔

اب ہم ذیل میں شرح صحیح مسلم سے چند مثالیں پیش کر رہے ہیں جن میں شارح نے اکابر سے اختلاف فرمایا ہے اور اپنے
دلائل پیش کئے ہیں۔ ان مثالوں کی روشنی میں بخوبی اندازہ ہوگا کہ شارح کا اختلاف بلا تحقیق اور توہین آمیز ہے۔۔۔ یا۔۔۔ محققانہ اور
مؤدبانہ۔

شارح صحیح مسلم کا اکابر سے اختلاف رائے

(۱) علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ سے اختلاف

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی یا بھی جنگوں کے حلق اہل سنت و جماعت کا یہ موقف اور مسلک ہے کہ یہ جنگیں محض
اجتہاد کی بناء پر ہوئی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے اجتہاد میں خطا کو معاف کر دیا ہے اور احادیث مبارکہ سے یہ ثابت ہے کہ جو اپنے اجتہاد
میں درستی پر ہوا اس کو دوزخ میں لے گا اور جو خطا پر ہوگا وہ ایک اجر کا مستحق ہوگا۔ فقہاء کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
پر طعن کرے خواہ اس کو معلوم ہو جائے کہ جنگوں میں فلاں حق پر تھا اور فلاں حق پر نہیں تھا۔۔۔ یہی موقف اور مسلک اس جنگ
کے بارے میں بھی ہے جو سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان ہوئی کہ اس میں حضرت علی اور حضرت امیر
معاویہ رضی اللہ عنہ دونوں مجتہد تھے فرق یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو اپنے اجتہاد میں خطا لاحق ہوئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے
اجتہاد میں صاحب تھے مجتہد حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اجر کے مستحق ہیں اور سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بھی۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ

نے اس مسئلہ میں سیدنا امیر معاویہؓ کے اجتہاد کو بھی تسلیم نہیں کیا اور ان کی اجتہادی خطا پر اجر و ثواب کو بھی تسلیم نہیں کیا۔ عمامہ یعنی کی عمارت و ربح ذیل ہے:

قال الکرمائی جلی وحی اللہ تعالیٰ عنہ
ومعاویہ کلاهما کانما مجتہدین غایۃ ما فی الباب ان
معاویہ کان مضطربا فی اجتہاد ونحوہ النہی
قلت کیف یقال کان معاویہ مضطربا فی اجتہادہ
لما کان الدلیل فی اجتہادہ وقد بلغہ الحدیث
الذی قال ﷺ وبع اہل سمیۃ تغتلب الفتنۃ الباغیۃ
واہل سمیۃ ہو عمار بن یاسر وقد قتلہ فتنۃ معاویہ
الملا یوحی معاویہ سواء بسواء حتی یکون لہ اجر
واحد؟ (حمۃ القاری ج ۱ ص ۳۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

علامہ کرمائی فرماتے ہیں: علی رضی اللہ عنہ اور معاویہ دونوں مجتہد تھے۔ علامہ یہ ہے کہ حضرت معاویہ اپنے اجتہاد میں خطا پر تھے۔ (علامہ یعنی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں: یہ کیسے پائز ہو سکتا ہے کہ حضرت معاویہ اپنے اجتہاد میں خطا پر تھے ان کے اجتہاد پر کیا دلیل ہے؟ حالانکہ انہیں یہ حدیث پہنچی چکی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اھل سمیۃ" عمار بن یاسر ہیں اور ان کو حضرت کرے گی۔" اور "اھل سمیۃ" عمار بن یاسر ہیں اور ان کو حضرت معاویہ کے گردہ نے قتل کیا۔ کیا معاویہ برابر برابر ہونے پر راضی نہیں ہیں کہ ان کو ایک اجر مل جائے؟

شارح صحیح مسلم علامہ یعنی علیہ الرحمۃ سے اختلاف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

میں کہتا ہوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت برحق ہے اور ہمارے ایمان کا جزو ہے، لیکن حضرت علی کی محبت میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر غیظ و غضب کا اظہار کرنا اور ان کے فضائل اور ان کے اجر و ثواب کا انکار کرنا تشبیح اور نفس کا دروازہ کھولنا ہے اور راہ اعتدال اور مسلک اہل سنت و جماعت سے تجاوز کرنا ہے اللہ تعالیٰ علامہ بدر الدین یعنی کی مغفرت فرمائے انہوں نے حضرت معاویہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب ان کو یہ حدیث پہنچی چکی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر کے متعلق فرمایا تھا: "اس کو ایک ہائی جماعت قتل کرے گی" اور حضرت معاویہ کے گردہ نے ہی حضرت عمار کو قتل کیا تھا اور اس قتل کے بعد تو نص صریح سے حضرت علی کے موقف کا حق ہونا واضح ہو گیا تھا حالانکہ اس واقعہ کے بعد بھی حضرت معاویہ نے اپنے موقف سے رجوع نہیں کیا!

علامہ یعنی کے اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمار کی شہادت سے پہلے تو حضرت معاویہ کے اجتہاد پر کوئی اعتراض نہیں ہے ہاں حضرت عمار کی شہادت کے بعد حق ضرور واضح ہو گیا تھا لیکن حضرت معاویہ کو یہاں بھی التباس اور اشتباہ ہو گیا انہوں نے کہہ کہ حضرت عمار کی شہادت کا باعث حضرت علی ہیں، اگر حضرت علی، حضرت عثمان کا قصاص ملے لیتے تو جب تک کی توبت آتی نہ حضرت عمار شہید ہوتے، حضرت معاویہ کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے لیکن یہ تاویل بھی ان کی اجتہادی خطا پر مبنی ہے۔

علامہ بدر الدین یعنی نے حمۃ القاری کے شرور میں خود حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی اجتہادی خطا کا اعتراف کیا ہے وہ ربح ذیل حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

وبع عمار تغتلب الفتنۃ الباغیۃ یدعوہم الی
النجۃ یدعوہ لہ الی النار۔

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عمار حضرت علی کی طرف سے لڑے تھے اور ان کو حضرت معاویہ کے گردہ نے قتل کیا تھا تو کیا حضرت معاویہ کا گردہ باقی اور دوزخ کی طرف دعوت دینے والا تھا؟ اس کے جواب میں علامہ یعنی لکھتے ہیں:

علامہ مہلب علامہ ابن بطال اور ایک جماعت نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو خوارج نے قتل کیا تھا اور بعض علماء نے یہ

جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو کفار قریش نے قتل کیا تھا لیکن یہ دونوں جواب صحیح نہیں ہیں صحیح جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ حضرت عمار کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا لیکن وہ مجتہد تھے اور ان کا گمان یہ تھا کہ وہ جنت کی دعوت دے رہے ہیں اور واقعہ اس کے برعکس تھا اور اپنے ظن کی اتباع کرنے میں ان پر کوئی غلطی نہیں ہے اگر تم یہ کہو کہ جب مجتہد صحیح اجتہاد کرے تو اس کو دواجر ملے ہیں اور اگر غلط اجتہاد کرے تو ایک اجر ملتا ہے تو یہاں کیا معاملہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اتفاقاً جواب دیا ہے اور صحابہ کے حق میں اس کے خلاف کہنا لائق نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کی تعریف کی ہے اور ان کی فضیلت کی شہادت دی ہے قرآن مجید میں ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ (آل عمران: ۱۱۰)

تم بہترین امت ہو۔

مفسرین نے بیان کیا ہے اس سے مراد صحابہ ہیں۔

علامہ بیہقی سے اختلاف اور ان کے اہل روایت کے جواب کے بعد شارح نے جامع ترمذی شرح الفقہاء (المعللہ - القاری) اور اہل ہدایہ و النہایہ کی روشنی میں کم و بیش ۱۸ روایات سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل اور ان کی شان و عظمت کے بیان میں ذکر کی ہیں۔ آخر میں لکھتے ہیں:

ظاہر ہے کہ میں علامہ بدر الدین یعنی کے علم و فضل اور ان کے ورع و تقویٰ کے مقابلہ میں ان کے پیروں کی دھول کی نسبت بھی نہیں رکھتا لیکن علامہ بیہقی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر جس غیظ و غضب کا اظہار کیا اور ان کے اجتہاد اور اجتہادی خطا پر اجر و ثواب کا انکار کیا تو عظمت صحابہ اور حضرت معاویہ کی محبت کا یہ تقاضا تھا کہ میں حضرت معاویہ سے علامہ بیہقی کے اعتراض کو دور کروں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مرتبہ اور مقام کو واضح کروں جب عبد اللہ بن مبارک سے کسی نے پوچھا کہ عمر بن عبد العزیز افضل ہیں یا حضرت معاویہ؟ تو عبد اللہ بن مبارک نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں حضرت معاویہ کے گھوڑے کی ناک پر جو غبار پڑا تھا عمر بن عبد العزیز سے وہ غبار بھی بڑا درودج افضل ہے اللہ تعالیٰ ہماری کوتاہیوں اور لغزشوں کو معاف فرمائے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۷۹۱)

(۲) امام ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ الرحمۃ سے اختلاف

”شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیق مسائل“ کے عنوان سے روایت ”قلک العرواسی العلنی“ پر بحث گزر چکی کہ ”امام ابو منصور ما تریذی“ امام بیہقی، امام نویر الدین رازی، قاضی بیضاوی، امام نووی، علامہ کرمانی، علامہ بدر الدین یعنی، علامہ قسطلانی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی رحمہم اللہ تعالیٰ اور دیگر کرام محققین نے اس روایت کو قطعاً رد کر دیا ہے۔ ”معروف اہل علم و اہل تحقیق میں سے صرف علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ نے اس روایت کی اصل کو تسلیم کیا ہے۔ عبارت درج ذیل ہے:

ومصنہم کلہم فی ذالک واحد وکلہا سوی طریق سعید بن جبیر اما ضعیف والا منقطع لکن کثرۃ الطرق تدل علی ان للقصۃ اصلاً۔

ضعیف ہیں یا منقطع، لیکن ان روایات کا کثرت طرق سے مروی ہو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس قصہ کی کوئی نہ کوئی اصل موجود (صحیح الباری ج ۹ ص ۳۶۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ہے۔

شارح صحیح مسلم امام عسقلانی سے اختلاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علم حدیث میں حافظ ابن حجر عسقلانی کا مقام بہت بلند ہے اور ہم ان کی غلطیوں کی گروہ کو بھی نہیں پاسکتے لیکن اس کے باوجود

محدث کے ساتھ یہ کہنے کی جرات کرتے ہیں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے انقطاع کی صراحت کے ساتھ یہ حدیث بڑا اور ابن مردودہ کی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے مگر کبھی 'سدی' 'نحاس' 'ابن اسحاق' 'طبری' 'ابن ابی حاتم' اور ابن منذر کی اسانید کے ساتھ بھی حضرت ابن عباس سے اس روایت کا ذکر کیا ہے اور یہ تصریح بھی کی ہے کہ یہ اسانید ضعیف اور انقطاع سے خالی نہیں ہیں۔ ہماری گزارش یہ ہے کہ یہ روایت اپنی تمام اسانید کے ساتھ صرف حضرت ابن عباس سے مروی ہے ان کے علاوہ کسی اور صحابی سے یہ روایت مروی نہیں ہے۔ اگر بالفرض یہ روایت صحیح ہوتی تو یہ واقعہ ان عجیب و غریب امور پر مبنی ہونے کی وجہ سے کثرت صحابہ سے مروی ہوتا۔ جبکہ اس روایت کے مطابق اس وقت کثرت صحابہ موجود تھے مگر صرف حضرت ابن عباس ہی اس کو کس روایت کرتے ہیں؟ دوسری گزارش یہ ہے کہ یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے اور ہجرت کے وقت حضرت ابن عباس کی عمر صرف تین سال تھی تو کیا ایک یا دو سال کی عمر میں حضرت ابن عباس نے اس واقعہ کا مشاہدہ کیا تھا؟ اس روایت کو وضع کر کے حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کرنے والوں نے اس وقت ابن عباس کی عمر پر بھی غور نہیں کیا 'تیسری گزارش یہ ہے کہ اس روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی زبان سے شیطان نے یہ کلمات (تلك المواقف العلی الخ) کہلوایے تو حضرت جبریل نے آپ کو کہا آپ نے وہ بات کہی جس کو میں نے نہیں آیا اور اللہ تعالیٰ نے نازل کی اس پر آپ رنجیدہ ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے آپ کے حزن و ملال کو زائل کرنے کے لیے سورہ حج کی یہ آیت نازل فرمائی (وما اؤسلنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اور سورہ حج مدنی ہے اور سورہ نجم کر شتر کوں کے بعد ہے کا واقعہ ہجرت سے کئی سال پہلے کا ہے تو گو آپ کو جو اس واقعہ سے رنج و ملال ہوا اس کو زائل کرنے کے لیے کئی سال بعد سورہ حج کی یہ آیت نازل ہوئی 'یہ بات منطق کے بھی خلاف ہے اور اس میں کثرت روایت کے بھی خلاف ہے کیونکہ اس میں یہ ہے کہ آپ رنجیدہ ہوئے تو حضرت جبریل یہ آیت لے کر آئے۔ چوتھی گزارش یہ ہے کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ قرآن مجید کو پہنچانے میں رسول اللہ ﷺ سے ہوا 'خطا' 'لایا' 'سواء' کسی طرح غلطی نہیں ہو سکتی مگر یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ بقول اس روایت کے نبی ﷺ سے اعلیٰ زائد کثرت کلمات صادر ہو گئے۔ چنانچہ یہ گزارش یہ ہے کہ نبی ﷺ پر شیطان کا جبر کا کسی مسلمان کے نزدیک متصور نہیں ہے مگر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شیطان نے یہ کلمات آپ سے کہلوایے ہوں؟ ہم اس روایت سے بڑا وارہ اللہ کی پناہ مانگتے ہیں!۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۹)

(۳) علامہ شامی علیہ الرحمۃ سے اختلاف

ناپاک چیزوں سے تعویذ لکھنا جائز ہے یا ناجائز؟ شارح کا موقف یہ ہے کہ ناجائز ہے۔ سند الحنفین علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے صاحب ہدایہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ "طلب شفاء کے لیے خون کے ساتھ ناک اور پیشانی پر سورہ فاتحہ کو لکھنا جائز ہے اور اگر یہ طالب گمان ہو کہ پیشاب کے ساتھ لکھے سے شفاء ہوگی تو یہ مشاب کے ساتھ لکھنا بھی جائز ہے لیکن یہ حقل نہیں ہے۔"

شارح صحیح مسلم علامہ شامی صاحب ہدایہ وغیرہ اسے اختلاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

تعویذ لکھتے وقت یہ چیز غوطہ رکھنی چاہیے کہ ناپاک چیز سے تعویذ لکھنا جائز نہیں ہے بعض لوگ مرغ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں یہ ناجائز نہیں ہے ہر جاندار کا پینے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑ رہا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات لکھی ہے:

و کذا اختاره صاحب الہدایۃ فی التجنیس ناپاک چیز سے علاج کرنا ناجائز ہے صاحب ہدایہ نے

ہمارے دل میں ابن عطاء کا عایت درجہ احترام ہے اور علمی اعتبار سے ہم ان کی گردواہ کے بھی برابر نہیں ہیں لیکن اس کے باوجود ہمارے نزدیک یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ ترجمہ لغت، اطلاقات قرآن، علم قرآن اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہے اور اس پر عقلی خدشات اور ایرادات بھی ہیں ہمارے نزدیک جواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی طرف جو ذنب کی نسبت کی ہے اس نسبت کو قائم اور برقرار رکھتے ہوئے ذنب کے معنی میں تاویل کی جائے اور یہ کہا جائے کہ ذنب سے مراد یہ تھا ہر خلاف اولیٰ یا بظاہر ترک افضل ہے یا اس سے مراد وہ امور ہیں جن کو آپ اپنے مقام رفیع اور تہذیب عالی کے اعتبار سے ذنب قرار دیتے تھے اور فی نفسہ وہ امور گناہ تھے نہ ترک اولیٰ ہمارے نزدیک اللہ کی بیان کردہ اضافت کے خلاف اس آیت میں انگوں اور پچھلوں کے گناہ مراد لینا صحیح نہیں ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۴۴)

مسئلہ پر مزید تفصیلی بحث کرنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں:

ہم نے سورۃ فتح کی مذکورہ الصودر آیت کے ترجمہ پر جو اس قدر تفصیل سے بحث کی ہے اس کا یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ ہم اپنے اکابر علماء کے تراجم کی غلطیاں نکال رہے ہیں اور سواہ اب کے مرکب ہو رہے ہیں بلکہ ہماری اس تحقیق کو عقلی حضرت رحمہ اللہ کے طریقہ کی اتباع پر محمول کرنا چاہیے جس طرح اہل حضرت نے اپنے اکابر کی غلطیوں پر گرفت کی اور اس کو غفلت سے تعبیر فرمایا سواہ اس معاملہ کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے نیز تحقیق اور شخص کے دروازے بند نہیں ہوئے ہیں اگر ہمیں اپنے اکابر کی عبارات میں کوئی بات خلاف حقیقت نظر آئے تو ہمیں فراخ دلی اور وسیع الحسری کے ساتھ یہ مان لینا چاہیے کہ یہ بات خلاف حقیقت ہے اور یہی حق پرستی کی علامت ہے ہمیں آج تک اپنے مخالفین سے یہ گھر رہا ہے کہ وہ اپنے اکابر کی غلط عبارات کے ساتھ چمٹے ہوئے ہیں اور غلط اور سب سے زیادہ بات کر کے ان عبارات کو صحیح بنانے پر اصرار کھائے بیٹھے ہوئے ہیں اور یہ چیز اکابر پرستی ہے حق پرستی نہیں ہے۔

ہم نے اپنے اکابر کے جس ترجمہ پر سنجیدگی ہے وہ ترجمہ ہر چند کہ لغت، اسلوب قرآن، احادیث صحیحہ آثار صحابہ، مستند علماء کے اقوال اور خود ان اکابر کی تصریحات کے خلاف ہے لیکن اس کو زیادہ سے زیادہ خلاف حقیقت کہا جاسکتا ہے یا علمی تسامح پر محمول کیا جاسکتا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں اس ترجمہ کی اصل علماء غراسانی اور شیخ کی کے اقوال میں موجود ہے ہمارے علماء نے حسن نیت اور خوش عقیدگی کی بناء پر یہ ترجمہ اختیار کیا اگرچہ اس ترجمہ کی بنیاد کثرت اور غلط ہے لیکن ان مترجمین کی نیت بہر حال مسخس اور محمود فی اللہ تعالیٰ ان محترم ہستیوں کی مغفرت فرمائے اور ان کے درجات بلند فرمائے۔ (آمین)

کسی مسلم بزرگ، متقی، مقتدر عالم دین، بلند پایہ محقق اور مایہ ناز فقیہ اور محدث سے اگر کوئی ایک آدھ علمی فروگزاشت ہو جائے تو اس سے ان کی جلالت علمی اور قدر و منزلت میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا بلکہ وہ بدستور آسمان ہم کے آفتاب نصف النہار ہی رہتے ہیں اور علماء اور فقہاء کے ایسے تسامحات کی مثالیں خیر القرون سے لے کر عہد حاضر تک کے سبب متحققین اور مجتہدین کے ہاں مل جائیں گی اور اگر ان سب کو نکپا کیا جائے تو ایک واقعہ دفتر تیار ہو جائے گا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۴۶)



مجتہدات و تفردات

مجتہدات و تفردات سے مراد شرح صحیح مسلم کی وہ احکامات ہیں جو شارح کی اپنی ذہنی کاوش و جدوجہد طبع، غور و فکر اور تتبع و تلاش کا نتیجہ ہیں۔ خصوصاً ان احکامات میں شرح صحیح مسلم کا زاویہ فکر بالکل منفرد اور ممتاز نظر آتا ہے۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ ”کسی بھی تفسیر و حدیث اور فقہی کاوش کو اسی میزان پر پرکھ کر اس کا مقام تعیین کرنا چاہیے کہ آیا اس میں سابقہ ائمہ و مجتہدین کی تحقیقات اور اجتہادی کاوشوں پر کیا اضافہ کیا گیا ہے؟ کون کون سے نئے مسائل کو مسلم اصولوں پر منطبق کر کے اجتہادی بصیرت سے کام لیا گیا ہے؟ دراصل ایسے علمی کام کو ہی عقلی کاوش قرار دیا جاسکتا ہے۔“

شرح صحیح مسلم اس حوالہ سے اپنی محاصرہ شرح پر کمال تفوق اور برتری کی حامل ہے۔ انہی احکامات کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ شرح صحیح مسلم میں شرح کے معروف انداز کو نہ تو یکسر ترک کیا گیا ہے نہ بالکل اسے اپنایا گیا ہے۔ بلکہ دونوں میں حسین احراز اور امتثال کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے علماء حقہ میں درمہم اللہ کے اسلوب شرح کو تسلیم کر کے اسلوب میں ڈھال کر شرح کے ایک نئے رخ اور اسلوب کو متعارف کرایا گیا ہے۔

شرح صحیح مسلم جن مجتہدات و تفردات کی حامل ہے، ان میں گو کہ جدید مسائل بھی شامل ہیں مگر راقم ان پر علیحدہ عنوان کے تحت گفتگو کر چکا ہے۔ ان کے ماسواہ مجتہدات و تفردات (جن کے حوالہ سے میں اس مقام پر گفتگو کرنا چاہتا ہوں) وہ ہیں جن پر تفصیلی اور مجتہدانہ بحث اسی شرح کی خصوصیت ہے، ہاں جو اس کے کہ وہ جدید نہیں ہیں مثلاً مسجد میں نماز بجا نہ، مغفرت ذنب، ڈانسی میں قبضہ کا وجوب، ندائے یا محمد ﷺ، فاسق کی امامت، فزودہ بدر میں فرشتوں کا نزول، بغیر سترے کے نمازی کے آگے سے گزرنا وغیرہ ذالک۔ میں ان میں سے چند مسائل پر ذیل میں اختصار کے ساتھ گفتگو کروں گا تاکہ ظاہر ہو جائے کہ شرح صحیح مسلم کو دیگر شرح حدیث کے درمیان کیا حیثیت و مقام مرتب و منزلت اور درجہ حاصل ہے:

(۱) ندائے یا محمد ﷺ

یہ مسئلہ مختلف نثر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو نام مبارک کے ساتھ پکارا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ ”جلی العینین“ میں اس کو سختی سے منع فرمایا اور حرام قرار دیا ہے۔

(جلی العینین ص ۶۶ مطبوعہ دارالحدیث لاہور بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۱۴۳)

شارح مشکوٰۃ مفتی احمد یار خان فیضی علیہ الرحمۃ وارضوان حدیث جبریل کی شرح میں ”قال یا محمد یا خبرنی عن الاسلام“ کے تحت لکھتے ہیں:

”خیل رہے کہ اب حضور کو صرف ”یا محمد“ کہہ کر پکارنا حرام ہے نہ کہ فرماتا ہے:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ الْخَبَرُ (۳۳)

تم رسول کے پکارنے کو ایسا نہ بناؤ جیسا تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔

یہ واقعہ غالباً اس آیت کے نزول سے پہلے ہو یا فرشتے اس آیت سے علیحدہ ہیں، مرقاۃ۔ (مرآۃ المناجیح ج ۲ ص ۲۵)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضور کو نام لے کر نہ پکارا: یا ایہا النبی! یا ایہا الرسول! سے پکارا۔ حضور انور ﷺ کو یا ابا القاسم کہہ کر پکار سکتے ہیں کہ یہ حضور کا لقب ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا محمد کہہ کر نہیں پکار سکتے کہ محمد حضور کا نام شریف ہے، دیکھو مرقات“۔

(مرآۃ المناجیح ج ۷ ص ۴۰۶)

شرح صحیح مسلم کی بحث اور ماخذ

شرح صحیح مسلم میں اس مسئلہ پر دو جگہ بحث کی گئی ہے۔ پہلی جلد میں اور ساتویں جلد میں۔ ساتویں جلد میں ۱۳ ماخذ کی روشنی میں ۱۰ صفحات پر بحث کی گئی ہے اور پہلی جلد میں ۲۵ ماخذ کی روشنی میں ۱۲ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔ اس مسئلہ میں شارح نے جن ماخذ کی روشنی میں اپنے اجتہاد کو تقویت دی ہے وہ کثیر ہونے کے ساتھ ساتھ مستند اور مستند بھی ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

القرآن العظیم، تفسیر کبیر (امام فخر الدین رازی)، صحیح بخاری (امام محمد بن اسماعیل بخاری)، صحیح مسلم (امام مسلم بن حجاج قشیری)، جامع ترمذی (امام ابو عیسیٰ ترمذی)، سنن ابن ماجہ (امام ابو عبد اللہ ابن ماجہ)، مسند احمد (امام احمد بن حنبل)، الادب المفرد (امام محمد بن اسماعیل بخاری)، مسند ابو یعلیٰ (حافظ احمد بن علی اشعری)، مصنف عبد الرزاق (امام عبد الرزاق بن ہمام)، کنز العمال (علامہ علی متقی ہندی برہان پوری)، سنن کبریٰ (امام احمد بن حنبل)، احوال السادة السنین (علامہ سید محمد رفیع حسین زبیدی)، المطالب العالیہ (امام ابن حجر عسقلانی)، مسند ابو یوسف (امام ابو یوسف اسمرانی)، الحلیل المستنبط (امام ابن جوزی)، البدایہ والنہایہ (حافظ حماد الدین ابن کثیر)، الکامل فی التاريخ (علامہ ابو الحسن ابن اثیر)، مرآۃ المفاتیح (علامہ علی بن سلطان محمد القاری)، غنی المصنف (امام احمد رضا محدث بریلوی)، روح البانی (علامہ السید محمود آلوسی)، الفقہ ادی (علامہ قاضی حیاض ناکی)، مجموع الفتاویٰ (شیخ ابن جزیہ)، جلاء الالہام (شیخ ابن قیم جوزی)، تحفۃ الاحوذی (شیخ عبدالرحمان مبارکپوری)، فتح المسلم (شیخ شبیر احمد عثمانی)۔

شارح کا موقف

مدائے یا محمد ﷺ کے متعلق شارح کا موقف یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ”یا محمد“ کہہ کر عداہ کرتا جانتا ہے۔ کیونکہ عداہ کا معنی ہے: منادی کو اپنی طرف متوجہ کرنا۔ ہم ”یا محمد“ کہہ کر رسول اللہ ﷺ کی توجہ حاصل کرنے کا قصد کرتے ہیں نیز ”محمد“ آپ ﷺ کا نام بھی ہے اور آپ کی صفت بھی، سو اگر اس نقطہ سے آپ کی صفت کا قصد کر کے عداہ کی جائے تو کوئی اشکال ہی نہیں ہے اور کبھی عداہ کسی کو یاد کرنے کے لیے بھی کی جاتی ہے لہذا ”یا محمد“ اگرچہ طور ذکر کہا جائے یا اتمہا مسرت کے لیے نغزہ لگاتے ہوئے یا محمد کہا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

شارح کے دلائل

قرآن حکیم سے شارح کا استدلال اسی آیت سے ہے جس سے علماء ماتمین استدلال فرماتے ہیں۔ یعنی:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ وَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
بَعْضًا (النور: ۲۳)

دوسرے کو بلائے ہو۔

علماء ماتمین اور شارح کا استدلال

علماء ماتمین فرماتے ہیں کہ ”اس آیت مبارکہ میں دعواء کا معنی بلانا اور پکارنا ہے اور اس کی ”رسول“ کی طرف اضافت اضافت

الی المفعول ہے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کو پکارنا اس طرح نہ بناو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ حضرت سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگ نبی اکرم ﷺ کو یا محمد اور یا ابا القاسم کہا کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی تعظیم کے لیے ان کو اس سے منع فرمایا اور لوگ یا نبی اللہ یا رسول اللہ کہا کرتے تھے۔

شارح کا استدلال یوں ہے کہ اس آیت میں لفظ دعاء کی اضافت ”رسول“ کی طرف اضافت الی الفاعل ہے۔ معنی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تمہیں بلائیں تو ان کے بلائے کو ایسا نہ بناو جیسا تم ایک دوسرے کو بلا تے ہو۔ شارح کے نزدیک یہی صورت (اضافت الی الفاعل) نظم آیت کے زیادہ قریب ہے۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی اور امام فقہ الدین رازی شافعی نے اسی صورت کو ”نظم آیت کے زیادہ قریب“ قرار دیا ہے۔ (راج الصالحی ج ۱۸ ص ۲۲۴ فقیر کیر ج ۶ ص ۳۱۰)

شارح کے دیگر دلائل احادیث سے ہیں جن میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین انبیاء کرام علیہم السلامؑ سیدنا جبریل امین اور خود اللہ عزوجل کا ”یا محمد“ کہہ کر ندا کرنا ثابت ہے۔

چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو مرد اور عورتیں گھروں کی چٹوں پر چڑھ گئے۔ بچے اور خدام راستوں میں کھیل گئے اور وہ نعرے لگا رہے تھے: ”یا معبود یا و رسول اللہ“ یا محمد یا رسول اللہ“

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۹)

امام ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں اور حافظ ابن القیم نے الکامل میں نقل فرمایا کہ جبکہ پیادہ میں مسلمان وہ نعرے لگا رہے تھے جہاں کا شعار تھا۔ ”وکان شعارهم یومئذ یا معبود یا محمد“ اور ان کا شعار اس دن ”یا معبود“ کہنا تھا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۲۴ الکامل ج ۱ ص ۲۴۶)

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بیان ہو گیا کسی شخص نے کہا: آپ اس کو یاد کیجئے جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: یا محمد (ﷺ)۔

(الادب المفرد لابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۲ التلخیص فی فضائل النبی ج ۱ ص ۱۸۰ منہج النبی ص ۶۷)

خود رسول اللہ ﷺ نے ایک تاریخ صحابی کو یہ دعاء تعلیم فرمائی:

اللهم انی امثلک واتوجه الیک بمحمد نبی الرحمة یا محمد انی قد توجهت بک الی ربی فی حاجتی هذه لتفرضی اللهم فشفعه فی۔
(سنن ابن ماجہ ص ۹۹)

طرف سے متوجہ ہوا ہوں تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔ اے اللہ!

نبی ﷺ کو میرے لیے شفاعت کرنے والا بنا دے۔

اس حدیث کو شیخ ابن تیمیہ نے جامع ترمذی سنن نسائی اور متعدد کتب حدیث کے حوالوں سے نقل کیا ہے۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۶۷)

حضرت سیدنا موسیٰ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۴) اور سیدنا ابراہیم (کنز العمال ج ۲ ص ۲۵۲) علیہ السلام نے معراج کے موقع پر ”یا محمد“ کہا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت سیدنا یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا: (قریب قیامت میں جب حضرت یحییٰ علیہ السلام آئیں گے) امام رازی نے سورۃ الحج تک تحریر فرمائی ہے۔ باقی حصہ علامہ قول نے مکمل کیا ہے۔ شارح نے تہیان میں سورۃ الحج کے اتمام پر وضاحت کر دی ہے۔

تو حاصل یہ نکلا کہ ایک مشیت ڈاڑھی رکھنا واجب ہے۔ اسی لیے امام ابن البہام نے فتح القدیر میں فرمایا:

احد۔ (زبد القاری ج ۵ ص ۵۳۰) اما الاخذ منها وهي دون ذالك فلم يبعده ڈاڑھی اگر ایک مٹھی سے کم ہو تو اس کے کاٹنے کو کسی نے جائز نہیں کہا۔

ڈاڑھی میں قبضہ سے متعلق شارح کی بحث اور موقف

شارح نے اس عنوان پر بھی دو جگہ مطلق بحث فرمائی ہے۔ جلد اول میں اور جلد ششم میں۔ جلد اول میں ۲۱ ماخذ کی روشنی میں ۸ صفحات پر بحث کی گئی ہے جبکہ جلد ششم میں تقریباً ۳۵ ماخذ کی روشنی میں ۱۸ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔

شارح کا موقف اس سلسلے میں یہ ہے کہ "مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے" کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے ڈاڑھی منڈانے کی مخالفت کا حکم دیا ہے اور چونکہ احکام میں عرف و عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ڈاڑھی (کم از کم) اتنی ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خواہ وہ ایک آدمہ انگل کم ہو۔ معمولی اور خفیف سی ڈاڑھی یا بخشی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا۔ اس کو بخشی ڈاڑھی یا فرنج کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں۔ لہذا ایسی ڈاڑھی رکھنے سے ڈاڑھی کے حکم پر عمل نہیں ہوگا۔ اور ایک مشیت تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کرام کی تصریحات کا مطابق سنت ہے اور بظاہر یہ سنت غیر مؤکدہ ہے کیونکہ بعد کی تاکید کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث منقول نہیں ہے۔ تاہم عام مسلمانوں کو عموماً اور علماء و مشائخ کو خصوصاً نبی ڈاڑھی رکھنا چاہیے کیونکہ نبی ﷺ کی ڈاڑھی مبارک دراز اور گھٹی جی جو سبز مبارک کو بھر لیتی تھی اور رسول اللہ ﷺ سے محبت کا تقاضا ہے کہ صورت اور میرٹ میں آپ کی کامل اتباع کی جائے اس سلسلے میں افراط و تفریط سے بچنا چاہیے ڈاڑھی دراز اور گھٹی رکھنی چاہیے، لیکن اگر کسی مسلمان کی ڈاڑھی قبضہ سے کم ہو تو اس کو فاسق معلن کہنے شریعت میں مداخلت کرنے اور مسلمان کی عزت اور حرمت کو ہال کرنے سے گریز کرنا چاہیے۔" (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۵۳۰)

شارح کی تحقیق اور دلائل

شارح کی تحقیق کے مطابق ڈاڑھی میں ایک مشیت کو سب سے پہلے شیعہ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے واجب اور ضروری قرار دیا جبکہ تمام فقہاء احناف (علیم الرحمۃ) نے قبضہ (ایک مشیت) کو سنت لکھا ہے۔ اس سلسلے میں شارح نے امام عظیم سے لے کر علامہ شامی تک درج ذیل ۱۱ مستند اور مستند کتب کا حوالہ دیا ہے:

جواب اولین فتح القدیر ج ۱ صفحہ ۱۱۱ شرح المہدایہ البحر الرائق، تحفین الحقائق، حلیۃ الدرر والنور، مرآۃ الفالح، درعیار القادسی شامی، حلیۃ اللطائف علی المراتبی، فتاویٰ عالمگیری۔

ان تمام کتب میں یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ (ایک مشیت) ہے۔ علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ نے مسند امام عظیم کی شرح میں قبضہ کو مستحب قرار دیا ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے فقہاء کے "قدر مسنون" فرمانے میں یہ تاویل کی ہے کہ فقہاء کا قبضہ کو سنت قرار دینے کا معنی یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ شارح کے نزدیک یہ تاویل درست نہیں ہے کیونکہ فقہاء ان عبارات میں تاویل اس وقت درست ہوتی جب ڈاڑھی میں ایک مشیت کا وجوب کسی دلیل سے ثابت ہوتا اور اس کے باوجود فقہاء نے اس کو سنت فرمایا ہوتا۔ جبکہ یہاں معاملہ یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کا وجوب کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا سنت ہونا دلائل سے ثابت ہے۔ لہذا عبارات فقہاء میں تاویل نہیں کی جائے گی۔

۱۔ عرف سے مراد ان لوگوں کا عرف ہے جو حدیث اور مفسر ہوں۔ شافعی فقاری یا بدلتیوں کا عرف مراد نہیں۔ کمائینہ الشارح لحدائق المفسرین

شارح نے بحث کے دوران مختلف اشکالات کے جوابات بھی دیئے ہیں مثلاً:

(۱) یہ اشکال کہ فقہاء کرام کا ڈاڑھی میں شہدہ کی مقدار کو سنت کہنا ایسا ہی ہے کہ جیسے نماز عید کو باوجود واجب ہونے کے سنت کہا گیا ہے۔ (ای وی جوبہ ثبت بالنت)؟

شارح نے بہت تفصیل کے ساتھ اس اشکال کا جواب دیا ہے غلامہ جواب یہ ہے کہ اولاً: نماز عید کے متعلق امام اعظم علیہ الرحمۃ سے دور روایات منقول ہیں ایک میں نماز عید کو واجب کہا ہے اور ایک میں سنت۔ صاحب ہدایہ وغیرہ نے واجب کے قول کو ترجیح دی ہے اور سنت والی روایت کی وجہ یہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے۔ سو اگر ڈاڑھی میں شہدہ سے متعلق بھی امام اعظم علیہ الرحمۃ کے دو قول ہوتے (ایک وجوب کا اور ایک سنت کا) تب مسئلہ زیر بحث کا قیاس اس پر درست ہوتا۔ اس کے برخلاف امام اعظم سے لے کر علامہ شامی تک تمام فقہاء نے شہدہ کو سنت یا مستحب لکھا ہے۔

ثانیاً: نماز عید کو مستحب خرین فقہاء نے بالاحاق واجب نہیں کہا، بعض نے اس کو محمولہ واجب کہا ہے اور بعض نے سنت کے قول کو ترجیح دی ہے۔ اور بعض نے کہا ان میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ سنت سے مراد مستحب مؤکدہ ہے اور وہ محمولہ واجب ہے۔ لہذا زیر بحث مسئلہ کو مسئلہ عید پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) ایک اشکال یہ ہے کہ ڈاڑھی میں شہدہ کو اگر واجب نہ قرار دیا جائے تو ڈاڑھی کی اہمیت ختم ہو جائے گی اور لوگ ڈاڑھی کو شہدہ سے کم کرنے لگیں گے؟

اس اشکال کا جواب شارح نے یہ دیا ہے کہ اولاً: اس طرح تو تمام منہن اور مستحبات کو واجب قرار دینا چاہیے ورنہ ان کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ ان پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔

ثانیاً: فرض پر عمل خوف خدا سے ہوتا ہے اور سنت پر عمل محبت رسول ﷺ سے ہوتا ہے تو بجائے اس کے کہ ہم احکام شرع میں ترمیم کریں لوگوں میں خوف خدا اور محبت رسول ﷺ کا جذبہ بیدار کرتا چاہیے تاکہ لوگ فرائض و سنن پر عمل کریں۔ یہی ڈاڑھی رکھنے کا ہر شہدہ کے واجب قرار دینے پر نہیں ہے بلکہ اس کا ہر رسول اللہ ﷺ کی محبت ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۵۰)

مسئلہ زیر بحث کے متعلق مختلف گوشوں اور پہلوؤں پر تفصیلی گفتگو کے بعد اپنے معمول اور اسلوب کے مطابق آخر میں لکھتے ہیں: ”کثیر مطالعہ اور دقیق غور و فکر کے بعد احادیث آثار اور مہر فقہاء کے اقوال سے ہم نے یہی سمجھا ہے۔ اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے النکاح اور فیضان ہے۔ اور اگر یہ لفظ اور باطل ہے تو یہ میری لگاری غلطی ہے اور مطالعہ کی کمی ہے۔“

اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۵۱)

اس عبارت میں خط کشیدہ الفاظ قابل غور ہیں۔ ہر محقق کے آخر میں شارح کا یہی اسلوب رہا ہے کہ آپ اپنے موقف کی تہمید و تصدیق کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور خطا و غلطی کا ذمہ دار اپنی ذات اپنی فکر اور اپنے مطالعہ کو ٹھہراتے ہیں۔ نیز اس راہ محقق میں اسلاف کی محبت و عقیدت کو بھی اعتراف حق سے مانع نہیں بننے دیتے بلکہ تمام محبتوں کے کمال اعتراف کے ساتھ ان سے اختلاف رائے رکھتے ہوئے اپنے مافی الضمیر کو اتفاق کے قالب میں ڈھال کر مستحقر طاس پہ پھینکا دیتے ہیں۔ ایک خطا اور وسیع الطرف ملحق کی یہی شان ہوتی ہے۔

(۳) مسئلہ مغفرت و نوب

مغفرت و نوب کا مسئلہ زیادہ بہت زیادہ مختلف فیہ اور محرکہ فائدہ مند چکا ہے۔ بہت کچھ اس پر لکھا گیا اور بہت کچھ لکھا جا رہا

ہے۔ چونکہ خارج میں نزاع کچھ زیادہ ہی بڑھ چکا ہے اس لیے راقم اس سلسلے میں ہونے والے تمام اختلافات کا نزاع اور اقوال و آراء سے قطع نظر کر کے اس مقام پر فقط شارحین حدیث کا موقف اور دلائل اور بعدہ شارح صحیح مسلم کے موقف اور دلائل کا خلاصہ پیش کر رہا ہے:

مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحبِ مراءۃ مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ کا موقف

شارح مشکوٰۃ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ باب الاحصاء فصل اول کی حدیث: ۶ کی شرح میں:

قد غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر.

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرمادیے۔

کے تحت لکھتے ہیں:

خیال رہے کہ یہ کلام قرآن کریم سے ماخوذ ہے: "لِمَغْفِرَتِكَ اللَّهُ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ" اس آیت کی بہت توجیہیں کی گئی ہیں۔ مگر قوی بات یہ ہے کہ ذنب سے مراد لغزش ہے نہ کہ گناہ۔ "مغفرت" سے مراد امت کے گناہ ہیں جن کا بخشنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے (مرتبہ) ہے۔ جیسے عیسیٰ کرنے والا وکیل کہتا ہے کہ آج میرا مقدمہ ہے۔ (مراءۃ النبی ص ۱۵) مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحبِ نزهۃ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا موقف

مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ صحیح بخاری کتاب الایمان کے "باب قول النبی ﷺ انا اعلمکم باللہ" کے تحت:

ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر.

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرمادیے۔

تأخر.

کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"ان الله قد غفر لك" کا مطلب ہم نے یہ بتایا کہ آپ معصوم ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذنب کے معنی گناہ کے بھی ہیں اور اِثْم کے بھی۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قول مذکور ہے:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي ظَالِمٌ لِّنَفْسِي فَآخَضْتُهُ إِلَى يَوْمِ تُخْرَجُ مِنْهَا صُرُفًا فَخَسَا

غفر کے معنی چھپانے کے ہیں۔ عذاب میں ہے "الغفر نفضية"۔ اور اس کے معنی ڈھانکنے کے بھی ہیں۔

اب "قد غفر الله اليك" کا مطلب یہ ہوا کہ آپ پر جتنے بھی اِثْم لگے یا لگائے جائیں گے سب کو اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیا۔

ماضی کے اِثْم کا مٹایا جانا ظاہر ہے اور آئندہ کے اِثْموں پر ماضی کا اطلاق اس لیے ہے کہ ان کا مٹایا جانا یقینی ہے۔ عرض کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو اللہ عز و جل نے گناہوں سے پاک اور معصوم رکھا ہے حتیٰ کہ دشمنوں نے جو اِثْم لگائے ان کو بھی معاف فرمادیا اور آئندہ بھی جو لگائے جائیں گے کا عہدہ ہیں۔

عام طور پر ذنب کے معنی گناہ کے کئے جاتے ہیں اور غفر کے معنی بخشنے کے۔ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے گناہ کا

مصدر ہوا مگر اللہ تعالیٰ نے اسے معاف فرمایا۔ اب اگر کسی کو یہی اصرار ہو کہ ذنب کے معنی گناہ ہی کے ہیں تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ غفر

کے اصل معنی چھپانا اور ڈھانکنا ہے۔ یہی میں ہے:

المغفر في اللغة المستوفى العباب الغفر

غفر کا معنی نشت میں چھپانا ہے عباب میں غفر کا معنی ڈھانکنا

الخطیبة. (ج ۱ ص ۱۱۹)

ہے۔

اس فقہ پر اس کا معنی وہی ہوگا جو ہم نے کیا یعنی گناہوں سے محفوظ رکھا۔ قطعاً فی میں ہے:
ای حال یسک وبین الذنوب فلا تاتیها لان یعنی اللہ تعالیٰ آپ کے اور گناہوں کے درمیان حائل ہو گیا
العصر المستور. (نزهة القاری ج ۱ ص ۳۳۱) اس لیے آپ سے گناہ صادر نہ ہوا۔

صاحب نزہۃ القاری کی عبارت مذکورہ اور اسی سلسلے کی شرح صحیح مسلم سے ایک عبارت

صاحب نزہۃ القاری کی ذکر کردہ عبارت کا حاصل یہ ہے کہ ذنب کا معنی یا تو اہرام ہے یا گناہ۔ اگر اس کا معنی "اہرام" لیا جائے
تو غفر کا معنی ہوگا دور کرنا۔ اور اگر ذنب کا معنی گناہ کیا جائے تو غفر کا معنی ہوگا ڈھانکنا، محفوظ رکھنا۔ پہلی صورت میں "ان اللہ قد
غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخرو" کے معنی ہوگا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ پر گناے کئے اسکے اور پچھلے اہرامات دور فرما دیے۔

دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کو آج سے پہلے اور آج کے بعد بھی گناہ سے محفوظ رکھا۔

شارح صحیح مسلم نے بھی اپنی شرح میں امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کے حوالہ سے مغفرت ذنب کا مذکورہ عمل بیان فرمایا ہے
آپ کہتے ہیں:

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ مغفرت کے معنی ستر ہیں اور ہمارے حق میں مغفرت ذنوب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ہماری ذوات اور
ہمارے عذاب کے درمیان اپنی رحمت کو حائل کر دے اور انبیاء کے حق میں مغفرت ذنوب کا مہموم یہ ہے کہ ان کی ذوات اور ان کے
مفروضہ گناہوں کے درمیان اللہ اپنی عصمت اور حفاظت کو حائل کر دے۔ اس اعتبار سے اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
کی اگلی اور پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم اور محفوظ کر دیا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۷)

مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحب فیوض الباری علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ کا موقف

علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ بھی حدیث مذکور "ان اللہ قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخرو" کے تحت مغفرت
ذنب سے متعلق اقوال مثلاً آج اور اپنے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

واضح ہو کہ جمہور مفسرین و محدثین و ائمہ دین اس امر پر متفق ہیں کہ حضور اکرم ﷺ معصوم ہیں۔ تفسیرات احمد یہ ہیں آیت "لا
ینال عہدی الطالمین" کے تحت لکھا ہے کہ:

لا خلاف لاحد فی ان نبیاً ﷺ لم یرکب
صغیرۃ ولا کبیرۃ طرفۃ عین قبل الوحی وبعده
ارکاب نہیں کیا۔ جیسا کہ فقہ اکبر میں سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ نے
تصریح فرمائی ہے۔

نیز علامہ قاضی عیاضؒ ابو اسحاق و علامہ سیوطی الدینؒ بھی دیگر علما و ائمہ دین نے تصریح کی ہے کہ حضور علیہ السلام سے کوئی گناہ خواہ صغیرہ
ہو یا کبیرہ ہو یا عمدہ صادر نہیں ہوا۔ چنانچہ آیت "لہ غفر لك اللہ ما تقدم من ذنبك وما تاخرو" کے علماء نے متعدد معانی کیے

ہیں۔

(۱) علامہ سبکی و شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے اس معنی کی تحسین و تخریف کی کہ آیت کی لغزش یا گمناہ کے وقوع کی اطلاع نہیں دیتی۔ بلکہ ازراہ تحریم و تخریف یہ فرمایا گیا کہ اگر کسی گمناہ کا امکان بھی فرض کر لیا جائے تو وہ بھی بخش دیا گیا۔ وہ کہتے ہیں۔ مقصود کلام انہیات ذنب اور اس کا مغفران نہیں بلکہ اس جگہ مطلقاً نفی ذنب مراد ہے۔

(۲) صاحب روح البیان نے فرمایا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کا زلی وادی طور پر گناہوں سے پاک و منزہ ہیں۔

(۳) بعض مفسرین نے کہا کہ اس آیت میں حضور علیہ السلام کے حدود میں امت کے گناہوں کی بخشش کی اعلان ہے۔

(مجتبیٰ ج ۱ ص ۱۹۵)

(۴) بعض نے کہا کہ ذنب سے مراد ترک اولیٰ ہے یعنی افضل کی بجائے فاضل کو اختیار کرنا۔ اور یہ بات انبیاء کی جلالت شان کی وجہ سے ان کے حق میں گویا ذنب ہے آیت میں اسی کی بخشش کا اعلان ہے:

حسنت الابرار صیئات المقربین۔

نیکو کاروں کی نیکیاں مغرب بندوں کے سامنے صیئات کا درجہ رکھتی ہیں۔

(مجتبیٰ ج ۱ ص ۱۹۵) درجہ رکھتی ہیں۔

(۵) علامہ قاضی عیاض نے لفظ مغفرت کو تہریر از صوب کے معنی میں لیا:

إِنَّا قَدْ خَلَقْنَا لَكَ قَلْبًا مِّمَّنَّا لَا يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُحْمِلْ عَنْكَ غَلَبَتَكَ وَتَهْدِيكَ جِسْرًا مِّنْ مِّنْجَاتٍ وَيُنْصِرَكَ اللَّهُ نَصْرًا أَقْبَرُ

تقدیر کرے۔ اور اللہ تعالیٰ آپ کی قوی مدد فرمائے۔

(۱) یہ آیت سورہ فتح کی ہے۔ جس میں فتح مبین کی خبر دی گئی ہے اور اس فتح مبین کے نتائج بیان کئے گئے ہیں یعنی (۲) مقدم و مؤخر ذنب کا مغفران (۳) اتمام نعمت (۴) صراط مستقیم کی ہدایت (۵) نصر عزیز کی یاری و نصرت۔

احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ اس فتح سے مراد صلح حدیبیہ و بیعت الرضوان ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت کیا کہ "إِنَّا قَدْ خَلَقْنَا لَكَ" کا نزول صلح حدیبیہ کے انجام پر ہوا۔ حضرت ہر اوامین غائب سے روایت ہے کہ گروہ صحابہ

معاہدہ حدیبیہ و بیعت الرضوان کے دن کو یہ ملاح قرار دیا کرتے تھے۔ (صحیح بخاری)

سب کو معلوم ہے کہ صلح حدیبیہ جن شرائط پر ہوئی۔ وہ انتہائی دینی ہوئی شرطیں تھیں۔ خود صحابہ کرام کو بھی اس کا احساس تھا مگر اس

کے باوجود قرآن حکیم نے اسی صلح حدیبیہ کو فتح مبین سے تعبیر کیا۔ کیونکہ اس معاہدہ سے چابکن کی آمد و رفت کی راہ کھلی۔ مسلمانوں کو

کفار میں تبلیغ کا موقع ملا۔ دس سال تک قریش نے جنگ نہ کرنے کا عہد کیا۔ اسلام کے لیے یہ فی فتح مبین تھی کہ اشاعت اسلام کی

دشواریاں دور ہوئیں اور جھوٹے ٹکڑے ڈھل گئے۔

یہ تو ہے فتح مبین کا جس منظر۔ اب آیت کے لفظ پر غور کیجئے:

مصحف: اس تا فرمائی کو کہتے ہیں جس میں قصد و ارادہ ہو۔ "المحصية عدول عن الحكم انحراف من الطاعة مخالفة

الامر". خطا و صواب کی ضد ہے۔ اس کے معنی ثاورست کے ہیں۔ اور ذنب جس کے معنی ذم ہیں تو اہتمام اوسط کے اصول پر ذنب

تبع و کون ثانی کے معنی بھی متبادر ہو جاتے ہیں۔ یعنی ہر وہ اہرام جو کسی پر لگا دیا جائے۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یہ الفاظ

آئے ہیں:

وَلَمْ يَغْنَىٰ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يُغْلَبُونِ

اور انہوں نے مجھ پر ایک الزام لگایا ہوا ہے میں ڈرتا ہوں

(اشعر: ۳۴) کہ وہ مجھے قتل کر دیں گے

یہاں ذنب بمعنی الزام ہے اور غفر کے معنی مٹانے اور چھپانے کے آتے ہیں۔ لہذا جب آیت مذکورہ بالا میں غفلت مصیبت نہیں ہے۔ تو ایسی صورت میں کیا ضروری ہے کہ یہاں ذنب کے معنی گناہ کے لیے جائیں۔ پس اس طرح کی روشنی میں ذنب کے معنی الزام قوں کے ہیں غفر کے معنی مٹانے کے مانقہم سے مراد وہ الزامات ہیں جو کفار نے حضور علیہ السلام پر قبل ہجرت لگائے یعنی یہ کہ یا بنی! چہ ش عروہ حر ہیں وغیرہ وغیرہ اور مآثر سے مراد وہ الزامات ہیں جو انہوں نے حضور علیہ السلام پر بعد از نبوت لگائے کہ یہ لسانی ہیں کہ کو اجاڑنے والے اور بھٹی بھٹی میں جدائی ڈالنے والے ہیں وغیرہ وغیرہ (معاذ اللہ) تو اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ حدیبیہ کی فتح مبین کا پہلا ثمر یہ ہو گا کہ وہاں لگے پھیلے تمام الزامات مٹ جائیں گے جو آپ پر کفار نے لگا رکھے ہیں۔ تاریخ شاید یہ ہے نہ تاج اس صلح سے بہت جلد عرب ہو گئے۔

صلح حدیبیہ کے انعقاد کے بعد جو تبلیغ قریش اور علما قریش میں کی ہوئی تھی وہ مواضعات دور ہو گئے۔ لوگ اسلام کو سمجھنے لگے۔ بصارت کھلی۔ ہجرت بیدار ہوئی۔ اور ان تمام الزامات و الزامات کی نفی کا خدا ان لوگوں کو یہ ہدایت افضل اقرار کرنا پڑا۔ آیت کی یہ توجیہ بہت ہی ضعیف ہے اور اس توجیہ پر فتح مبین اور مغفرت ذنب کے درمیان نہایت نفیس مناسبت پیدا ہو جاتی ہے۔ مختصر یہ کہ آیت کا مفہوم یہ ہے:

”ہم نے آپ کو فتح مبین عطا فرمائی۔ اس کے ذریعہ اللہ نے آپ کے لیے پہلے اور پچھلے الزامات و الزامات کو مٹا دیا۔“

(نہض المہدی، ج ۱، ص ۱۰۶)

عبارت مذکورہ میں علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ نے مغفرت ذنب سے متعلق جو موقف اختیار فرمایا ہے ”یعنی یہی موقف فیہ الامت ہی محمد کریم شاہ الازہری علیہ الرحمۃ کا بھی تکرار ہے۔ اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ذنب کا ایک معنی الزام بھی ہے اور غفر کے معنی مٹانا اس صورت میں ”ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کا معنی ہوگا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ پر لگائے گئے اگلے اور پچھلے تمام الزامات کو دور کر دیا ہے۔

مغفرت ذنب اور صاحب ایضاح البخاری کا موقف

ہمارے دیگر شارحین کے مقابلے میں صاحب ایضاح البخاری شیخ محمد الدین دیوبندی نے اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے قدرے تفصیل سے کام لیا ہے اور تقریباً پانچ صفحات پر اس مسئلہ کی تفصیل بیان کی ہے۔

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اس امر پر تو اجماع ہے کہ توبہ سے کبیرہ کا حد دور نہیں ہو سکتا۔ صغیرہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ مآثر یہ ہے اور دیگر مشائخ عظیم المرتبہ اس پر متفق ہیں کہ بغیر قبل از نبوت بھی ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ ہوتا ہے۔ اب اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ جب توبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام معصوم ہیں تو ”ان الله قد غفر لك يا لهفورك الله“ میں کس چیز کی مغفرت کا وعدہ فرمایا جا رہا ہے؟ اس کے مختلف جوابات دیے گئے ہیں:

پہلا جواب یہ ہے کہ اس میں ”ذنبك“ سے آپ ﷺ کی امت کے اگلے اور پچھلے گناہوں کی معافی مراد ہے۔ لیکن یہ معنی کیونکر درست ہو سکتا ہے جبکہ آیت مبارکہ ”للهفورك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کے نازل ہونے پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے

عرض کی: ”ہنیئک یا رسول اللہ ﷺ“۔ یا رسول اللہ ﷺ! آپ کو مبارک ہو۔ ہمیں معلوم ہو گیا کہ آپ کے ساتھ کیا ہوگا؟
”لما یفعل بنا؟“ ہاں ہمارے ساتھ کیا ہوگا؟

تو یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی: ”هو الذى انزل السکة فى قلوب المؤمنین (الخ) اور لیدخل المؤمنین والمؤمنات (الخ)“۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس سوال و جواب سے معلوم ہوا کہ ”ذہک“ کی نسبت امت کی طرف بہت بعید ہے۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ ہر شخص کا ذنب اس کے درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ عوام الناس کا ذنب اور ہے، صالحین اور صدیقین کا ذنب اور ہے اور انبیاء کرام رضی اللہ عنہم کا ذنب اور۔ لہذا یہاں ”حسنات الامراء مسنات المعرین“ کے تحت ذنب سے ترک اولیٰ اور ترک فعل مراد ہے۔

تیسرا جواب انتہائی متردد انداز میں یہ گیا ہے۔ چوتھا جواب وہی ہے جو نزہۃ القاری کے حوالہ سے ہم اوپر ذکر کر چکے۔
پانچواں جواب یہ ہے کہ چونکہ رسول اللہ ﷺ کو کل بروز محرم تمام اولین و آخرین کی شفاعت کرنی ہے اور مخلوق میں آپ کی ذات کو وہاں مرکزی حیثیت حاصل ہوگی اس لیے انبیاء کرام رضی اللہ عنہم پر آپ کا تقویٰ ظاہر کرنے کے لیے ضروری تھا کہ آپ ﷺ کے پاس ایک ایسی شے دستاویز ہو جس سے آپ کا دل منبسط رہے۔ چنانچہ فرمادیا: ”لہفغر لك الله ما تقدم من ذہک وما تاخر“۔
مطلب یہ ہے کہ آپ کا ہر عمل قبول اور محبوب ہے۔

چھٹا جواب یہ ہے کہ مغفرت ذنوب سے آپ کے کثف کو دور کرنا مقصود تھا، مثلاً صالحین میں ایسے بزرگان گزرے ہیں جو یہ کہتے تھے کہ اگر ایک لمحہ بھی ایسا گزر جائے جس میں خداوند قدوس کا مشاہدہ نہ ہو تو موت آجائے۔ تو پھر پیغمبر علیہ السلام کے مشاہدہ کا کیا عالم ہوگا اور جب ہمدردی اسی خیال کا غلبہ ہو کہ خدا نے تعالیٰ دیکھ رہا ہے تو ظاہر ہے کہ لینے میں بھی کثف ہوگا، لغت سے حاجت وغیرہ کے لیے کثف میں بھی کثف ہوگا۔ اسی طرح اور بہت سارے معاملات ہیں۔ اس بناء پر فرمایا گیا کہ آپ ﷺ شفیق (حنفی) میں کیوں پڑتے ہیں جن چیزوں کو آپ ذنوب سمجھ رہے ہیں وہ اصلاً ذنوب نہیں ہیں بلکہ یہ ”تکلیف کاربکراں معاف“ کی قبیل سے ہے۔
(ایضاح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶)

مغفرت ذنوب اور شارح صحیح مسلم کا موقف

گذشتہ تمام شارحین کے مقابلہ میں شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر تفصیلی محقق کی ہے اور اپنی شرح میں دو مقامات پر بحث فرمائی ہے۔ چھٹی جلد میں اور ساتویں جلد میں۔ چھٹی جلد میں ۱۶ ماخذ کی روشنی میں ۱۰ صفحات پر بحث کی گئی ہے اور ساتویں جلد میں ۱۱ ماخذ کی روشنی میں ۲ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔

شارح کا موقف اس مسئلہ میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ ہر اعتبار سے معصوم ہیں۔ اور لفظ ”ذنب“ کو جب آپ ﷺ کی طرف نسبت دے کر لایا جائے گا تو یہ نسبت آپ ہی کی طرف رہے گی اور اس سے آپ ﷺ کے ظاہر خلاف اولیٰ کام مراد ہوں گے۔

شارح اپنے موقف کی تفصیل اور وضاحت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

نبی ﷺ معصوم ہیں۔ نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد سب کا ایسا محمدؐ صغیرہ یا کبیرہ آپ سے کبھی کوئی گناہ صادر نہیں ہوا نہ حقینہ نہ صورتہ، ہم نے اس بحث میں ہر جگہ ذنب کا ترجمہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بظاہر کردہ تخریجی کے ارتکاب سے کیا ہے اور بظاہر کی

قید اس لیے لگائی ہے کہ حقیقت میں آپ کا کوئی کام خلاف اولیٰ یا مکروہ تنزیہی نہیں ہے۔ بعض اوقات آپ نے کسی کام سے منع فرمایا پھر خود اس کام کو کیا تا کہ امت کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کا اس کام سے منع کرنا تحریم کے لیے نہیں تھا تنزیہ کے لیے قاضی آپ نے قصد لگائے (رگ کاٹ کو خون چوس کر نکالنا) کی اجرت دینے سے منع فرمایا اور حضرت ابوطیہ نے آپ کو قصد لگائی تو آپ نے ان کو دو صاع (آٹھ کلو گرام) طعام دینے کا حکم دیا۔ (جامع ترمذی ص ۴۰۳ مطبوعہ دارالحدیث تہذیب کتب کراچی)

اگر آپ حضرت طہیر کو قصد لگانے کی اجرت نہ دیتے تو ہم کو یہ کیسے معلوم ہوتا کہ یہ اجرت دینا جائز ہے اور منہ نعت تنزیہ کے لیے ہے یہ بھی غلط رہتا چاہیے کہ قصد کی اجرت دینا ہمارے لیے مکروہ تنزیہی ہے نبی ﷺ کے حق میں مکروہ تنزیہی نہیں ہے کیونکہ احکام کی علت اور حرمت جان کرنا آپ کے فرائض نبوت سے ہے اور اس میں آپ کا اجر و ثواب فرض کا اجر و ثواب ہے اس نکتہ کے پیش نظر ہم نے اس کو یہ ظاہر مکروہ تنزیہی لکھا ہے اسی طرح بعض اوقات آپ نے کسی کام کا افضل اور اولیٰ طریقہ بتایا اور پھر اس کے خلاف کیا یہ بھی اسی طرح یہ ظاہر خلاف اولیٰ ہے حقیقت میں خلاف اولیٰ نہیں ہے مثلاً آپ نے فرمایا سفیدی پھینکنے کے بعد فجر کی نماز پڑھنے سے زیادہ اجر ہوتا ہے اور آپ نے خود منہ اندھیرے بھی فجر کی نماز پڑھی ہے۔

(جامع ترمذی ص ۴۰۳ مطبوعہ دارالحدیث تہذیب کتب کراچی)

اگر آپ کسی کام سے منع فرما کر یہ بتا دیتے کہ اس کا خلاف بھی جائز ہے اور خود اس کام کو نہ کرتے جب بھی مسئلہ معلوم ہو جاتا لیکن اس کام میں آپ کی اقتداء کا شرف حاصل نہ ہوتا بہر حال قرآن مجید اور احادیث میں جہاں آپ کی طرف مغفرت و ثواب کی نسبت کی گئی ہے وہاں ثواب سے مراد یہ ظاہر خلاف اولیٰ یا یہ ظاہر مکروہ تنزیہی کام ہیں اور مغفرت سے مراد آپ کے درجہ کی بندی اور آپ کو قرب خاص سے نوازنا ہے اور دنیا میں آپ کو یہ بتا دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آخرت میں کن انعامات سے نوازے گا تا کہ آپ روز قیامت مطمئن اور تسلی کے ساتھ امت کی شفاعت کر سکیں اور یہ وہ عظیم نعمت ہے جو آپ کے علاوہ کسی نبی کو حاصل نہیں ہوئی جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حافظ ابن کثیر نے تصریح کی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۶۹۷)

شراح کے دلائل

شراح کی اسے موقف پر پہلی دلیل ”تعلّم قرآن“ سے ہے۔ یعنی جس تعلّم کے ساتھ آیت مبارکہ ”لِعَفْوَكَ اللَّهُ مَا نَقَدَمَ مِنْ ذَلِكَ وَمَا فَاعُو“ نازل ہوئی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ ”ذنب“ کی نسبت اسی کی طرف برقرار رکھی جائے جس کی طرف قرآن نے نسبت کی ہے۔ اور وہ نبی اکرم ﷺ کی ذات ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ”إِنَّمَا فَتَحْنَاكَ فَتْحًا مُبِينًا“ سے ”وَبَصُرْنَاكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا“ تک آپ ﷺ کو براہ راست پانچ نعمتیں عطا فرمانے کا ذکر فرمایا ہے:

(۱) فتح مبین (۲) مغفرت ذنب (۳) اتمام نعت

(۴) الصراط المستقیم پر جا بہت قدی (۵) قوی نصرت اور امداد

ان پانچ انعامات میں اگر مغفرت ذنب کی نسبت امت کی طرف کی جائے تو لازم آجائے گا کہ چار نعمتیں تو نبی اکرم ﷺ کو حاصل ہیں اور (درمیان میں) ایک آپ کی امت کے لیے ہے۔۔۔ اسی طرح پانچوں انعامات میں حرف خطاب (ک) ذکر کر کے خصوصیت کے ساتھ آپ ﷺ کی طرف تمام انعامات کو نسبت دی ہے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ تمام نعمتوں میں مخاطب بھی نبی اکرم ﷺ ہیں اور مراد بھی آپ ہی کی ذات ہے سوائے مغفرت ذنب کے کہ اس میں مخاطب تو آپ ﷺ ہیں لیکن مراد آپ کی امت ہے تو اس سے آجیت کریمہ کا تسلسل زبط اور تعلّم برقرار نہیں رہے گا۔

شارح کی دوسری دلیل وہ احادیث ہیں جن میں خود رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) نے مغفرت و ذنب کی نسبت کو آپ ﷺ کی طرف مقرر اور ثابت رکھا۔ اس سلسلے میں شارح نے جامع ترمذی، مسند احمد، صحیح بخاری، صحیح مسلم، تفسیر ابن کثیر، در مشورہ مجمع الزوائد، لاؤل المندوب، معنی، مشکوٰۃ المصابیح، مصنف عبد الرزاق اور دیگر کتب حدیث کی روشنی میں متعدد روایات نقل کی ہیں۔ اور اس کے بعد امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کے حوالہ سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں مغفرت کی کوئی اکرم ﷺ کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے۔ اور ساتھ ہی علامہ ابن کثیر، علامہ بیہقی اور شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہم الرحمۃ کی تصریحات نقل کی ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ کا فرمان“ لیسفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“ آپ ﷺ کی ان خصوصیات میں سے ہے جن میں آپ کا کوئی شریک نہیں ہے نیز آپ ﷺ کے سوا کسی نبی یا رسول کے بارے میں قرآن نے مغفرت کی کمال اعزاز نہیں فرمایا، یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن آپ ﷺ کے سوا تمام انبیاء و مرسلین کو اپنی اپنی نگر دامن گیر ہوگی۔ اور پہلے مرحلے میں تمام انبیاء و مرسلین شفاعت سے گریز ان ہوں گے، لیکن رسول اللہ ﷺ اس ہولناک ماحول میں بھی نہایت اطمینان کے ساتھ ”ایسا لہسا“ فرمائیں گے۔ اور صرف آپ ہی شفاعت کبریٰ فرمائیں گے۔ اس سلسلے میں شارح نے جن علماء کی عبادت نقل کی ہیں ان سب میں شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کی عبادت بہت مرتفع اور جامع ہے، میں اس کو یہاں پر شرح صحیح مسلم سے من و عن نقل کر رہا ہوں تاکہ شارح کا موقف مزید واضح ہو جائے:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی رسول اللہ ﷺ کے خصائص کے بیان میں لکھتے ہیں:

و ازان جملہ آنست کہ آمرزیدہ شد آن حضرت علیہ السلام را ما تقدم من ذنبه وما تاخر“
 شیخ عز الدین بن عبد السلام گفتہ و حمدہ اللہ تعالیٰ از خصائص آن حضرت است کہ خبر دادہ شدہ اورا در دنیا بمغفرت و نقل کردہ نشد کہ وہ تعالیٰ خبر داد ہیچ یکے را از انبیاء بمثلند این نا آنکہ گویند روز قیامت نفسی نفسی انتہی یعنی اگرچہ ہمہ انبیاء مغفور و انلو تعذیب انبیاء جالز نیست ولیکن بتصریح خبر دادہ نشد ہیچ یکے را بایں فضیلت و اخبار کردہ نشد بدان و تصریح آن مخصوص بہ حضرت محمد است ﷺ کہ از غم و اندیشہ خود فارغ شدہ بخاطر جمع بحال است مے ہر دازد و بشفاعت در مغفرت ذنوب و رفع درجات ایشان میگو شد۔

نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

یہی آں حضرت سے عرض کیا گیا کہ آپ عبادت و ریاضت

ہیں گفتہ شدہ مر آن حضرت را ہر اھے چہ

میکسی میں ہمہ ریاضت و میکسی میں ہمہ تعب و عنا و حالانکہ امر زینہ شدہ است برائے تو ہمہ گناہان تو آنجہ ہمیش رفتہ و آنجہ پس آمدہ گفت اگر گناہان ہمہ بخشیدہ باشد آیا پس لباس من پسندہ شکر گویندہ بر نعمت ہائے حق خصوصاً این نعمت عظیم کہ مغفرت ذنوب است۔

(حدیث المغارات ج ۳ ص ۵۲۰ مطبوعہ مصر)

شارح کی اپنے موقف پر آخری دلیل علماء اہل سنت (خصوصاً ائمہ کرام امام احمد رضا محدث بریلوی) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی وہ عبارات ہیں جن میں مغفرت ذنب کی نسبت رسول اللہ ﷺ ہی کی طرف کی گئی ہے۔ اس سلسلے میں شارح نے صحیح بخاری سے حدیث شافعیہ نقل کر کے شیخ حنفی شاہ عبدالحق محدث دہلوی امام فضل حق خیر آبادی اور شارح بخاری علامہ غلام رسول رضوی عظیم البرکت کا ترجمہ نقل فرمایا ہے۔ جس میں ان تینوں اکابر نے حضرت سیدنا محمد بن عبد اللہ ﷺ کے قول: "اینا محمد بن عبد اللہ بن عبد مہدی بن عبد مناف" سے تقدم من ذنبہ وما نافر" کے ترجمہ میں ذنب کی نسبت کو نبی اکرم ﷺ کی طرف برقرار رکھا ہے اور ذنب کا ترجمہ "گناہ" سے کیا ہے اسی طرح امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت مبارکہ: "وَالَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ" کے ترجمہ میں نسبت خطا کو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی طرف برقرار رکھا ہے۔ اور یوں ترجمہ فرمایا ہے: "اور وہ جس کی مجھے آس نگی ہے کہ میری خطا میں قیامت کے دن بخشے گا۔" (اشعرہ: ۸۲)

اسی طرح ایک مقام پر بہت صراحت کے ساتھ مغفرت ذنب کی نسبت کو حضور ﷺ کی طرف بت فرمایا چنانچہ شیخ رشید احمد گنگوہی نے نبی ﷺ کے علم غیب پر اعتراض کیا کہ: خود فکر عالم ﷺ فرماتے ہیں: "والله لا احصى ما يفعل بي ولا يكفم"۔ یعنی بخدا میں ان خود نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ (ترجمہ از شارح) امام احمد رضا قادری حق تعالیٰ قدس سرہ و اشعرہ پر اس اعتراض کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

"خود قرآن عظیم و احادیث صحیحہ بخاری و صحیح مسلم میں اس کا تارخ موجود کہ جب آیت کریمہ: "لَا يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ" یعنی تاکہ اللہ بخش دے تمہارے وہاں سے سب اگلے پچھلے گناہ انہی کے معنی میں: "هينالك يا رسول الله لقد بيس الله لك ماذا يفعل بك فماذا يفعل بك؟" یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ کو مبارک ہو! خدا کی قسم اللہ تعالیٰ نے یہ تو صاف صاف فرمادیا کہ حضور کے ساتھ کیا کرے گا آپ رہا یہ کہ ہمارے ساتھ کیا کرے گا۔ اس پر یہ آیت اتری: "لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن يُجِزِي" یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ سے عظیم"۔ تاکہ داخل کرے اللہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو پاؤں میں جن کے نیچے نہیں بستی ہیں ہمیشہ رہیں گے ان میں اور مٹا دے ان سے ان کے گناہ اور یہ اللہ کے ہاں بہت بڑی امر پڑا ہے یہ آیت اور ان کے امثال پر تکبر۔ اس مقام پر شارح نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک ذنب کا مطلق جب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہو تو پھر اس کا ترجمہ خلاف اولیٰ یا اجتہادی خطا سے کرنا چاہیے۔ اور جن بزرگوں نے رسول اللہ ﷺ کی عصمت کے اعتقاد کے باوجود ذنب کا ترجمہ گناہ کیا وہ ان کے علمی تسامح پر محمول ہے انبیاء علیہم السلام کی عصمت اور ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جب کسی آیت یا حدیث میں ان کے متعلق ذنب کا لفظ ہو تو اس کا ترجمہ گناہ نہ کیا جائے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۴۴)

اور یہ حدیث جلیل شیعہ ایسوں کو کیوں بھائی نہیں دیتی۔ (ابواب اسطیٰ ص ۹۰۔ مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور)

الافتخار آیت نمبر ۹ (وما احدى ما يفعل ابی ولا حکم) کے تحت صدر الافاضل سید محمد فہیم الدین مراد آبادی اور جواد الحق میں مفتی احمد یار خان نعمی علیہ الرحمۃ والرضوان نے بھی حدیث مذکور (جو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے نقل فرمائی) کو تقریر کے مغفرت و ذنب کی نسبت کو رسول اللہ ﷺ کی طرف ثابت اور برقرار رکھا ہے۔ (جواد الحق ص ۳۳ مطبوعہ پنجاب الیٹریک پریس گجرات)

خلاصہ کلام

شارح نے اپنے موقف پر نظم قرآن اعداد میں مبارکہ اور علماء مفسرین و محدثین و علماء اہلسنت کی عبارات سے استدلال کیا ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ آیت مبارکہ: "لله عطاء من يشاء" میں مغفرت و ذنب کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف ہے اور آپ ہی کی یہ خصوصیت ہے۔ نیز جو علماء و مشائخ آیت مبارکہ میں مغفرت و ذنب کی نسبت کو امت کی طرف لے جاتے ہیں شارح نے ان سے اختلاف فرمایا ہے اور جو "ذنب" کا ترجمہ گناہ سے کرتے ہیں ان سے بھی اختلاف رائے فرمایا ہے۔ واللہ تعالیٰ اور رسول الاعلیٰ اعلم بالصواب۔

اجتہاد کی اور افتراء کی اہمیت میں سے چند مسائل کا بطور مثال کے میں نے مختصر تعارف پیش کر دیا ہے۔ ان کی روشنی میں بہ طور پر کہا جاسکتا ہے کہ شرح صحیح مسلم نے اپنے قارئین کو تحقیق اور تدقیق کی راہوں سے بھی روشناس کرایا ہے اور ساتھ ہی اس حقیقت کو بھی آشکار کیا ہے کہ تحقیق و اجتہاد کے دروازے پہلے بھی کھلے ہوئے تھے اب بھی کھلے ہوئے ہیں اور ہمیشہ کھلے رہیں گے انہیں بند کرنے کا اختیار اور اتھار کسی کو نہیں دی گئی۔ ہاں ایہ ضرور ہے کہ۔۔۔ مجال تحقیق و اجتہاد میں صرف وہی شخص وارد ہوگا جو دلائل و براہین کے زیور سے آراستہ ہوگا، اکابر کی تحقیقات پر گہری نظر کا متحمل ہوگا اور اپنے زمانے اور حالات کے معضلی کو بخوبی پہچانتا ہوگا۔ اس عظیم حقیقت کو ماننے میں شرح صحیح مسلم نے کس حد تک کامیابی حاصل کی ہے اس کے لیے کسی خارجی شہادت کی حاجت نہیں ہے خود اس شرح کی اجتہادی اور تحقیقی مباحث ہی اس پر شہد عاقل ہیں۔

راقم ان تمام حقائق کے ساتھ ساتھ انہی اجماعی شرح صدر کے ساتھ اس بات کو لکھنے میں بھی کوئی تاثر اور تردد قطعاً محسوس نہیں کرتا کہ جس طرح شارح نے اپنے مجتہدات و دیگر مباحث میں مختلف علماء و مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ سے علمی اختلاف کر کے اس بات کو سمجھا دیا ہے کہ ہم اپنے اکابر اور مشائخ کو تمام تر علم و فضل اور اعزاز و اکرام کے باوجود "بشر" ہی مانیں اور "بشر" ہی سمجھیں اسی طرح ہم تمام تر علمی تحقیقی اور اجتہادی کمال کے باوجود "شارح" کو بھی ایک بشر ہی سمجھتے ہیں۔ جس طرح حنفی علماء و مشائخ کی تحقیقات و مجتہدات میں خطا اور تسامح کے امکانات موجود تھے اسی طرح شارح کے مجتہدات بھی خطا و مسامح سے منزہ نہیں ہیں اگر کسی مسئلہ میں علماء اپنی تحقیق اور اجتہاد سے حنفی علماء و مشائخ کی کسی تحقیق یا موقف سے اختلاف رائے کر لیں تو اس سے حنفی کی علمی عظمت و رفعت اور فضل و کمال میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی۔ علیٰ خذ القیاس اگر شرح صحیح مسلم کے مندرجات سے بھی دلائل کی بنیاد پر کوئی اختلاف رائے رکھتا ہے تو یہ یقیناً یہ قابل ستائش اور لائق تحسین بلکہ سلب صاحبین اور خود شارح کی اجتناب پر محمول ہوگا۔

اور یہ اصلاً اسی حقیقت کا اعتراف اور اظہار ہوگا کہ تمام اہل علم و فضل اپنے مکمل اعزازات و اکرامات کے باوجود بشر اور انسان ہی تھے خطا و ارتساع سے نہ وہ معصوم و مامون تھے نہ شارح نہ کوئی اور خود شارح نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

"اللہ تعالیٰ ان فقہاء کے درجات بلند کرنے و وہ یقیناً نقطہ اور نقطہ میں ہم سے بہت بلند اور برتر تھے اور ہم ان کی گروہ کو بھی نہیں پہنچتے لیکن اس کے باوجود وہ بشر اور انسان تھے اور اجتہادی خطاؤں سے منزہ نہیں تھے اور نہ ہم ہیں اگر چند مسائل میں ان کی

جہادی خطہ نکل آئے تو اس سے ان کی علمی مکتبوں میں کوئی فرق نہیں آتا وہ یقیناً علمی دنیا میں فقہ کے آفتاب اور مہتاب ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۱)

چند دیگر خصائص

یہاں پر ہم شرح صحیح مسلم کی چندہ خصوصیات واضح کرنا چاہ رہے ہیں جو زیادہ معروف تو نہیں ہیں لیکن اس شرح کے مطالعہ کرنے والے پر غلی بھی نہیں ہیں اور ان خصوصیات کی بنیاد پر بھی شرح صحیح مسلم کے مقام و مرتبہ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ تفصیلات ملاحظہ فرمائیے:

احادیث مبارکہ سے مسائل کا استنباط و استخراج

قرآن حکیم کی تفسیر کا ایک کمال یہ ہے کہ مفسر زیر بحث آیت پر مختلف گوشوں اور زاویوں سے گفتگو کرنے کے ساتھ ساتھ اس آیت سے مختلف مسائل کا استنباط کرنے اسی طرح شرح حدیث کا بھی ایک بہت بڑا کمال یہ ہے کہ شارح زیر بحث حدیث کی تشریح و تفصیل کے ساتھ ساتھ اس حدیث سے مختلف مسائل کا استخراج کرے۔ اس سے جہاں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے کلام ہے مثال کی جامعیت اور ہمہ گیریت آشکارا ہوتی ہے وہاں ساتھ ہی مفسر اور شارح کی وسعت نظری، فکری گہرائی و گیرائی اور حقیقی استعداد و صلاحیت کا بھی بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے اور یہی خوبی مفسر کی تفسیر اور شارح کی شرح کے مقام و مرتبہ میں خاطر خواہ اضافہ کا باعث ہوتی ہے۔

شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح کا اسلوب

راقم کے پیش نظر جو شروح ہیں ان میں سے ایسا خاص انفرادی میں استنباط مسائل کا کوئی عنوان یا سلسلہ مجھے نظر نہیں آیا۔ البتہ مراۃ المناجیح میں پیشتر مقامات پر مفتی احمد یار خان فیضی علیہ الرحمۃ نے حدیث زیر بحث کی شرح میں مسائل کا ذکر فرمایا ہے، کہیں اختصار کے ساتھ اور کہیں کچھ تفصیل کے ساتھ۔ اسی طرح نزہۃ القاری میں بعض مواقع پر حدیث کی شرح میں فوائد کا عنوان ڈال کر پانز تہیہ و الترتیب مسائل کا استخراج کیا گیا ہے۔ فیوض الباری کا اسلوب بھی عمدہ ہے۔ اس میں متعدد مقامات پر ”فوائد و مسائل“ کے عنوان سے زیر بحث حدیث کی روشنی میں ترتیب وار اور عام فہم انداز میں مسائل کا استنباط کیا گیا ہے۔

ان تمام شروح کے تاثر اور تغافل میں شرح صحیح مسلم کو دیکھا جائے تو اس کا مقام نمایاں اور ممتاز نظر آتا ہے۔ اس میں متعدد مقامات پر زیر بحث احادیث کے ماتحت مسائل کا استنباط و استخراج کیا گیا ہے۔ اور تمام ہی مقامات پر باقاعدہ حدیث کے باب کا عنوان اور باب نمبر کا قیاس کر کے ترتیب کے ساتھ نمبر وار مسائل مستنبطہ کا ذکر کیا گیا ہے نیز اس بات کا بھی اترام کیا گیا ہے کہ مسائل مستنبطہ میں سے اگر بعض مسائل محدثہ القاری یا فتح الباری یا شرح مسلم للہودی یا جس شرح سے ماخوذ ہیں وہاں اس کا حوالہ لکھ دیا گیا ہے۔ نیز بعض مقامات پر جہاں کثیر تعداد میں مسائل کا استخراج کیا گیا ہے وہاں شارح نے باقاعدہ اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ ان مسائل میں سے کون سے کس شرح حدیث سے ماخوذ ہیں اور کون سے یا کتنے ہمیری ذاتی کاوش اور غور فکر کا نتیجہ ہیں۔ ذیل میں عنوان مذکور پر شرح صحیح مسلم کے طول و عرض سے چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے:

سیدنا عثمان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث سے مسائل کا استنباط

صحیح مسلم کتاب الایمان کا باب: "الدلیل علی من مات علی التوحید دخل الجنة" کی حدیث جس میں سیدنا عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ کا واقعہ موجود ہے کہ ان کی آنکھوں میں کچھ تکلیف واقع ہو گئی تھی تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت مبارکہ میں پیغام بھیجا کہ:

انی احب ان قالنی مصلی فی منزلی فالتخذه
جگر نماز پڑھا لیں تاکہ میں اس جگہ کو نماز پڑھنے کے لیے متعین کر
مصلی۔

لوں۔

اس حدیث شریف کی شرح میں مسائل کا استنباط کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:

حدیث نمبر ۵۷۷ میں ہے: حضرت عثمان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہو گئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ پیغام بھیجا کہ آپ میرے گھر تشریف لا کر کسی جگہ نماز پڑھیں تاکہ میں اسے مصلی بنا لوں۔ اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ اس کے بعد شارح نے اس حدیث سے ۲۵ مسائل مستنبط کا ذکر فرمایا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱)

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی خالہ ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہ کے گھر رات گزارنے کی حدیث سے۔۔۔۔۔

مسائل کا استنباط

صحیح مسلم کتاب صلوة المسافرین کے باب: "صلوة النسی فی یومہ ودعائه باللیل" کی تفصیلی حدیث جس میں سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا رسول اللہ ﷺ کی ایہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر حضور ﷺ کے ساتھ رات ٹھہرنے کا واقعہ ہے اس کی شرح میں مسائل مستنبط کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

امام مسلم نے اس باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر رات گزارنے کا واقعہ چودہ اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس واقعہ سے متعدد احکام شرعیہ مستفاد ہوتے ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ اس کے بعد شارح نے ۶۹ مسائل ذکر فرمائے۔ ۶۳ مسائل ذکر فرمانے کے بعد شارح نے درمیان میں ایک بات لکھی ہے: وہ قابل غور اور لائق مطالعہ ہے فرماتے ہیں:

علامہ بدر الدین عینی نے اس حدیث سے ۱۲۶ احکام شرعیہ مستنبط کیے ہیں جن میں سے ۲۱ فوائد ہم نے ذکر کر دیے ہیں اور ۴۳ فوائد وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم خاص سے مجھ پر مشکف کیے ہیں واللہ اعلم ذالک۔ علامہ عینی کے ذکر کردہ جن پانچ فوائد کو ہم نے ذکر نہیں کیا ان میں سے ایک ہماری نظر میں صحیح نہیں اور چار بالکل ظاہر تھے ان کی تفصیل یہ ہے۔ (تفصیل لکھنے کے بعد فرماتے ہیں: بہر حال اگر ان پانچ فوائد کو بھی ملایا جائے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ۶۹ احکام شرعیہ مستنبط ہوئے۔ اور یہ ہماری نظر میں ہیں ورنہ رسول اللہ ﷺ کے ایک ایک عمل میں جس قدر حکمتیں فوائد اور احکام شرعیہ ہوتے ہیں۔ ان کو کما حقہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی جانتا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۲۲)

"الولاء لمن اعتق" والی حدیث سے مسائل کا استنباط

صحیح مسلم کتاب الحق کے باب بیان ان الولاء لمن اعتق کی ایک حدیث جس میں حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ کا ذکر

ہے کہ ان کے شوہر غلام تھے رسول اللہ ﷺ نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا (کہ وہ ان کے نکاح میں رہیں یا نہ رہیں)۔ حضرت بریرہ نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا۔ اہل اہل حدیث۔

اس حدیث کی مختلف عنوانات کے تحت شرح کرنے کے بعد آخر میں مسائل مستطبہ کے عنوان کے تحت فقہاء اسلام کے حوالے سے شارح نے ۱۲۶ مسائل کا ذکر فرمایا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے فقہاء اسلام نے اس سے بھی زیادہ مسائل مستطبہ کیے ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ بعض فقہاء نے اس سے ۴۰۰ مسائل مستطبہ کیے ہیں۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام ابن قیمؒ اور امام ابن جریر نے اس حدیث کے مسائل پر مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ ہمیں چونکہ اس کتاب میں اختصار مطلوب تھا اس لیے ہم نے صرف ۱۲۶ مسائل کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے اکثر مسائل ہم نے فتح الباری کی مختلف اصحاث سے چنے ہیں اور بعض مسائل ہماری ذہنی کاوش اور جودت طبع کا نتیجہ ہیں۔

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۴)

مقام غور ہے کہ گذشتہ مثال میں شارح نے علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمۃ کے حقیقی لکھا کہ ”ہمیں نے حدیث ابن عباس سے ۱۲۶ احکام شریعہ مستطبہ کیے ہیں جن میں سے ۲۱ فوائد ہم نے ذکر کر دیے ہیں اور ۴۳ فوائد وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم خاص سے مجھ پر مشکف کیے ہیں“۔ اور اس مثال میں علامہ ابن حجر عسقلانی کی تصنیف فتح الباری کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ ”اکثر مسائل ہم نے فتح الباری کی مختلف اصحاث سے چنے ہیں اور بعض مسائل ہماری ذہنی کاوش اور جودت طبع کا نتیجہ ہیں“۔

۱۰۔ ان دونوں عبارتوں میں مسائل مستطبہ کے معنی علامہ عینی اور علامہ ابن حجر کا حوالہ دے کر شارح نے جہاں اپنی مکمل دیانتداری کا ثبوت فراہم کیا ہے وہاں ساتھ ہی ”تحدیث نوٹ“ کے طور پر یہ بھی واضح کر دیا کہ حدیث ابن عباس (جنگلہ سے استنباط کردہ ۶۹ مسائل میں سے ۴۳ مسائل اور حدیث بریرہ (جنگلہ سے استنباط کردہ ۱۲۶ مسائل میں سے بعض مجھ پر اللہ تعالیٰ کے کرم خاص اور میری ذہنی کاوش اور جودت طبع کا نتیجہ ہیں۔ واللہ ذو الشراح العظام)

اسلوب حوالہ جات اور ماخذ و مراجع

کسی بات کو بیان کر کے اس کا مکمل حوالہ پیش کرنے کو دیانتداری سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ گذشتہ اوزار میں بھی اور اب بھی ایسے اہل قلم بکثرت ہیں گے جو کسی کی بات میں دین و نقل کرنے کے باوجود اس کا حوالہ دینے کی زحمت گوارا نہیں کرتے۔ تحقیق و تعنیف کے میدان میں یقیناً یہ ایک بہت بڑی خیانت ہے۔ بعض معصنین ایسے بھی ہوتے ہیں جو کسی کی بات نقل کرنے کے بعد حوالہ تو دیتے ہیں مگر حوالہ مکمل نہیں ہوتا۔ ہر ایک کا اپنا انداز ہے اپنا طریقہ ہے اور اپنا اسلوب ہے۔

شرح صحیح مسلم کا اسلوب اس اعتبار سے بالکل منفرد اور انوکھا ہے۔ اس میں جہاں کسی کی عبارت نقل کی گئی ہے۔ وہاں عبارت کے اوپر یا عموماً صاحب عبارت کا مکمل نام لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد مکمل عبارت کا متن یا اس کا ترجمہ تحریر کیا گیا ہے۔ بعد ازاں جس کتاب سے وہ عبارت لی گئی ہے اس کا مکمل حوالہ دیا گیا ہے۔ یعنی کتاب اور صاحب کتاب کا پورا نام جلد اور صفحہ نمبر کتاب کا مطلع اور متعدد مات پر منطابہ بھی تحریر کیا گیا ہے۔ مثلاً:

علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص منی حنفی ۴۰ ص ۷۴ احکام القرآن ج ۲ ص ۳۳ مطبوعہ سبیل الکیفی لاہور ۱۳۰۰ھ۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی حنفی ۶۷ ص ۶۷ شرح مسلم ج ۲ ص ۷۲ مطبوعہ نور محمدی المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

حافظ نور الدین علی بن ابی بکر حنفی ۸۰ ص ۸۰ الاستیعاب ج ۸ ص ۷۱ مطبوعہ دار الکتب المعرفی بیروت ۱۳۰۲ھ۔

”و غیر ذلک من الامتعة الکثیرة المنتشرة فی اوراق هذا الشرح الفخیم“۔

اس کا فائدہ یہ ہے کہ قاری کو عبادت پڑھنے کے ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ صاحب کتاب کس دور میں گذرے ہیں۔ اور اگر کوئی کتب فقیر و حدیث سے شغف رکھنے والا ہو تو مکمل حوالہ مل جانے کی بدولت اصل ماخذ تک رسائی پہنچ سکتا ہے۔ شرح صحیح مسلم کی یہ خصوصیت بلاشبہ شارح کی محنت و شوق اور جدوجہد کا نتیجہ ہے۔ اس کے گذرے دور میں آج کسی بات پر محض کتاب کا نام لے لینا کافی نہیں سمجھا جاتا بلکہ مطالبہ کیا جاتا ہے کہ اپنے دینی پر مکمل حوالہ دیا جائے۔ سو یہ خصوصیت شرح صحیح مسلم کو حاصل ہے کہ اس نے اپنے قارئین کو وہ سب کچھ فراہم کیا جو ان کی ضرورت تھا۔

دیگر شروح حدیث میں حوالہ جات کا اسلوب

دیگر شروح حدیث میں حوالہ جات کا اس قدر اہتمام و التزام کو سوں نظر نہیں آتا۔ مراد شرح مشکوٰۃ میں مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ کا اسلوب یہ ہے کہ آپ جب دلیل کے طور پر کوئی حدیث شریف نقل فرماتے ہیں تو کتاب کا نام یا قاری میں ذکر فرما دیتے ہیں مثلاً ترمذی میں ہے ’مسند احمد میں ہے وغیرہ ذلک۔ اور جب کسی کی عبادت نقل فرماتے ہیں تو آخر میں عبادت کے اختتام پر تو سین کے اندر فقط کتاب کا نام درج فرما دیتے ہیں۔ مثلاً: ’مرقاۃ المفاتیح‘ وغیرہ۔

صاحب زمزمہ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا اسلوب مراد سے کافی بہتر ہے۔ آپ جب کسی کتاب کا ذکر فرماتے ہیں تو ساتھ جلد اور نمبر لکھ دیتے ہیں یا اس کتاب کے نام پر حاشیہ لگا کر نیچے جلد مضامین لکھ دیتے ہیں۔ لیون الماری اور ایضاح الباری میں کوئی معین طریقہ اختیار نہیں کیا گیا۔ کہیں جلد نمبر بیان کر دیا تو کہیں نہیں متعدد مقامات پر صفحہ اور جلد دونوں بیان کیے گئے ہیں اور کہیں دونوں بیان نہیں کیے گئے۔ ان تمام شروحات کے درمیان شرح صحیح مسلم کا اسلوب اور طریقہ کار بلاشبہ لائق تحریف و تحسین اور نئے لکھنے والوں کے لیے قابل تقلید ہے۔

شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح حدیث میں ماخذ و مراجع

اسی طرح ماخذ و مراجع کے اعتبار سے بھی اگر شرح صحیح مسلم کا دیگر شروح حدیث کے ساتھ مقابل کیا جائے تو شرح صحیح مسلم یں یہاں مقام لیے نظر آتی ہے۔ میرے پیش نظر جو شروح ہیں ان میں سے کسی کے آغاز یا آخر میں اس بات کو بیان نہیں کیا گیا کہ اس کتاب میں کن کن علماء و انہ کی کون کون سے تصانیف اور تحریرات سے استفادہ کیا گیا ہے۔ شرح صحیح مسلم دو ماخذ شرح ہے جس کی ساتوں جلدوں میں سے ہر جلد کے آخر میں کم و بیش ۱۵ یا ۱۸ صفحات پر مشتمل ماخذ و مراجع کی تفصیلی فہرست موجود ہے۔ اور یہ فہرست اس انداز سے مرتب کی گئی ہے کہ صرف اس کو پڑھ کر ہی عام قاری کئی باتیں معلوم کر سکتا ہے۔ مثلاً:

۱۔ مستند (مشہور و غیر مشہور) فقہیر کون کون سی ہیں؟ لکھنے والا کون ہے؟ اور کس دور کا ہے؟ وہ فقیر کب چھپی؟ کہاں سے چھپی؟
۲۔ حدیث شریف کی معتد (معروف و غیر معروف) شروح کونسی ہیں؟ لکھنے والا کون ہے؟ کس دور کا ہے؟ وہ شرح کب اور کہاں سے چھپی؟

۳۔ علم حدیث پر معروف کب کونسی ہیں؟ کون سی کس محدث نے لکھی؟ کب اور کہاں سے چھپی؟

۴۔ علم فقہ پر علماء احناف کی اہم کتابیں کون سی ہیں؟ علماء شافعیہ کی اہم تصانیف کون سی ہیں؟ علماء مالکیہ کی اور علماء حنابلہ کی اہم تصانیف کون سی ہیں؟ علماء شیعہ کی فقہ و حدیث پر کون سی تصانیف ہیں؟ کتاب کا پورا نام کیا ہے؟ کس منہ میں کہاں سے طبع ہوئی؟ الفرض معلوم معلوم و ثنوں (اسماء الرجال) لغت ’سیرت‘ عقائد و کلام اصولی حدیث اور اصول فقہ وغیرہ پر اہم تصانیف کے

بارے میں تعدادی معلومات کے لیے شرح صحیح مسلم کی فہرست ہی کافی ہے۔

دوسری اہم بات قاری کو یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس کتاب کے آخر میں اُمّیہ فہرست دیکھ رہا ہوں اس کتاب میں کسی قدر کتب و تصنیف کی طرف رجوع کیا گیا اور انہیں غرض نظر رکھا گیا ہے اور یہ کہ اس کتاب کے مندرجات کس قدر قابل اعتناء و مضبوط محکم اور مستند ہیں۔ ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کتاب کے مصنف علام نے کتنی ہوشیاری سے لکھے اور اہل سنت سے لے کر غیر مقلدین و یوہندی اور اہل تشیع تک کی کتب کے حواہج و مندرجات کے ساتھ دلیل و برہان منگھوڑا کر فرمائی ہے۔ فجزاہ اللہ عنا وعن جمیع المسلمین۔

شرح صحیح مسلم اور ماخذ و مراجع کی تعداد

زیر بحث عنوان کی مناسبت سے آخر میں اعلیٰ طور پر یہ تحریر کرنا مناسب سمجھتا ہوں کہ شرح صحیح مسلم میں جن کتب تفسیر و حدیث و فقہ و غیرہ کو ماخذ بنایا گیا ہے ان کی تعداد کتنی ہے؟ تا کہ شرح صحیح مسلم کا مقام اس حیثیت سے مزید واضح ہو جائے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

کتب احادیث: ۵۵۰۔ کتب تفسیر: ۳۰۰۔ شروح حدیث: ۴۰۰۔ کتب اسامیہ الرجال: ۲۰۰۔ کتب لغت: ۲۲۰۔ کتب فضل و سیرت: ۴۰۰۔ کتب فقہ حنفی: ۸۲۰۔ کتب فقہ شافعی: ۱۱۰۔ کتب فقہ مالکی: ۸۰۔ کتب فقہ حنبلی: ۹۰۔ کتب فقہ ظاہریہ (غیر مقلدین): ۵۰۔ کتب مذاہب اربعہ: ۶۰۔ کتب شیعہ: ۳۰۰۔ کتب عقائد و کلام: ۳۰۰۔ کتب اصول حدیث: ۱۶۰۔ کتب اصول فقہ: ۱۱۰۔ متفرقات (کم و بیش): ۶۵۰۔

شرح صحیح مسلم کے مندرجات اور ہر جلد کے آخر میں مختلف فہرست ماخذ راقم کی مذکورہ تمام باتوں پر واضح دلیل ہے۔ من شاء الاطلاع فليرجع اليہ۔

صحیح مسلم کی ہر کتاب کا تحقیقی تعارف

شرح صحیح مسلم کو دیگر شروح حدیث کے درمیان اس اعتبار سے بھی نمایاں مقام حاصل ہے کہ اس میں صحیح مسلم شریف کی ہر کتاب (کتاب الامان، کتاب المصلوٰۃ، کتاب اللہ و غیرہ) کا ابتداء نہایت جامع اور تحقیقی تعارف پیش کیا گیا ہے۔ میرے پیش نظر جو شروح حدیث ہیں ان میں سے ہر ایک کا اسلوب الگ ہے۔

دیگر شروح حدیث اور شرح صحیح مسلم کا اسلوب

مراۃ شرح مشکوٰۃ میں مفتی احمد یار خان عسکری رحمہ اللہ کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کسی بھی کتاب کے آغاز میں اس کتاب کے عنوان کی مختصر لغوی اور اصطلاحی اور اعرابی تشریح فرمادیتے ہیں۔ بعض اوقات فقہی تشریح بھی فرمادیتے ہیں۔ مزید القاری شرح صحیح البخاری میں مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا اسلوب مراۃ سے بلند ہے۔ آپ بعض اوقات صحیح بخاری کی کسی کتاب کا تفصیلی تعارف پیش کرتے ہیں جیسے کتاب الامان۔ اور بعض اوقات زیادہ تفصیل نہیں فرماتے۔ لیکن بہر حال تعارف کو واضح کر کے پیش کرتے ہیں۔ ایضاً بخاری کا انداز بھی تقریباً مزید القاری کی طرح ہے۔ کہیں بہت زیادہ تفصیل تعارف پیش کیا گیا ہے، کہیں اختصار کے ساتھ۔ ان شروح میں فیوض المبارکی کا انداز سب سے بہتر ہے۔ اس میں متعدد مقامات پر باب کے تعارف میں "فوائد و مسائل" کا عنوان قائم کر کے فقہی مسائل کو با تفصیل اور عام فہم انداز میں بیان کیا گیا ہے۔

شرح صحیح مسلم کا اسلوب ان سب سے منفرد اور علیحدہ ہے۔ کم و بیش ہر کتاب کا تعارف اس انداز سے پیش کیا گیا ہے کہ پڑھنے والا اس کتاب کے آغاز سے پہلے ہی اپنے ذہن میں معلومات کا ایک جامع "مرتبہ" اور مدلل ذخیرہ جمع کر لیتا ہے۔ چنانچہ اس شرح میں صحیح مسلم کی کسی بھی کتاب کا تعارف درج ذیل طریقے سے پیش کیا گیا ہے۔

(۱) کتاب کے عنوان کی مستدلغات کی روشنی میں باحوالہ تحقیق (۲) اس عنوان کے متعلق قرآن حکیم کی متعدد آیات مع ترجمہ (۳) مستند کتب حدیث سے احادیث کا ترجمہ اور باحوالہ عظیم ذخیرہ (۴) عنوان کے متعلق اکثر و بیشتر مستند کتب فقہ سے حواہجیات کے ساتھ فقہی احکام۔ بسا اوقات مذاہب اربعہ کا مدلل اور باحوالہ عبارات کے ساتھ واضح بیان۔ کتاب کے عنوان کا اس نچ پر تحقیق اور تفصیلی تعارف کسی اور شرح میں نظر نہیں آتا۔ بطور مثال چند کتابوں کے عنوانات کا اجمالی تعارف ملاحظہ فرمائیے۔

صبح مسلم کی ہر کتاب کے حقیقی تعارف پر شرح صبح مسلم سے چند مثالیں

کتاب المظاہرۃ: (۱) لغت کی مستند کتاب "تاج العروس" کی روشنی میں طہارت کے لغوی معنی کی تحقیق (۲) طہارت کے متعلق قرآن حکیم سے ۳۳ آیات مع ترجمہ و مختصر فقیر (۳) طہارت سے متعلق صحیح بخاری، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، طحاوی اور دیگر مستند کتب حدیث سے تقریباً ۱۲۳۴ احادیث مکمل حوالہ اور ترجمہ کے ساتھ (۴) امام غزالی علیہ الرحمۃ کی تصنیف لطیف ایضاً العلوم کی روشنی میں طہارت کے مراتب اور درجہات کا بیان۔ (ج ۱ ص ۸۴)

کتاب الزکوٰۃ: (۱) نہایت اور عمدۃ القاری کی روشنی میں زکوٰۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی (۲) قرآن حکیم کی مختلف آیات اور احادیث رسول ﷺ کی روشنی میں زکوٰۃ کی ۲۲ حکمتیں (۳) صحیح احادیث مبارکہ اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کی روشنی میں فرضیت زکوٰۃ کی تاریخ (۴) کس مال پر کتنی زکوٰۃ ہے؟ چاروںوں کی زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے گی؟ فقہ کی صورت میں مکمل تفصیل (۵) قرآن حکیم کی آیات اور صحیح احادیث کی روشنی میں زکوٰۃ کی اہمیت (۶) نظام زکوٰۃ کی مرکزیت کا بیان (ج ۲ ص ۸۷)

کتاب الاطعمۃ: (۱) مفردات امام راغب کی روشنی میں احکام کا لغوی اور شرعی معنی (۲) فقہ حنفی کی مستند کتاب بدائع کی روشنی میں احکام کی تفسیر اور اقسام (۳) شرح مسلم للنووی کی روشنی میں احکام کے متعلق مذاہب اربعہ (۴) عمدۃ القاری کی روشنی میں احکام سے متعلق احکام کا نظریہ (۵) رمضان کے اخیر عشرہ کا احکام جو کہ سنت مذکورہ ہے اس کی شرائط وغیرہ سے فقہاء نے بحث کی، شارح کی شرح المہذب للنووی کی روشنی میں تحقیق (۶) امسوط للسرہنی کی روشنی میں فرض احکام کے احکام (۷) بدائع الصنائع کی روشنی میں مکمل احکام کے احکام (۸) گری کی وجہ سے احکام میں حسل کے حکم کی تفصیل (۹) بدائع عالمگیری اور ہدایہ کی روشنی میں صحت احکام کی شرائط (۱۰) احکام کے وقت آغاز اور دیگر امور کی تفصیل۔ (ج ۲ ص ۲۰)

کتاب المہجوع: (۱) المفردات اور التاج العروس کی روشنی میں صبح کا لغوی اور شرعی معنی (۲) صبح و شہاد کے حوالہ سے نظام سرمایہ داری اور نظام اشتراکیت کا تعارف (۳) نظام سرمایہ داری کو پروان چڑھانے میں سود کا کردار (۴) سود کے اختصاصی نظام کو ختم کرنے میں اسلام کی ہدایات (قرآن و حدیث کی روشنی میں) (۵) نظام سرمایہ داری کو پھیلانے میں احکام زینہ طوائف اور جملی اشیاء کا کردار (۶) ان تمام خامیوں کی روک تھام کے لیے اسلام کی ہدایات (قرآن و حدیث کی روشنی میں) (۷) سوشلزم اور کمیونزم کا نقطہ امتداد اور ان میں فرق (۸) سوشلزم کی محسوس طبقاتی مساوات اور اس کے مقابلہ میں اسلام کی اصولی مساوات (۹) سوشلسٹ نظام کی ذلت پر غور۔ (ج ۳ ص ۹۲)

کتاب الجہاد والسمیر: (۱) تاج العروس کی روشنی میں جہاد کے لغوی معنی کی تحقیق (۲) احکام، شوافع، مالکیہ اور حنبلیہ کی مستند کتب، عمدۃ القاری، بدائع الصنائع، حیاتہ حج، القدیر، فتح الباری، اکمال الکمال، المعجم اور کشف القناع کی روشنی میں جہاد کا شرعی معنی (۳) امسوط للسرہنی کی روشنی میں فرض جہاد کے تاریخی مراحل کی تفصیل (۴) احکام، شوافع، مالکیہ اور حنبلیہ کی مستند کتب سے

جہاد کی اقسام میں چاروں ائمہ کے مسلک کی وضاحت (۵) جہاد کب فرض میں ہوتا ہے اور کب فرضی کہلاتا ہے؟ (۶) فتویٰ عالمگیری کی روشنی میں جہاد کے مباح ہونے کی شرائط (۷) علامہ ابن قدامہ حنبلی کی معروف کتاب ”المغنی“ سے وجوب جہاد کی شرائط۔

(ج ۵ ص ۲۳۸)

کتاب الاثریۃ: (۱) لغت کی مستند کتب لسان العرب، تاج العروس اور اقرب المود کی روشنی میں خبر کا لغوی معنی (۲) خبر کی حرمت پر قرآن حکیم اور ماہر اہل احادیث مجتہدین سے دلائل (۳) تفسیر قرطبی کی روشنی میں تحریم خبر کی تاریخ (۴) المغنی کی روشنی میں خبر اور دیگر نشاء اور مشروبات سے متعلق مذاہب فقہاء اور اہل ان کے دلائل (۵) در مختار اور فتاویٰ عالمگیری کی روشنی میں امام اعظم کا نظریہ (۶) ہادیہ کی روشنی میں خبر کے متعلق معروف ۱۱۰ احادیث کا بیان (۷) وہ نشاء اور مشروبات جو غرض ہوں ان کی عقل مقدار کے جواز پر قرآن کریم اور ۸ مستند کتب احادیث سے دلائل (۸) جس مشروب کی تیاری سے نہ خدا خدا ہو اس میں پانی پلانے کے بعد اس کو پینے کے جواز پر تقریباً ۱۶ کتب حدیث سے استدلال (۹) فتاویٰ شامی اور اہل سواد کی روشنی میں نیکی کی تعریف، نبیہ شدہ اور غفلت کے عدل ہونے پر اختلاف کے دلائل کی تفصیل (۱۰) عمدۃ القاری کی روشنی میں حدیث ”ما اسکو بکثیرہ فلفیلہ حرام“ کی تحقیق (۱۱) بھنگ کا لغوی معنی (تاج العروس کی روشنی میں) اور اس کے نقصات (۱۲) علامہ کی روشنی میں (۱۳) احتیاط شوافع مالکیہ اور حنبلیہ کی مستند کتب سے بھنگ کے شرعی حکم کی تفصیل اور مذاہب ائمہ (۱۴) حدیث اور افیون کی تحقیق (۱۵) مالکوں کا شرعی حکم (۱۶) تمباکو نوشی کی قصیدات (اس کی تاریخ، نقصانات، خواہش میں تمباکو نوشی کے معر اثرات) (۱۷) تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء، احتیاط، فقہاء شافعیہ، فقہائے مالکیہ اور فقہائے حنبلیہ کا موقف، تمباکو نوشی کے متعلق مصری علماء کی تحقیق، شارح کی تحقیق اور موقف (۱۵) اہل کول اور اسپرٹ کی تحقیق (۱۶) ایلیہ پینک اور پینے پر فیہ مزاد اہل کول کی عقل مقدار کے جواز کی تفصیل۔ (ج ۶ ص ۴۳۳ تا ۴۳۴)

کتاب العلم: (۱) علماء اور متکلمین کے موقف کے مطابق علم کی تعریف (۲) محدثین کی اصطلاح میں علم کی تعریف (۳) روح المعانی، عمدۃ القاری، البیہار الرائق، تاج العروس، مختصر المعانی اور دیگر مستند کتب کے حوالہ جات کے ساتھ مروجہ علوم دینیہ کی تعریفات (۴) قرآن حکیم سے ۱۱۰ آیات مبارکہ اور مستند کتب حدیث سے کم و بیش ۱۳۳ احادیث کی روشنی میں علم کی فضیلت (۵) جامع الترمذی، عمدۃ القاری، تفسیر کبیر، تفسیر بیضاوی اور روح المعانی کی روشنی میں ”الصلحاء ورفلہ الانبیاء“ کی تحقیق (۶) ۱۱۶ احادیث مبارکہ کی روشنی میں اہل علم کے فضائل اور اخروی درجات اور ۱۶ احادیث مبارکہ کی روشنی میں اہل علم کے حقوق کا بیان (۷) احادیث صحیحی روشنی میں اہل علم کے اختلاف کا باعث رحمت اور نیر ہوتا (۸) طلب علم کے متعلق بعض مشہور احادیث کی تحقیق (۹) ۱۹ احادیث مبارکہ کی روشنی میں اہل علم کو تحذیر اور نصیحت۔ (ج ۷ ص ۷۲ تا ۷۳)

راقم نے اس شرح کے تفوق اور برتری کو ثابت کرنے کے لیے شرح صحیح مسلم کی سات جلدوں کی مناسبت سے سات مثالیں پیش کرتے پر اکتفا کیا ہے ورنہ اس شرح کے تمام حقیقی تفارقات جمع کرنے کی صورت میں ایک مکمل کتاب تیار ہو سکتی ہے۔

مذکورہ سات مثالیں فقہاء اجمالی خاکہ کی فصل میں، میں نے پیش کی ہیں جن کی روشنی میں بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ دیگر شرح حدیث اور اس شرح کے درمیان کیا فرق ہے؟ اور یہ کہ اس شرح میں احادیث مبارکہ پر گفتگو سے قبل کتاب کے عنوانات کا کس قدر ہمہ گیر انداز میں تفصیل، تنقیح اور تحقیق و تدقیق کے ساتھ مفصل اور سیر حاصل تفاوت پیش کیا گیا ہے۔

دعا کے ضرر اور بددعا

ہمارے ہاں عام طور پر شاعرین یا اور دیگر صاحبان تصنیف اپنی کتب میں جب رسول اللہ ﷺ کی کسی کے خلاف دعا ذکر

کرتے ہیں تو اسے ”بدعا“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً نکاح کے لیے حضور ﷺ نے بدعا فرمائی یا نکاح کے لیے حضور ﷺ نے بدعا نہیں فرمائی۔

مشکوٰۃ المصابیح: ”باب فی اخلاقہ و حسناتہ ﷺ“ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کیا گیا:

یا رسول اللہ ﷺ: ادع علی المشرکین قال انی لم ابعث لعلنا و انما بعثت رحمة.

اس حدیث شریف کا ترجمہ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

عرض کیا گیا: یا رسول اللہ ﷺ! شرکین پر بدعا کیجئے، فرمایا: میں بدعا کرنے والا نہ بھیجا گیا، میں تو رحمت ہی بھیجا گیا ہوں۔ (مرآۃ المناجیح ج ۲ ص ۷۲ مطبوعہ دار القرآن لاہور)

حج بخاری: کتاب العلم کی ایک حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ عورت جب پانی (مٹی) کو کچے تو حسل کرے۔ یہ سن کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنا چہرہ چھپا لیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا عورت کو بھی احکام ہوتا ہے؟ فرمایا:

نعم! لربما یمنک لہم شبہا الولد.

ہاں ہوتا ہے۔ تمرا ہاتھ گرد آلود ہو۔ (اگر ایسا نہ ہو) تو پھر (حج بخاری ج ۱ ص ۲۳) بچہ ماں سے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے۔

اس حدیث شریف میں حضور ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: ”ربما یمنک“۔ اس کی شرح کرتے ہوئے صاحب نزہۃ القاری لکھتے ہیں: یہ جملہ بدعا اور زجر کے لیے ہے الخ۔ (نزہۃ القاری ج ۱ ص ۳۹۶)

صاحب ایضاح البخاری اس جملہ کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ جملہ بدعا کا ہے لیکن بدعا مراد نہیں ہوتی۔

(ایضاح البخاری ج ۲ ص ۵۱)

اسی طرح جب حضور ﷺ نے کفار کے نام لے کر فرمایا:

اللھم علیک بقومیش اللھم علیک بقومیش اے اللہ! تو قریش کی گرفت فرما۔ اے اللہ! تو قریش کی اللھم علیک بھمچرو بن ہشام و عبید بن ربیعہ و گرفت فرما۔ اے اللہ! تو عمرو بن ہشام و عبید بن ربیعہ و شیبہ بن ربیعہ و الولید بن عبیدہ و ابی معیط اور عمارہ بن ولید کی عقیقہ بن ابی معیط و عمارہ بن الولید. گرفت فرما۔

(حج بخاری ج ۱ ص ۷۷)

اس مقام پر بھی شارحین نے یہی لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدعا فرمائی۔ (لحوض المباری شرح بخاری ج ۱ پارہ ۱ ص ۷۷)

شرح صحیح مسلم کا مقام

ان تمام شروع کے درمیان شرح صحیح مسلم کا یہ عظیم الشان امتیاز ہے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کی کسی کے خلاف دعا کو کہیں بھی ”بدعا“ کے الفاظ سے تعبیر نہیں کیا گیا۔ جہاں کہیں بھی ایسا موقع آیا ہے وہاں دعائے ضرر کا لفظ استعمال کیا گیا ہے یا کوئی اور ایسا لفظ جو آپ ﷺ کے زیادہ سے زیادہ شاہانِ شان ہو۔ چنانچہ شارح اس حوالے سے اپنا موقف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے جو بعض مواقع پر کچھ مشرکوں کے لیے دعائے ضرر فرمائی ہے اس کو بدعا سے تعبیر کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کی طرف کسی بھی اعتبار سے لفظ بدعا کا استعمال کرنا صحیح نہیں ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۰۲)

اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے جلد خاکس میں لکھتے ہیں:

واضح رہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو احزاب کی فکست اور ان کے قدم اکڑنے کی دعا فرمائی ہے اس کو بدعا کہا جائز نہیں ہے اور ایسا کہنا رسول اللہ ﷺ کی سخت توہین ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا کوئی قول یا فعل ”بد“ نہیں ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتُوءًا عَظِيمًا۔

بے شک اللہ کے رسول (ﷺ) میں تمہارے لیے حسین (احزاب ۴۷) نمونہ (عمل) ہے۔

اللہ تعالیٰ تو رسول اللہ ﷺ کے افعال کو حسین فرمائے اور کوئی شخص آپ کا اسحق ہو کر آپ کے کسی فعل کو ”بد“ کہے یہ نہایت بے ادبی اور سخت توہین ہے۔ جس شخص نے بھی آپ ﷺ کی کسی دعا کو بد کہا اس کو تو پر کرنی چاہیے۔ اس قسم کی دعاؤں کے لیے باہوم دعائے ضرر کہا جائے یا باخواسی ترجمہ کیا جائے ”شنا“ آپ ﷺ نے دعا فرمائی ”اللھم علیک باہمی جھل“۔ تو یوں ترجمہ کیا جائے: آپ نے دعا فرمائی اے اللہ تو ایسا جھل کو پکڑا آپ نے ایسا جھل کی گرفت کے لیے دعا فرمائی۔ اسی طرح یہاں ترجمہ کیا جائے کہ آپ نے مشرکین کی جماعتوں کی فکست کی دعا فرمائی۔ عام طور پر مترجمین اس قسم کے کلمات کا ترجمہ ”بدعا“ کرتے ہیں۔ بعض معاصرین نے بھی اس قسم کے کلمات کا ترجمہ بدعا کیا ہے۔ العیاذ باللہ۔ رسول اللہ ﷺ کا ہر قول اور ہر فعل بد ہونے سے پاک اور بری ہے۔ بعض معاصرین لکھتے ہیں: جناب رسول اللہ ﷺ نے کفار کے لیے بدعا فرمائی۔ نیز لکھتے ہیں: جناب رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے روزشروں کے لیے بدعا کی۔ اور لکھتے ہیں: ابو جہل بن ہشام عقبہ بن ربیعہ شیبہ بن ربیعہ ولید بن عقبہ امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط کے لیے بدعا کی۔ (تفہیم القرآن ج ۴ ص ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶)

بعض معاصرین اور ایسے تمام مجتہدین پر لازم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے افعال حسد کو بد کہنے سے تو یہ کریں اور اپنی تصانیف سے ان کلمات کو نکال دیں۔ (شرح صحیح مسلم ص ۵ ص ۳۰۰)

شرح کی اس عبارت کی روشنی میں یہ طور پر کہا جاسکتا ہے کہ شرح صحیح مسلم نے جہاں اپنے قارئین کو تحقیق و تدقیق اور اجتہاد کی کھن راہوں کے نشیب و فراز سے آگاہی بخشی، قریش آمدہ مساک کے مل کی طرف مگر کے دھارے کو سوڑا فرمایا نہ یہ (علی صاحبہ السلام وانیہ) سے استخراج مسائل کا جلیقہ سمجھا یا دل و دماغ کے مستور اور محجوب گوشوں کو بے نقاب کر کے انہیں وسعت بخشی وہاں یہ بھی سمجھا دیا کہ جناب رسالت مآب ﷺ کی بارگاہ کا کیا ادب اور احترام ہے؟ آپ ﷺ سے جن چیزوں کو نسبت حاصل ہو چکے ان کا کیا مقام اور مرتبہ ہے۔ ”لنصو ما للہ ورسولہ ونعز وہ و نوقر وہ“ کا دائرہ کس قدر وسیع ہے۔

عبارت مذکورہ کے خط کشیدہ جملے بھی بہت قابل غور ہیں ان میں کس قدر مدق و محبت کا قلب ہے کس قدر لذت اور مفاسد ہے اس کو چھیننے والی شخص محسوس کر سکتا ہے جس کا دل محبت رسول ﷺ سے سرشار ہو مجھ جیسے نا آشنا تو ان جملوں پر محض داد ہی دے سکتے ہیں۔

شرح صحیح مسلم کی شہرت و مقبولیت

کسی بھی کتاب کا یہ پہلو بھی کس قدر تابناک اور قابل رشک ہوتا ہے کہ وہ مصنف کی زندگی میں اس کی نگاہوں کے سامنے ہی شہرت اور مقبولیت کے مرتبہ کو پہنچ جائے۔ کئی کتابیں ہمارے سامنے ایسی موجود ہیں جو کبھی گئیں، چھاپی گئیں اور پڑھی گئیں، لیکن ایک مرتبہ کے بعد قارئین کی بے رشتی نے اس کتاب کو دوبارہ چھپنے کا موقع نہ دیا۔۔۔ کئی کتابیں ایسی ہیں جو اوقاف اور مشکل ترین اسلوب بیان کے باعث پہلی مقبولیت کے مرتبہ کو نہ پہنچ سکیں۔۔۔ کئی کتابیں ایسی ہیں جو اپنے حقیقتاً معاندانہ اور جارحانہ انداز بیان کے

باعث قارئین کے عقیدہ مزاج، اہل علم اور سچے ہوئے طبقہ سے دور رہیں۔ انفرض کسی بھی کتاب کی شہرت اور مقبولیت کو گھٹانے کے جتنے اسباب ہو سکتے ہیں ان سب کی مثالیں ہمارے سامنے موجود ہیں۔ خواہ وہ تقاسیر کی فصل میں ہو، شروح حدیث کی فصل میں ہو یا کسی اور فصل میں ہو۔ اس کے برعکس ہمارے ہاں ایسی کتابوں کی بھی کمی نہیں جو موثر مدلل اسلوب بیان، مستدرجات کی وسعت، انداز بیان کے اعتدال، قارئین کی فراوانی رحبت اور شدت اشتیاق کے باعث بار بار طبع ہوئیں، چرچیں گئیں، مقبول ہوئیں، معروف ہوئیں اور دیکھتے ہی دیکھتے قارئین کا ایک وسیع ترین حلقہ تیار ہو گیا۔۔۔۔۔ انہی کتابوں میں ایک کتاب 'شرح صحیح مسلم' بھی ہے۔

اس شرح کا مطالعہ کرنے والوں پر یہ حقیقت غلی نہیں ہے کہ شرح صحیح مسلم کا اسلوب بیان انتہائی کمال اور سلیس ہونے کے ساتھ ساتھ باوقار اور مجیدہ بھی ہے، 'تصحب' غلو، مبالغہ آرائی اور جارحیت جیسی مذموم صفات اس میں دور دور تک نظر نہیں آتیں، دلائل و براہین سے اس کا دائرہ لبریز ہے، موضوعات و مشمولات بہت وسیع اور کشادہ ہیں۔ آیات قرآنیہ کی تفسیر، احادیث نبویہ کی شرح اور مسائل فقہیہ سے لے کر جدید مسائل کے موضوعات اس شرح کا خاصہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دیگر اردو شروح حدیث کے مقابلہ میں اس شرح نے شہرت و مقبولیت بھی زیادہ پائی۔ بالخصوص اہل علم و اہل فکر اور مجیدہ مزاج قارئین نے اسے بہت سراہا اور پسند کیا، نیز کراچی، کراہیہ سے پاکستان اور پاکستان سے نکل کر بیرون ممالک بھی اس شرح نے اپنا پیغام پہنچایا۔ بلاشبہ یہ شارح کی بہت بڑی خوش نصیبی ہے کہ ان کی زندگی میں ان کے سامنے شرح صحیح مسلم کے کئی ایڈیشن طبع ہو کر ملک اور بیرون ملک پہنچ گئے۔ (مارکیٹ میں اس وقت نوں ایڈیشن چل رہا ہے)

جلد اول کے آغاز میں خود شارح صحیح مسلم، اللہ عزوجل کے اس عظیم احسان کا اعتراف اور اس پر شکر ادا کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں نے جب شرح صحیح مسلم کو بہت تفصیل کے ساتھ لکھنا شروع کیا تھا تو بعض دوستوں نے کہا آپ مختصر لکھتے تو یہ مکمل ہو جاتی، پتا نہیں، مرد وفا کرے یا نہ کرے اور اس کی تکمیل ہو سکے یا نہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا بے پایاں احسان ہے کہ شرح صحیح مسلم نہ صرف یہ کہ میری زندگی میں مکمل ہوئی بلکہ طبع ہوئی اور اس کے کئی ایڈیشن نکل گئے۔ اور برصغیر پاک و ہند کے علاوہ یورپ، امریکہ اور افریقہ کے دور دراز علاقوں تک یہ کتاب پہنچی گئی اور اس کتاب کو پڑھا گیا اور ہر طبقہ میں اس کی پڑائی ہوئی۔ (شرح صحیح مسلم، ص ۳)

شارح کا یہ دعویٰ کہ "برصغیر پاک و ہند کے علاوہ یورپ، امریکہ اور افریقہ کے دور دراز علاقوں تک یہ کتاب پہنچی گئی" اس کی تصدیق و تائید کے لیے قائد اہل سنت حضرت علامہ مولانا شاہ احمد نورانی صدیقی مدظلہ العالی کے درج ذیل تاثرات ملاحظہ ہوں:

قائد اہل سنت امام نورانی کی تصدیق و تائید

میں ملک سے باہر بہت سے مقامات پر جا تا رہا ہوں، ابھی حال ہی میں اپنے بعض احباب اور دوستوں کے ساتھ کینیڈا بھی گیا تھا۔ اس مرتبہ مجھے تعجب ہوا، جب میں کینیڈا کے شہر "دون کاؤور" گیا۔ "دون کاؤور" کینیڈا کا آخری کونا ہے جو سویٹک اوٹن کے کنارے پر واقع ہے۔ اس مرتبہ جب میں گیا تو ایک صاحب نے مجھے اپنے گھر پر کھانے کے سلسلے میں مدعو کیا تو مجھے وہاں یہ دیکھ کر انتہائی خوش اور مسرت ہوئی کہ دنیا کے اس کنارے پر شیخ الحدیث و تفسیر حضرت علامہ غلام رسول سعیدی کی شرح صحیح مسلم اس مگر میں موجود تھی۔

یہ اگست کا واقعہ ہے اور ابھی خبر میں میں ناروے گیا۔ ناروے شمال کی طرف سے دنیا کا آخری کونا ہے۔ اس ملک میں بھی کوئی مسجد نہیں تھی۔ ورلڈ اسلامک مشن (ناروے) نے چار پانچ سال کی جدوجہد کے بعد اپنی زمین خرید کر میناروں اور مسجد والی پہلی مسجد بنائی۔ اسی سال خبر میں اس مسجد کا افتتاح تھا۔ مسجد کے ساتھ ایک عظیم الشان لائبریری بھی تھی۔ مجھے یہ دیکھ کر انتہائی خوش ہوئی کہ دنیا

کے اس کنارے پر بھی لاجپوری میں جہاں اک طرف پروفیسر شاہ فرید الحق صاحب کا ترجمہ کنز الایمان انگریزی زبان میں موجود تھا تو دوسری طرف ماشاء اللہ حضرت علامہ غلام رسول سعیدی صاحب کی شرح صحیح مسلم بھی وہاں موجود تھی۔

(صدارتی خطاب ۱۹ شعبان المعظم ۱۴۰۰ھ ۲۷ دسمبر ۱۹۹۷ء، پیر ۱۵ دسمبر ۱۹۹۷ء، کراچی، تقریب تعارف و پاس "قیان بالقرآن") (ماخوذ از حیات سعید ملت، مؤلف مولانا محمد ناصر خان دہلوی)

اقتباسات از تاثرات مشائخ

شرح صحیح مسلم کو اس حیثیت سے بھی امتیازی شان حاصل ہے کہ اس کے بارے میں ملک اور بیرون ملک کے مشہور علماء و مشائخ نے اپنے گرانقدر علمی اور فکری تاثرات کا تحریری اظہار فرمایا ہے۔ میرے نزدیک ان علماء و مشائخ کے مختصر تاثرات بھی میری تفصیلی بحث پر بہت فائق اور بلند درجہ کے حامل ہیں۔ بعض تاثرات وہ ہیں جو شرح صحیح مسلم کی مختلف جلدوں کے آغاز میں چھپے ہوئے ہیں اور بعض وہ ہیں جن کا اظہار شرح صحیح مسلم کی تعارفی تقریب میں علماء نے فرمایا اور وہ مختلف اخبارات میں چھپے۔ پہلے ہم ان ہم تاثرات کے اقتباسات پیش کر رہے ہیں جو شرح صحیح مسلم کے آغاز میں موجود ہیں اس کے بعد اخبارات میں چھپنے والے تاثرات اور اخباری بیانات پیش کریں گے:

مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ
(مہتمم دارالعلوم ندوۃ العلماء کراچی و جنس وفاقی شریعت عدالت پاکستان)

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی و سلمہ و آلہ و سلم

ذوالحجہ واکرم حضرت علامہ غلام رسول سعیدی زیت مکارم، علیل القدر محدث، فقیہ مدرّس، خطیب اور صاحب طرز مصنف و محقق ہیں آپ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں آپ کے فاضل تلامذہ جو پاکستان اور بیرون پاکستان اسلام کی خدمت میں مصروف ہیں اور آپ کی گرامی قدر تصانیف جو دنیا کے گوش گوشہ میں پھیل چکی ہیں آپ کا بہترین تعارف ہیں۔

فقیر نے اپنی گونا گوں مصروفیات کے باعث اس شرح کو مکمل نہیں پڑھا ہے، مگر بطور ضرورت اس کے اہم مقامات سے استفادہ کا شرف ضرور حاصل کیا ہے۔ دوران مطالعہ جو خوبیاں اس کی ابھر کر سامنے آئی ہیں وہ یہ ہیں:

- (۱) فقہ حنفی پر احادیث سے استدلال اور اس کی ترجیح کے دلائل۔
- (۲) اختلافی مسائل میں علمی انداز نگارش۔
- (۳) جدید مسائل کی تحقیق اور ان پر بھرپور علمی تبصرے۔
- (۴) پوری کتاب وچھپدہ خالص علمی اور تحقیقی مواد پر مشتمل ہونے کے باوجود سلاسل بیان اور ادبیات تحریر کے باعث انتہائی دلچسپ اور دل آویز ہے۔

(۵) ایک بالغ نظر محقق اپنے حوالہ صریح کی تحریروں سے سب خبر نہیں رہ سکتا، علامہ نے معاصرین کی مختلف تحریروں کا متیق مطالعہ کیا ہے اور ان پر بہرہ برداشت (ذخیرے کے ہیں) جس حدیث پر کلام کیا ہے، سیر حاصل کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۳)

علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ (شارح صحیح بخاری و شیخ الحدیث دارالعلوم حزب الاحناف لاہور)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمده و نصلى على رسولہ الكريم

شرح صحیح مسلم مفتی عمر حضرت علامہ غلام رسول صاحب سعیدی زید محمد کی عظیم و جلیل القدر تالیف ہے جہاں تک میرے علم و نظر کا تعلق ہے ابھی تک صحیح مسلم کی اردو میں ایسی جامع شرح میری نظر سے نہیں گزری۔

میری نظر میں شرح صحیح مسلم، علم و عرفان اور تحقیق و تدقیق کا خزینہ ہے علامہ موصوف نے محنت کی ہے اور واقعی محنت کی ہے اور مسائل جدیدہ پر میر حاصل تہرہ فرمایا ہے۔ علامہ موصوف نے جن بعض مسائل میں علامہ حاضر اور ماضی سے اختلاف کیا ہے تو یونہی نہیں کیا بلکہ تحقیق و تفتیش کو لاکھ و ہزارین سے مزین کر کے پیش کیا ہے مسائل فروغیہ خصوصاً مسائل جدیدہ میں اہل علم کی دواؤں کا ہونا کچھ عجیب کی بات نہیں ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اگر ان کی تحقیق سے کسی کو اختلاف ہے تو محض فتویٰ کی زبان سے نہیں بلکہ دلائل شریعہ کی رو سے تنقید و تبصرہ کیا جائے تاکہ تصویر کے دلوں رخ سامنے آ جائیں۔ عباد میں حضرت علامہ موصوف نے شرح صحیح مسلم تالیف فرما کر علماء و طلباء و مدرسین اور عام مسلمانوں کے لیے فہم و تفہیم حدیث کا ایک دروازہ کھول دیا ہے میری دعا ہے کہ مولانا قاضی جلال محمد اپنے طیب و طاہر مقدس رسول ﷺ کے فضل شرح صحیح مسلم کو مسلمانوں کے لیے جتنا نور بنائے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۲)

علامہ مفتی فیض الرحمن مدظلہ العالی (مہتمم دارالعلوم نعیمیہ کراچی و چیئرمین مرکزی رابیت ہلال کبکٹی پاکستان)

میں دورانہ تصنیف مصنف سے انتہائی گہری قرب کی بناء پر شرح صدر کے ساتھ بیابانک دلی یہ عرض کرنے کی جرات کرتا ہوں کہ اس کتاب کی تعریف اور تہنیت و تہنید کے دوران مصنف کا انداز فکر سو فیصد معروضی رہا ہے۔ بہت سے مسائل پر محقق مطالعے کے باوجود حتمی رائے قائم کرنے سے قفل انہوں نے محاصر اعلیٰ علم سے علمی جادو، خیال اور خدا کرے کا طرچہ کار بھی اختیار کیا ہے کئی مسئلہ ایسے بھی ہیں جن میں حق پر آگئی کے بعد انہوں نے اپنی سابقہ رائے کو تبدیل کیا ہے اور درحقیقت ہر دور میں علامہ حق کا شعور بھی بیکار رہا ہے کہ نقصانیت اور اتانیت کو قبول حق کی راہ میں انہوں نے کبھی حائل نہیں ہونے دیا۔

احادیث کی شرح کے دوران جو کبھی علمی و فقہی مسئلہ زیر بحث آیا مصنف نے اس امر کا التزام کیا ہے کہ اسلامی عقائد و نظریات اور اہل سنت و جماعت کے معمولات کو کتاب و سنت سے ثابت کیا جائے خدا اب اور نبی اور حسب ضرورت فقہ جعفریہ کے موقف کو ان کی اصل مستند اور مسلمہ کتب سے دلائل کے ساتھ نقل کر کے دیا تھا ارشاد نقابلی مطالعے (Comparative Study) کا موقع فراہم کیا ہے اور ہر فرقہ فتنی کی وجوہ ترجیح کو کتاب و سنت سے واضح کیا ہے۔

دور جدید کے ”مجتہدین“ مسائل سے مصنف نے پہلوچی اختیار نہیں کی بلکہ ان کا قرآن و سنت کی روشنی میں دانی ثانی مل پیش کیا ہے۔ یہ امر باعث اطمینان بلکہ دلچسپی بخمار ہے کہ جدید مسائل کا مل پیش کرتے وقت مصنف نامدادی مجددین (Innovators) اور مستشرقین سے مرعوب نہیں ہوئے بلکہ دلائل و براہین سے یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ اسلام قیامت تک کے لیے قابل عمل اور واجب الاتباع دین ہے اور اس میں ایسے جامع اصول ہیں جو نت نئے پیش آنے والے مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ لہذا مصنف نے نئے ”مجتہدین“ مسائل میں تجدید پسندی اور جمود و جمود (Rigidity) یعنی افراط و تفریط دونوں سے ہٹ کر توازن و اعتدال کی راہ کو اختیار کیا ہے اور اسلام کی حقانیت ہمہ گیری اور وسعت پذیری کو دلائل و قصص قرآن و حدیث آحاد صحابہ و تابعین اور اقوال ائمہ سے ثابت کیا ہے۔

بعض معاصرین شراح حدیث کا یہ بھی دھڑ ہے کہ وہ نہایت دیدہ دلیری سے شرح حدیث کے موقع پر بعض اکار کے قول فعل اور محاکمے کو ”ایجاد بندہ“ اور ذاتی و فحشی رائے کے طور پر اصل مافذ و مراجع کا حوالہ دیتے بغیر پیش کر دیتے ہیں۔ یہ طریقہ کار دور حاضر کے مروجہ و مسلط طرز تحقیق کے بالکل منافی ہے کیونکہ یہ ایک طرح کا علمی داہلی سرقت (Literary Theft) ہے جسے عربی ادب میں اتحال (Plagiarism) کہتے ہیں۔

لیکن اللہ تعالیٰ مصنف نے اس کے بالکل برعکس فقہی و اجتہادی مسائل کے بارے میں حقدین و معاصرین کی آراء کو ان کے حوالہ جات کے ساتھ پیش کیا ہے اور جہاں اختلاف رائے کی نوبت آئی ہے وہاں اپنا محاکمہ (Juristic Opinion) صراحت کے ساتھ پیش کیا ہے اور اپنی فقہی و علمی رائے کی برتری کو دلائل سے ثابت کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۸)

علامہ محبت اللہ نوری مدظلہ العالی

(شیخ الحدیث دارالعلوم خلیفہ ربیعہ پشاور)

سید الحدیثین حضرت امام مسلم علیہ الرحمۃ کی شہرہ آفاق تصنیف ”صحیح مسلم“ صدیوں سے اعلیٰ علم میں متداول اور مدارس اسلامیہ میں داخل نصاب ہے۔ اس کی متعدد شروحات لکھی گئیں۔ زیر تبصرہ ”شرح صحیح مسلم“ (اردو) ان شروحات میں ایک گرام قدر اضافہ ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ اسے مواد تحقیق و تدقیق، فقہی مباحث، گرامر فرقوں کے درمیان مسالمت کی بادرالائک تائید اور مسائل مصریہ پر گفتگو کے اعتبار سے آج تک دنیائے حدیث میں ایسی کوئی کتاب تحریر نہیں کی گئی تو بے جا نہ ہوگا۔

یہ کتاب کئی خصوصیات کی حامل ہے۔ متن احادیث کا بڑا طبعی، عمدہ اور رواں ترجمہ حدیث پر فنی بحث قرآن و احادیث آثار و اقوال تابعین سے استدلال، ائمہ اربعہ کے علاوہ دیگر فقہی مذاہب کی توضیح و تشریح کے بعد فقہ حنفی کی ترجیح پر زبردست دلائل اس انداز سے پیش کیے ہیں کہ قاری کو دل کی گہرائیوں سے یہ یقین ہو جاتا ہے کہ فقہ حنفی قرآن و حدیث کا صحیح ترجمان ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ توضیح مسالک اصل متون اور بنیادی مآخذ سے کی گئی ہے۔ علامہ سعیدی کی جو بات بطور خاص پسند آئی وہ آداب رسالت اور خلق و معیت مصطفیٰ (ﷺ) کی چاشنی ہے۔ عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ بڑے بڑے نامور علماء بھی جب بطور محدث کسی حدیث پر بحث کرتے ہیں تو بعض ایسی باتیں ان کے قلم سے نکل جاتی ہیں جن سے اعتراض تو شاید ظہر ظاہر میں رخص ہو جاتا ہو مگر مفسر رسالت کا اہتمام ادا نہیں ہو جاتا ہے مگر علامہ مصوف ایسے نازک مقامات پر اس انداز سے گفتگو کرتے ہیں کہ حدیث کی روح بھی گھر گھر سانسے آ

جاتی ہے اور عظیم مصطفیٰ بھی حریہ اچاگر ہو جاتی ہے۔

اس شرح کو دیگر شروع میں جو چیز متاثر کرتی ہے وہ مصری مسائل پر سیر حاصل منگلو ہے۔

الحمد للہ تعالیٰ علامہ سعیدی نے نزاکتِ وقت کا احساس کرتے ہوئے مسائل مصریہ پر بحث کر کے وقت کی اہم ضرورت کو پورا کیا ہے۔ آپ نے دورِ حاضر کے جدید مسائل پر جن خیالات کا اظہار فرمایا ہے ان کے مآخذ کے لیے علیحدہ ایک مبسوط تحقیقی مقالے کی ضرورت ہے جو اہل علم کا کام ہے۔

مولانا کی تحقیقات سے بعض مقامات پر اختلاف ممکن ہے مگر عقل اور فکری جمود کے اس دور میں اس تحقیقی اور اجتہادی کاوش پر داد دینا بجا بل اور نا انصافی ہوگی۔ (شرح مجسم ص ۵۵ ص ۵۶)

علامہ سید حسین الدین شاہ مدظلہ العالی

(ماتم جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين رحمة للعالمين

عالم النبیین وعلی الہ واصحابہ اجمعین۔

علامہ غلام رسول سعیدی شیخ الحدیث مدظلہ صاحب تصانیف کثیرہ ان خوش نصیبوں میں شامل ہیں جنہیں قسام ازل نے اپنے حبیبِ لیبیب حبیبِ خلق کا نکاتِ محمد رسول اللہ ﷺ کی احادیثِ مبارکہ کا فیض دھروں تک پہنچانے اور ان کے مفہیم و مطالب عالیہ کو کمالِ اعزاز میں پیش کر کے ملتِ المسلمین کو سیرۂ افروز کرنے کی سعادت پر مامور کر دیا ہے۔

حضرت مولانا کا اندازِ تحریر اہل اور عام فہم ہے۔ آپ بہترین ادبِ قلم برداشتہ لکھنے کے عادی اور اسالیبِ کلام پر قادر ہیں مگر اس کتاب میں الفاظ کی کثرت و حکمت کا مظاہرہ نہیں کرتا چاہے بلکہ مطلبِ حدیث کو ہر طبقہ کے لوگوں کے فہم کے قریب لانا چاہے ہیں کیونکہ الفاظ کی حکمت کے زور پر چلایا ہوا علم ذہن کو تو جلا بخش سکتا ہے مگر کھب کو مٹا نہیں کر سکتا۔

اسلام کی تعلیمات ایسی جامع اور کامل ہیں جو ہر دور کے مسائل کا حل پیش کرتی ہیں اور ہر روز پیش آنے والے بے شمار واقعات و حادثات کا حکمِ شرعی و رجال امتِ اسلامی اصولوں کی روشنی میں پیش کرتے رہے ہیں اور پیش کرتے رہیں گے لیکن ان احکام کے لیے عقل و اسباب کی تعین نو فیکر مسائل کے لیے عقل و تشبیہ اور وجوہات کی تلاش میں اختلاف کا پیدا ہونا ایک فطری امر ہے۔

حضرت مولانا حقدارِ علماء کے کسی مسئلہ میں اختلاف رائے کی صورت میں اپنی سوچ کا امانتدارانہ اظہار کرتے ہیں۔ بزرگوں کی عقیم و توقیر میں فرق نہیں آنے دیتے اور نہ ہی عقلی و ادعا کا مظاہرہ کرتے ہیں گویا وہ صرف اتنا ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ دلائل کا ملہوم جو میں سمجھا ہوں اس کی وجہ سے میری رائے یہ ہے یا ایوں سمجھے بزرگوں کے غرض میں علم سے خوش چینی کرنے والے کا بچکانہ ناز ہے۔ برتری کا دعویٰ نہیں۔ (شرح مجسم ص ۵۵ ص ۵۶)

علامہ ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی مدظلہ العالی

(شیخ الحدیث دارالعلوم ضیاء حق الاسلام سیال شریف)

علامہ سعیدی نے اس عظیم شرح میں صرف اپنے زورِ بیان اور منفرد اسلوب نگارش کا لوہا ہی نہیں منوایا بلکہ حقیقت و تدقیق کے جواہرِ نفیسہ کے خزانے کی بے دریغ سخاوت کی ہے اور کتاب کے ہر صفحہ کو عالمانِ تحقیق کے لیے خوانِ یغما بنا دیا ہے اور تشنگانِ حقائق و معارف کے لیے اس کے ہر باب کو چشمہ آبِ حیات بنا دیا ہے آپ نے اس لاکھائی شرح کے ذریعہ جہاں علماء اہل سنت کی تاج رکھ لی ہے وہاں عوامِ اہل سنت پر بالخصوص اور عالمِ اسلام پر بالعموم احسانِ عظیم فرمایا ہے اللہ تعالیٰ بغضِ مقررانِ بارگاہِ تازان کی اس سعی جمیل کو قبولِ عام بخشے اور سرچشمہ فیض عام بنائے۔

قدیم شارحین میں سے علامہ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں جس طرح الوکھاد و نزول اور دلِ فریب و کھش و دلِ رہا اور روح پرور انداز و اسلوب اختیار کیا تھا اس دور کے شارحین میں علامہ موصوف نے اردو زبان میں اس طرزِ نگارش کا احیاء فرمایا ہے آپ کی معلومات میں علامہ سیوطی ایسی وسعت اور علامہ عسقلانی جیسی دقت اور ضبط و اتقان کی جھلک نمایاں نظر آتی ہے مخالف کے نقطہ نظر اور اس کے دلائل کی تقریر پھر اس پر مواخذہ و گرفت اور جوابی کارروائی اور نقض و اہرام میں علامہ سعد الدین تھکنازنی کے اندازِ کلام کا کس نظر آتا ہے بلاشبہ اس شرح نے لکھنے والوں کو نئی راہ و روش دکھائی ہے اور نیا اسلوب بیان سکھایا ہے اور یہ شرح ہر شارح کے لیے مشعلِ راہ ہے بلکہ حیارہ نور ہے اور علامہ موصوف نے اس عظیم و وسیع شرح کے ذریعہ صرف اپنا محدث و مفسر اور اصولی و شکم ہونا ہی تسلیم نہیں کرایا بلکہ جدید و قدیم مجیدہ اور ہمگیر مسائل پر گہری نظر رکھنے والا نقیض اور متحقق ہونا بھی تسلیم کر لیا ہے۔

یہ حقیقت حجاجِ بیان نہیں کہ کسی بھی مصنف کے ساتھ ہر کاری تمام سندرجات میں تحقیق نہیں ہو سکتی نہ پہلے اس کی مثال حتیٰ ہے اور نہ ہی آئندہ اس کی توقع کی جاسکتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ہر باب میں تحقیق حق اور احقاقِ صوابِ فطائہ و نسیان کے پتے انسان کے بس کی بات نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو باہم اتحاد و اتفاق اور اخوت و دروت کے جذبہ سے دینِ قدیم کی خدمت اور اس کی ترویج و اشاعت میں مقدر و بحرِ سعی اور جدوجہد کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۰)

صاحبزادہ مولانا محمد حبیب الرحمن محبوبی مدظلہ العالی

(مجموعۃ الاسلام برائے فورڈ برطانیہ)

پاک و ہند میں گذشتہ ایک صدی میں علمِ دینی پر بہت زیادہ تحقیقی کام ہوا ہے اور اب ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ عربی زبان کے بعد اسلامی لٹریچر اور دینی و علمی سرمائے کے اعتبار سے اردو زبان دنیا کی کسی بھی زبان سے کسی بھی طور کم تر نہیں ہے۔ بلاشبہ اسلام کے دینی، علمی، تاریخی و ادبی سرمائے کو عربی سے اردو زبان میں منتقل کرنے میں علماء اہل سنت کا Contribution بہت نمایاں ہے اور بعض جہتوں سے تو اس حد تک تحقیق کام ہوا ہے جو بجائے خود ماخوذ کے ماخذ کی حیثیت اختیار کر گیا ہے۔ اس سلسلے میں امامِ اہل سنت مجددِ ملت علامہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ و الحرمین صدر الما فاضل مولانا سید محمد فہیم الدین مراد آبادی اور صدر الشریعہ مولانا

ادھر علی اور دیگر اکابر اہلسنت کے بار اِحسان تلے ہماری گردن سپاس و اعتراف ہمیشہ جھکی رہے گی۔

تاہم اس امر کا اعتراف کرنے میں ہمیں تامل نہیں کرنا چاہیے کہ تفسیر و شرح حدیث کے عنوان سے جس قدر علمی و تحقیقی کام ہوتا چاہیے تھا وہ ہمارے ہاں نہیں ہو سکا۔ دیگر وجوہ کے علاوہ اس کا ایک معقول سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے اکابر کی بیشتر توجہ عصری فتویٰ کی سرکوبی کی جانب مرکوز رہی۔ اور اگر وہ اپنے عہد کے تقاضوں کا بروقت ادراک کر کے لادینیت و دہریت انکار ختم نبوت انکار حدیث اور توہین رسالت ایسے صریح فتویٰ کا قلع قمع نہ کرتے تو حاکم بدین آج ہمارے عہد کے اس قدر معنی و مثری شکل میں محفوظ نہ ہوتے اور نہ جانے کس کس نوع کی بدعتیں کیوں کی آلائش سے ہمارے عہد کا طوط ہو چکے ہوتے اور طرح طرح کے دام ہرج و مرج میں اس طرح پھنس چکے ہوتے کہ اس سے نکلنے کا راستہ بھی بھائی نہ دیتا۔

لہذا الحمد کہ اب وہ سب تھے اپنی موت آپ مر چکے ہیں لہذا دینیت کو اب پاکستان میں آنکئی و قانونی طور پر کفر قرار دیا جا چکا ہے اور توہین رسالت پر مبنی کتب کے مصنفین کے ہی دربار کا خود ہی اس گندگی کو نکل کے صمد و صمد غلاموں میں لپیٹ کر چھپانے پر مجبور ہیں اور ”جہاد الحق و زہق الباطل ان الباطل کان زھوقا“ کا علمی نمونہ ہم اپنی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں بس ذرا اس مشاہدے کے لیے چشم بصیرت وا ہونی چاہیے۔

کرم بالائے کرم یہ کہ اب ہمارے مقتدر و محقق علماء کو تھوڑی سی فرصت ملی ہے اور امید واثق ہے کہ انشاء اللہ قریب عرصے میں تفسیر و حدیث پر واقع تحقیقی کام کا وافر ذخیرہ ہمارے علمی ورثے میں شامل ہو جائے گا اور اس سلسلے میں محقق البصر علامہ غلام رسول سعیدی کا نام انشاء اللہ علامہ کے اس قافلے کے سرخیل و سالار کے طور پر تاریخ میں ہمیشہ ثبت رہے گا اور انہیں بقا و دوام نصیب ہوگا۔

اب ہم نہایت فقر و انبساط کے ساتھ بجا طور پر یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ حضرت علامہ نے شرح صحیح مسلم تصنیف فرما کر خدمت حدیث کا حق ادا کر دیا ہے اس کتاب کو پڑھ کر ہماری تمام تنہائیں پوری ہو گئیں سارے خواب شرمندہ تعمیر ہو گئے اور اب اس سلسلہ میں کوئی حسرت نہیں رہی۔ اس شرح کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ صرف احادیث کی شرح ہی نہیں ہے بلکہ حقیقی مذاہب پر دلائل کا عظیم لقمہ سرمایہ بھی ہے اور عصری مسائل پر ایک عظیم اجتہادی شاہکار ہے اس کتاب میں حضرت مصنف عم فیضانہ نے احادیث پر فنی بحث کے ساتھ ساتھ قدیم و جدید مسائل اعتقاد پر دلچسپی پر موافق و مخالفین کے تمام دلائل عقلیہ و نقلیہ کو بیان کیا ہے اور پھر خدا واد اجتہادی بصیرت سے روز روشن کی طرح اپنے موقف کو واضح کر دیا۔ دلائل عقلیہ و نقلیہ کے اس حسین جامع اور کامل احراز کی وجہ سے حضرت مصنف عم فیضانہ صاحب دہر کے ہم طرز و ہم رنگ نظر آتے ہیں۔ یقیناً واثق ہے کہ اس شرح کی تکمیل کے بعد شاید ہی کوئی ایسا مسئلہ ہو جس پر اس کتاب میں سیر حاصل بحث نہ کر لی گئی ہو۔

میں دینی مدارس کے متعلمین اور اساتذہ کی خدمت میں یہ تجویز پیش کرنے کی جسارت کر رہا ہوں کہ وہ شرح صحیح مسلم کو ایک اضافی اور امدادی کتاب کی حیثیت سے باقاعدہ اپنے نصاب میں شامل کریں اور دور دورہ حدیث کی تعلیم کے دوران طلبہ کو اس شرح کے علمی اور فقہی مباحث کا مطالعہ کرائیں اور انہیں یہ ہدایت کی جائے کہ وہ اس کی انتہات میں مندرج حوالہ جات کو اصل کتابوں میں تلاش کریں تاکہ ان کی تحقیق و تجسس کی صلاحیت اجاگر ہو اس تجویز پر عمل کرنے سے ایک بہت بڑی کمی پوری ہو جائے گی۔

میں آخر میں رب ذوالجلال کے حضور اقدس میں بھروسہ و اخلاص التجا کرتا ہوں کہ وہ اپنے حبیب کریم رحمۃ اللہ علیہ محمد مصطفیٰ ﷺ کے قریب حضرت علامہ سعیدی مدظلہ کا سایہ اہل سنت پر صحت کاملہ کے ساتھ تادیر قائم رکھے اور اسی سرعت کے ساتھ انہیں قرآن مجید حدیث شریف اور فقہ اسلامی کی بیش از بیش خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ اس راہ میں ان کی رکاوٹیں دور فرمائے اور ان کو وافر

کہتے ہیں عطا فرمائے اور ان کے دینی، ملی اور قلمی سربراہ کو صدموں تک اہلسنت اور علمائے المسلمین کے لیے سرمایہ افتخار بنادے اور ان کی تصانیف دینی اسلام اور میراث علم و حکمت و نبوت کا ایسا سرچشمہ اور شمع قرار پائیں جن سے علم و حکمت کے سونے تا قیامت پھوٹتے رہیں اور مجھے اور ہمارے شاگردان علم اور طلبہ کارانہ ہدایت کو ان سے مستفید و مستفید فرمائے ”آمین“ وما ذلک علی اللہ بعزيز انه علی کل شیء قدير وانه یفعل ما یشاء وانه هو الفاعل لما یرید وانه صمدیہ صمدیہ الدعوات وینا نقل منا انک انت السميع العليم ولب علیا انک انت العواب الرحیم بجاه حبیبک محمد سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔ (شرح صحیح مسلم ص ۵۳۳)

شرح صحیح مسلم کی تقریب و نمائی علماء اہل سنت کے تاثرات اور اخباری بیانات (روزنامہ جنگ کراچی، ۱۹ اکتوبر ۱۹۹۵ء، ۱۵ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ)

علامہ سعیدی نے مسائل کا جدید حل پیش کیا، شاہ فرید الحق
انگریزی ترجمہ کر دیا جائے، خالد اسحاق
تقریب سے دانشوروں اور علماء کا خطاب

کراچی (اٹالاف رپورٹر) ممتاز دانشوروں اور علمائے کرام نے دارالعلوم نعیمیہ کے شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی کی سات جلدوں میں ۸ ہزار صفحات پر محیط ملی و تحقیقی کاوش ”شرح صحیح مسلم کی تحفیل اس دور کا عظیم الشان اور ناقابل فراموش ملی کارنامہ قرار دیتے ہوئے علامہ سعیدی کو زبردست خراج تحسین پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ علامہ سعیدی نے اس ملی کارنامے کے ذریعے اجتہاد کے بند روڑوں کو کھول کر اجتہادی جہود کو ڈوبا ہے اس تعریف کی تحفیل پر اظہار تکرار کے لیے مقامی ہونٹ میں منعقد ہونے والی تقریب کی صدارت جمعیت طلبہ پاکستان کے قائم مقام صدر پروفیسر شاہ فرید الحق نے کی جبکہ اس سے ممتاز قانون دان خالد اسحاق پروفیسر ڈاکٹر احسان الحق، مصنف علامہ سعیدی، ڈاکٹر عبدالرشید، مولانا شبیب الرحمن، مولانا غلام وکیل، مولانا غلام احمد نعیمی، مولانا غلام احمد سیالوی، مولانا رفیع الحسنی اور مولانا محمد حنیف قادری نے بھی خطاب کیا۔

پروفیسر شاہ فرید الحق نے صحیح مسلم کی یہ شرح لکھتے ہوئے علامہ سعیدی کو زبردست خراج تحسین پیش کیا اور کہا کہ انہوں نے اس شرح میں دلچسپ انداز بیان اختیار کر کے بڑا کمال کیا ہے جس کی وجہ سے اس خالص علمی کتاب کو پڑھتے ہوئے چھوڑنے کو بھی نہیں چاہتا انہوں نے اس کتاب میں جدید دور کے متعدد مسائل کا جدید انداز میں حل پیش کیا ہے جن کو عملی جامہ پہنایا جائے تو متعدد مسائل حل ہو جاتے ہیں۔ خالد اسحاق نے کہا ضرورت اس بات کی ہے کہ جو کچھ علمائے کرام لکھ رہے ہیں وہ جدید تعلیم یافتہ طبقے تک پہنچایا جائے اور جدید تعلیم یافتہ حضرات جو کچھ لکھ رہے ہیں ان کا تعارف علمائے کرام سے کرایا جائے انہوں نے کہا کہ مولانا سعیدی کے اس ملی کارنامے کو دوسری زبانوں خاص طور پر انگریزی میں پیش کرنے کا اہتمام کیا جائے، ڈاکٹر احسان الحق نے کہا کہ صحیح مسلم کی شرح حق

عراق ریزی محنت اور تحقیق کے ساتھ لکھ کر علامہ سعیدی نے زیر دست کا رمانہ انجام دیا ہے۔ علامہ سعیدی نے اپنے اکابرین سے بعض معاملات پر اختلاف کرنے کی روایت قائم کر کے جو مثال قائم کی ہے جب یہ شرح پڑھی جائے گی تو مسلک پرست علماء ان کی مخالفت اور علمی شخصیات ان کی حمایت کریں گی۔ ڈاکٹر عبدالرشید نے تجویز دی کہ اس شرح مسلم کو بیوروئی کے نصاب میں شامل کیا جائے اور آئندہ اجلاس میں یہ تجویز منظور کی جائے۔

مصنف علامہ سعیدی نے کہا کہ میں نے یہ شرح صدق دل کے ساتھ یہ سوچ کر لکھی کہ جو کچھ لکھوں گا حج اور حق لکھوں گا انہوں نے اس سلسلے میں ایک حدیث رسول ﷺ بیان کی کہ کبھی خوف کی وجہ سے حق بات کہنے سے ہمت نہ ہاری جائے میں نے اسی حدیث کی روشنی میں اس نیت اور جذبے سے حق بات لکھی ہے میں نے بعض مسائل میں رجوع کر لیا ہے کیونکہ حق بات سامنے آنے کے بعد بعض باتوں سے رجوع کرنے کو میں عارضی بلکہ باعث فخر سمجھتا ہوں۔ مولانا غلام دھیر افغانی نے تجویز پیش کی کہ شرح میں جن مسائل پر جدید ائمہ میں بحث کی گئی ہے انہیں الگ کتابی شکل میں شائع کیا جائے۔

روزمانہ نوائے وقت کراچی

۲۲ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ / ۱۸ اکتوبر ۱۹۹۵ء

شرح صحیح مسلم امت مسلمہ کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتی رہے گی
دارالعلوم کے زیر اہتمام شرح صحیح مسلم کی "تقریب تفکر" کے موقع پر
علماء و زعماء اور اسکالرز کے تاثرات

کراچی (واقعہ نگار) آٹھ ہزار صفحات اور سات ضخیم جلدات پر مشتمل موجودہ صدی کی معرکہ الآراء علمی، تحقیقی اور فقہی تصنیف شرح صحیح مسلم کی "تقریب تفکر" ایک مقامی ہوئی میں منعقد ہوئی۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے اجلاس کی صدارت کی۔ اجلاس میں ملک کے ممتاز علماء، محققین، اسکالرز اور زعماء نے کتاب اور مصنف کے بارے میں اپنے تاثرات بیان کیے۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے کہا اقتصادیات اور عدل اجتماعی کے موضوع پر علامہ سعیدی کی تحقیقی کاوشوں سے استفادہ کر کے اسلامی ملائی مملکت کا ایک جامع خاکہ ترتیب دیا جائے۔ پروفیسر مفتی خبیب الرحمن نے کہا کہ شرح صحیح مسلم آئندہ کئی صدیوں تک امت مسلمہ کی دینی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتی رہے گی۔ یہ کتاب بظاہر حدیث کے موضوع پر ہے لیکن درحقیقت یہ تقریر حدیث فقہ اصول فقہ اور جدید مسائل پر ایک جامع انسائیکلو پیڈیا ہے جو دور حاضر کے محققین و علماء، مساکد اہل فتویٰ اور اسکالرز کے لیے بیارہ نور کا کام دے گی۔ خالد اسحاق نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کا اگر بڑی ترجمہ ہوتا چاہیے اور اس کتاب کی علمی، تحقیقی اور افتاء کے شعبوں میں زیر تربیت اسکالرز تک رعایتی قیمت میں پہنچانے کے لیے ایک فنڈ قائم کیا جائے۔ ڈاکٹر احسان الحق نے کہا شرح صحیح مسلم میں جدید مسائل پر جو فقہی علمی مواصلات وہ دریا کوکڑے میں بند کرنے کے مترادف ہے۔ انہوں نے کئی نوٹ پر ایک جامع نوٹ لکھ کر اسے ذرا احتیاطی قرار دیا اور اس کی حقیقی قوت فریاد اور قیمت کو ملحوظ رکھنے کے لیے سودی محنت سے پاک بہترین حل تجویز کیا۔

ڈاکٹر عبدالرشید نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کو جامعات کے ایم اے ایم فل اور ڈاکٹریٹ کی سطح پر نصاب میں شامل کیا جانا چاہیے۔ انہوں نے کہا میرے بس میں ہوتو میں اس کتاب پر مصنف کو ایک کی بجائے بی ایچ ڈی کی دو ڈگریاں عطا کروں۔ مولانا جمیل احمد نعیمی نے کہا کہ علامہ سعیدی دارالعلوم نعیمیہ سی کے لیے نہیں بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے لیے سرمایہ افتخار ہیں اور ان کی تصنیفات ”شرح صحیح مسلم“ اور ”عیان القرآن“ اراکین دارالعلوم کے لیے صدقہ جاریہ ہیں۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ علم اور اس کے حبیب کریم ﷺ کے فیضان کی روشنی میں کتاب وسنت اور فقہ حنفی کے دائرے میں رہتے ہوئے اپنی علمی دیانت کے مطابق جس بات کو حق و صواب سمجھا اسے کسی ملاہمت کی پرواہ کئے بغیر لکھ دیا اور میرے پیش نظر ہمیشہ نبی کریم ﷺ کی یہ حدیث رہی کہ کسی خوف اور ہوا کی وجہ سے ائمہ احق سے گریز نہ کرنا کیونکہ کسی کا دباؤ نہ موت کو نزدیک کر سکتا ہے اور نہ رزق کو کم کر سکتا ہے۔

روزنامہ قومی اخبار کراچی

(اتوار ۱۹ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ / ۱۵ اکتوبر ۱۹۹۵ء)

کراچی (اسٹاف رپورٹر) ممتاز دانشوروں اور علمائے کرام نے دارالعلوم نعیمیہ کے شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی کی سات جلدوں میں ۸ ہزار صفحات پر محیط علمی و تحقیقی کاوش شرح صحیح مسلم کی تکمیل کو اس دور کا عظیم الشان اور ناقابل فراموش علمی کارنامہ قرار دیتے ہوئے علامہ سعیدی کو زبردست خراج تحسین پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ علامہ سعیدی نے اس علمی کارنامے کے ذریعے اجتہاد کے بند دروازے کو کھول کر اجتہادی جہود کو تودیا ہے اس تصنیف کی تکمیل پر انعام تشکر کے لیے مقامی ہوئی میں منعقد ہونے والی تقریب کی صدارت جمعیت علمائے پاکستان کے قائم مقام صدر پروفیسر شاہ فرید الحق نے کی جب کہ اس سے ممتاز قانون دان خالد اسماعیل پروفیسر ڈاکٹر احسان الحق مصنف علامہ سعیدی ڈاکٹر عبدالرشید مولانا منیب الرحمن مولانا غلام دھیر افغانی مولانا جمیل احمد نعیمی مولانا غلام احمد سیالوی اور مولانا رفیق الحسنی نے بھی خطاب کیا۔

روزنامہ جسارت کراچی

(جمعہ ۲۲ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ / ۱۸ اکتوبر ۱۹۹۵ء)

شرح صحیح مسلم صدیوں تک امت مسلمہ کی رہنمائی کا فریضہ انجام دے گی علامہ سعیدی نے فکری جمود توڑ کر مسائل جدیدہ کے لیے اجتہاد کی راہ ہموار کی ہے۔ دارالعلوم نعیمیہ کے زیر اہتمام ”تقریب تفکر“ کے موقع پر علماء اور اسکالرز کا خطاب

کراچی (پ ر) آٹھ ہزار صفحات اور سات حجمی جلدات پر مشتمل موجودہ صدی کی معرکہ لا راہ علمی و تحقیقی اور فقہی تصنیف شرح صحیح مسلم کی ”تقریب تفکر“ مقامی ہوئی میں منعقد ہوئی۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے اجلاس کی صدارت کی۔ اجلاس میں ملک کے ممتاز

علماء متحققین اسکالرز اور زعماء نے کتاب اور مصنف کے بارے میں اپنے تاثرات بیان کیے۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے کہا کہ علامہ نے خالص فنی، تحقیقی اور علمی موضوعات کو ایسے تفتیشی انداز میں بیان کیا ہے کہ وہ قاری کو اپنی گرفت میں لے لیتے ہیں۔ انہوں نے کہا ضرورت اس امر کی ہے کہ اقتصادیات اور عدل اجتماعی کے موضوع پر علامہ سعیدی کی تحقیقی کاوشوں سے استفادہ کر کے اسلامی فتاویٰ مملکت کا ایک جامع خاکہ مرتب کیا جائے۔ پروفیسر مفتی فیض الرحمن نے کہا کہ شرح صحیح مسلم آئندہ کئی صدیوں تک امت مسلمہ کی دینی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتی رہے گی۔ علامہ سعیدی نے اپنے عہد کے فکری جمود کو توڑا ہے، امام اہلسنت کی روش پر چلتے ہوئے دلائل کی بنیاد پر جس بات کو حق و صواب سمجھا اسے بلا خوف و خطر مطبق قرطاس پر ثبت کر دیا ہے۔ ممتاز ایڈووکیٹ اور مدبر خاندان احقاقی نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کا انگریزی میں ترجمہ ہونا چاہیے اور اس کتاب کو علمی، تحقیقی اور افتاء کے شعبوں میں زیر تربیت اسکالرز تک رعایت قیمت میں پہنچانے کے لیے ایک قسط قائم کیا جائے۔ انہوں نے خود بھی اس کام میں بھرپور تعاون کا وعدہ کیا۔ ڈاکٹر احسان الحق نے کہا کہ شرح صحیح مسلم میں جدید مسائل پر جو قطع علمی مواد ملتا ہے وہ دریا کو کوزے میں بند کرنے کے مترادف ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ کتاب کسی مکتبہ فکر کی میراث نہیں بلکہ پوری امت مسلمہ کا علمی، فکری اور فقہی اثاثہ ہے۔ ڈاکٹر عبدالرشید نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کو جامعات کے ایم اے، ایم فل اور ڈاکٹریٹ کی سطح پر نصاب میں شامل کیا جانا چاہیے۔ انہوں نے کہا میرے بس میں ہو تو میں اس کتاب پر مصنف کو ایک کے بجائے پانچ ڈی کی دوڑ گریاں عطا کروں۔ مولانا جمیل احمد فیسی نے کہا کہ علامہ سعیدی دارالعلوم نجیہ اہی کے لیے نہیں بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے لیے سرمایہ افتخار ہیں اور ان کی تصنیفات شرح صحیح مسلم اور جہان القرآن اراکین دارالعلوم کے لیے صدقہ جاریہ ہیں۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ علم اور اس کے حبیب کریم ﷺ کے فیضان کی روشنی میں کتاب و سنت اور فقہ حنفی کے دائرے میں رہتے ہوئے اپنی علمی دیانت کے مطابق جس بات کو حق و ثواب سمجھا اسے کسی ملامت کی پرواہ کیے بغیر لکھ دیا اور میرے پیش نظر ہمیشہ نبی اکرم ﷺ کی یہ حدیث رہی کہ کسی خوف اور ہڈو کی وجہ سے اٹھارہ حق سے گریز نہ کرو کیونکہ کسی کا دباؤ نہ موت کو نزدیک کر سکتا ہے اور نہ رزق کو کم کر سکتا ہے اور میں نے اپنے ذہن کو ہمیشہ قبول حق کے لیے کھلا رکھا ہے اور میری کسی رائے یا موقف کے خلاف دلائل حق اگر سامنے آ جائیں تو انہیں قبول کرنے اور اپنے موقف سے رجوع کرنے کو بھی اپنے لیے باعث عار نہیں بلکہ باعث افتخار سمجھوں گا اور تفسیر میں بھی یہی معیار اور یہی شعار میرے پیش نظر رہے گا۔ مفتی محمد رفیع حسینی نے کہا کہ شرح صحیح مسلم نے ہماری فکر کو نئی جہت عطا کی ہے۔ برسوں سے بعض مسائل پر ہماری بنی تکی رائے تھی علامہ سعیدی کی تحقیقی کاوش کے نتیجے میں ہم ان پر نظر ثانی کے لیے آمادہ ہوئے ہیں مثلاً مسافت سفر شرعی کا مسئلہ، انجکشن سے رزق نہ نکلنے کا مسئلہ، عصمت نبوت کے قطعی مسئلے سے متصادم بعض روایات کی نویمیت روایت ہلال کے ثبوت سے لے کر اطلاق تک کے مسائل وغیرہ۔ مولانا غلام دبیر افغانی نے کہا کہ اس کتاب کی بعض مباحث کو الگ الگ کتابی شکل میں شائع کیا جائے۔ مولانا غلام محمد سیالوی نے کہا کہ علامہ سعیدی نے اہلسنت اور پوری امت پر احسان کیا ہے اور ایسی تقریبات ”تفکر و تحسین“ پاکستان کے تمام شہروں میں منعقد ہونی چاہئیں۔ اجلاس میں مولانا محمد اقبال حسین فیسی، حافظ محمد ازہر فیسی، مولانا سید ماسر علی قادری، مولانا غلام نبی غفری، صاحبزادہ فرید الدین کاکھی، مولانا محمد رضوان قادری، مولانا محمد ابراہیم فیسی، مولانا بشیر احمد دہلوی، مولانا عبدالملق نقشبندی، مولانا محمد جعفر، مولانا ناولی اللہ، الحاج محمد رفیع، مولانا عبد الحمید، مولانا محبت خان کوہاٹی، مولانا محمد اشرف حامدی، خواجہ محمد اشرف، مولانا جنید قادری، مولانا خالد محمود کاکھانی اور دیگر علماء نے شرکت کی۔

شرح صحیح مسلم اور تبيان القرآن کی بعض عبارتوں سے رجوع کی تفصیل

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلیٰ ولسلم علیٰ رسولہ الکریم

محدث اعظم سعید ملت علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہم نے جن تین مسلک حق اہل سنت و جماعت اور مسلک امام اہل سنت مجدد دین و ملت امام احمد رضا قادری قدس سرہم العزیز کی تحریری تقریری اور مدہ رسی میدان میں جو خدمات انجام دی ہیں وہ اظہر من الشمس ہیں تو فیح البیان تذکرۃ الحمد میں شرح صحیح مسلم اور تبيان القرآن اس کی روشنی میں ہیں۔

علامہ سعیدی کی تصنیفات جلیلہ شرح صحیح مسلم اور تبيان القرآن کی مقبولیت کا عالم یہ ہے کہ اتنی ضخیم کتابوں کے پاک و ہند سے متعدد ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ شرح صحیح مسلم کی ایڈیشنز کی تعداد ایک درجن سے زائد ہے۔ یہ دونوں طبعی القدر تصنیفات علوم و معارف کا خزینہ فقہی و کلامی اصحاب کا انسائیکلو پیڈیا ہیں۔

چونکہ علامہ صاحب نے ان دو مایہ ناز تصانیف کے دوران تحقیقی اور معروضی اعجاز اختیار کیا اس لیے بعض مسائل میں ان کے تفرواٹ علمی و نظری غلطیات اور بعض اکابر سے کسی ایک دو یا چند مسائل میں اپنے دلائل کی بنیاد پر اختلاف رائے کا ہونا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے ہمارا سارا دینی لٹریچر ان غلطیات سے بھر پڑا ہے لیکن ان علمی و فکری و تحقیقی اختلافات سے نہ تو اکابر کے احترام میں کمی آئی نہ ان کی عظمت پر حرف آیا اور نہ ہی مشیت امام مقتدا و پیشوا ان کی مسلمہ حیثیت پر سوالیہ نشان آیا۔

اس سیاق و سباق میں بعض مسائل اور جو دو وفروہی امور میں علامہ صاحب نے اپنے دلائل کی بنیاد پر اپنی جہاں راہ شرع حدیث و تفسیر قرآن کے دوران انھیں ان کا عوام سے کوئی تعلق نہیں تھا یہ علمی اصحاب تھے اور انھیں محقق و مستند علماء کے درمیان دائر رہنا چاہیے تھا۔

لیکن اس تحقیقی معجے کے برعکس عوام اہل سنت و ائمہ و خطباء میں یہ مشہور کر دیا گیا کہ علامہ سعیدی نے مسلک اہل حضرت سے انحراف کیا ہے جب کہ باوقار اعجاز میں علمی سطح پر کسی نے رابطہ نہیں کیا مگر عام پر پوچھ گچھ کرنے والے اس منصب کے اہل نہ تھے کہ انھیں مخاطب کیا جائے۔

بالآخر دین و مسلک کا دور رکھے والی ایک شخصیت حاجی محمد رفیع پروسی برکاتی صاحب نے پہلی کی اور یہ محسوس کیا کہ شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی اہل سنت کے لیے باعث افتخار ہیں وہ ملت کا سرمایہ ہیں ان کی تصانیف دین و مسلک کا عظیم المرتبت اثاثہ ہیں اس لیے اس قضیہ کو علمی اعجاز میں حل کر کے اس کا باب ہمیشہ کے لیے بند کر دینا چاہیے انہوں نے علامہ سعیدی صاحب کے سامنے جو تجویزیں کی اور علامہ صاحب نے اسے یہ طیب خاطر و برضا و رغبت شرح صدر سے قبول کیا۔ حکم کے طور پر مناظر اہل سنت حضرت شیخ الحدیث علامہ محمد اشرف سیالوی مدظلہم اور محسن اہل سنت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری مدظلہم کے استاء گرامی پر اتفاق ہوا۔ علامہ صاحب نے فرمایا کہ یہ دونوں حضرات اتفاق رائے سے کسی عبارت کے حذف یا اضافی رد و بدل کے بارے میں اختلاف کے ساتھ جو رائے دیں گے اسے میں قبول کر لوں گا کیونکہ یہ دونوں اکابر ان کے لیے آئین اور اہل ہیں اور مصنف کے موقف و دلائل اور عکس مسئلہ کے ہر جہت پہلوؤں پر بھی ان کی نظر ہے ۲۴ اگست ۲۰۰۵ء کو دارالعلوم نعیمیہ میں اس مسئلے میں نشست ہوئی جس میں ان

دونوں کے علاوہ علامہ غلام محمد سیالوی، مہتمم مجلس العلوم جامعہ رضویہ، و ناظم انتخابات عظیم اُردو اکیڈمی پاکستان، مولانا ممتاز احمد سیدی، علامہ سید مظفر حسین شاہ اور حاجی محمد رفیع پرنسپی برکاتی نے ذیہ جم جم بھی اس مجلس میں شریک ہوئے۔

ان حضرات نے جن عبادات و مقامات کی تلافی کی ان پر تنقید ہوئی اس کے نتیجے میں چند جگہ سے عبارت کا کچھ حصہ حذف کر دیا گیا، بعض مقامات پر عبادات میں کچھ ترمیم و تہدیل کر دی گئی اور چند جگہ ایک جملے کا اضافہ کر دیا گیا اس کی مکمل تفصیل آپ کو آئندہ سطور میں مل جائے گی۔ اس مضمون فیصلے کے بعد علامہ عبدالحکیم شرف قادری صاحب مدظلہم کی طرف سے ایک عبارت علامہ سعیدی صاحب مدظلہم کے پاس ارسال کی گئی علامہ صاحب نے جذبہ اصلاح و اخلاص مسلک کے عقیم تر مفاد فیضانِ بین المللک وسیع تر عقائم تعاون اور ہم آہنگی کے فروغ کے لیے اس پر دھیلا کر دیئے ان کی رائے میں یہ ایک علمی لمانت تھی اور شرح صحیح مسلم و تفسیر تبتیان القرآن کی مصلحت جلدوں کی انکی اشاعت کا جب مرحلہ آتا ہے اس کا یہ عبارتیں حذف ترمیم یا اضافہ اس میں مصلحت مقامات پر شامل کر دیا جائے گا۔ لیکن ہوا ہے کہ کراچی میں اس تحریر کے فوٹو اسٹیٹ کی تقسیم شروع ہو گئی اور شریعتیہ اذہان نے اس کی من پسند تحریکات و تفصیلات اور تبصرے شروع کر دیئے حالانکہ تفصیل مسلک کے بغیر یہ تحریر اندھیرے میں تیر چلنے والی بات ہے اس لیے ہم نے مناسب سمجھا کہ اس ساری داستان کی حقیقت بتا کر دستِ معر عام پر آ جائے تاکہ بلیک مکلر اور شریعتیہ اذہان کا راستہ بند ہو جائے اور جو کچھ ملے پایا ہے وہ ہر شخص اور بین المللک کا درود کئے والے سنی کے علم میں آ جائے۔

کسی مسئلے کی طرف رجوع کرنا شکست کی علامت نہیں بلکہ عقلمندی کی دلیل ہے

بعض لوگوں نے حجۃ الہدے حضرت علامہ غلام رسول سعیدی کے اس اعلان کو کہ انہوں نے شرح صحیح مسلم اور تجلیان القرآن کے بعض مسائل میں رجوع کر لیا ہے شہر میں چھاپ کر تقسیم کیا ہے شاید ان کے خیال میں کسی مصنف کا اس کی تصنیف کے کسی مسئلے سے رجوع کرنا اس کی فہم کی علامت ہے حالانکہ یہ اس کی فہم کی علامت نہیں بلکہ اس کی عظمت کی دلیل ہے کیونکہ اس کے رجوع کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ تکبر اور انانیت کا شکار نہیں ہیں بلکہ حق کے قبیح ہیں۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے بعض مسائل میں رجوع کر کے یہ واضح کر دیا کہ وہ حق کے قبیح ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے بعض مواقع پر تعلیم امت کے لیے اپنی سابق رائے سے حضرت عمرؓ کی طرف رجوع فرمایا۔ اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کی طرف رجوع فرمایا اور حضرت عمر نے ایک مسئلے میں حضرت علیؓ کے قول کی طرف رجوع فرمایا اور ایک مسئلے میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی طرف رجوع فرمایا۔ اسی طرح امیر مجتہدین میں سے چاروں ائمہ نے اپنے اپنے بعض اقوال سے رجوع فرمایا ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے بعض مسائل میں رجوع کر کے رسول اللہ ﷺ کی سنت خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کے طریقے اور ائمہ مجتہدین کی پیروی کی ہے۔ علامت کے لائق تو وہ لوگ ہیں جو حق واضح ہونے کے بعد بھی رجوع نہیں کرتے اور حق کی طرف رجوع کرنے والے صرف اللہ سے ڈرنے والے ہیں اور حق کی اتباع کرنے والے ہیں۔ اب ہم اس سلسلے میں احادیث آخار اور اقوال مجتہدین کو پیش کر رہے ہیں:

امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ یا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ غزوہٴ تبوک کے سفر میں لوگوں کو سخت بھوک لگی ہوئی تھی، صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! اگر آپ ہمیں اجازت دیں تو ہم بھی لانے والے انٹوں کو ذبح کر کے کھائیں، اور

چہ لی کا تعلق بتائیں رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی اسے میں حضرت عمرؓ آگئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ نے ایسا کرنے کی اجازت دی تو سواریاں کم ہو جائیں گی البتہ آپ لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا لیجئے اور اس پر برکت کا دعا کیجئے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ برکت عطا فرمائے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیک ہے کہ اور ایک چمڑے کا دسترخوان بچا دیا پھر لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا کوئی شخص اپنی پھٹی میں جو اور کوئی کھجوریں اور کوئی روٹی کے ٹکڑے لیے چلا آ رہا تھا یہ سب چیزیں مل کر بہت تھوڑی مقدار میں جمع ہوئیں رسول اللہ ﷺ نے برکت کی دعا فرمائی پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب اپنے اپنے برتنوں میں کھانا بھر لیں چنانچہ تمام لوگوں نے اپنے اپنے برتن بھر لیے یہاں تک کہ ٹکڑے کے تمام برتن بھر گئے اور سب نے مل کر کھانا کھایا اور میر ہو گئے اور کھانا پھر بھی بچ گیا رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھ کر فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور جو شخص بھی اس کلمہ پر یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا وہ شخص جنتی ہوگا۔

(صحیح مسلم کتاب الامان رقم الحدیث: ۴۵۵۰ المجلد ۱۳۸۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ دیکر صحابہ کے علاوہ حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہما بھی بیٹھے ہوئے تھے اچانک رسول اللہ ﷺ اٹھ کر چلے گئے اور کافی دیر تک تشریف نہ لائے تو میں خوف ہوا کہ کہیں خدا خواست آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچی ہو اس خیال سے ہم سب کھڑے ہو گئے سب سے پہلے میں گھبرا کر آپ کی تلاش میں نکلا اور انصار اپنی بنی ہاشم کے باغ تک پہنچ گیا میں باغ کے چاروں طرف گھومتا رہا لیکن مجھے اندر جانے کے لیے کوئی دروازہ نہ ملا تھا تا کہ ایک نالہ دکھائی دیا جو باہر کے کنوئیں سے باغ کے اندر کی طرف جارہا تھا میں کنوئیں کی طرح سمت کراں نالہ کے راستہ رسول اللہ ﷺ تک پہنچا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابو ہریرہ! میں نے عرض کیا: جی ہاں یا رسول اللہ! حضور نے فرمایا: کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے پھر آپ اچانک اٹھ کر تشریف لے گئے آپ کو وہاں میں دیر ہو گئی اس وجہ سے میں خوف دامن گیر ہوا کہ کہیں دشمن آپ کو تہادیکھ کر پریشان نہ کریں ہم سب گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے اور سب سے پہلے میں آپ کی تلاش میں نکلا جس میں اس باغ تک پہنچا اور کنوئیں کی طرح سمت کراں کے اندر آ گیا ہاتھی صحابہ میرے پیچھے آ رہے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اپنی طعن مبارک مجھے عطا فرمائی اور فرمایا: اسے ابو ہریرہ! میری یہ دونوں جوتیاں لے کر چلے جاؤ اور باغ کے باہر جو شخص تم کو کلمہ طیبہ کی دلی یقین سے شہادت دیتا ہوا ہے اس کو جنت کی بشارت دے دو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ باغ کے باہر سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہوئی انہوں نے پوچھا: اسے ابو ہریرہ! یہ جوتیاں کبسی ہیں؟ میں نے کہا: یہ رسول اللہ ﷺ کی جوتیاں ہیں جو حضور نے مجھے اس لیے دی ہیں کہ جو شخص بھی مجھے یقین کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہوا ہے اس کو میں جنت کی بشارت دے دوں یہ سن کر حضرت عمر نے میرے سینہ پر ایک ضرب لگائی جس کی وجہ سے میں پیٹھ کے تلے گر پڑا پھر حضرت عمر نے مجھ سے کہا: رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں واپس جاؤ جس میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ کر دے گا ساتھ ہی حضرت عمر بھی پہنچ گئے رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اسے ابو ہریرہ! کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا: سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمر سے ہوئی میں نے ان کو آپ کا پیغام پہنچایا انہوں نے میرے سینہ پر ضرب مار کر مجھے پیٹھ کے تلے گر دیا اور کہا: واپس چلے جاؤ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر سے پوچھا: تم نے ایسا کیا کیا حضرت عمر نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی جوتیاں دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص اسے یقین قلب کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہوا ہے اس کو یہ جنت کی بشارت دے دے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں! حضرت عمر نے عرض کیا: حضور ایسا نہ

کریں، کیونکہ مجھے ایسا یہ ہے کہ لوگ پھر کلمہ پڑھی مگر دوسرے کے بیٹے جائیں گے ان کو عمل کرنے دیجئے آپ نے فرمایا: اچھا پھر انہیں عمل کرنے دو۔ (صحیح مسلم کتاب الامان رقم الحدیث: ۵۲، رقم الحدیث: ۵۳، رقم الحدیث: ۱۳۶)

علامہ بیہقی بن شرف نوادہی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ضرب ماری جس سے وہ گر گئے اور بعد میں رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی ظہنیں دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص بھی یقین سے "لا الہ الا اللہ" کی گواہی دے اس کو جنت کی بشارت دے دو؟ اس سے حضرت عمر کا مقصد رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کرنا یا آپ کے حکم کو مسترد کرنا نہ تھا، کیونکہ اس پیغام سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد صرف امت کی دلدادہی اور ان کو بشارت دینا تھا، حضرت عمر کی یہ رائے تھی کہ اس بشارت کو غلطی رکھنا بہتر ہے تا کہ ایسا نہ ہو کہ لوگ صرف کلمہ پڑھ لینے پر ہی بھگے کر لیں اور اعمال سے غافل ہو جائیں اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ رائے پیش کی تو آپ نے اس کو صحیح قرار دیا اس حدیث میں اکابر کی اصافہ کی رائے سے موافقت کرنے کا بیان ہے اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ اگر اصافہ کی رائے میں کوئی صلیحت ہو تو اکابر کو ان کی رائے کی طرف رجوع کر لینا چاہیے۔

(صحیح مسلم بشرح النوادی ج ۱ ص ۵۸۱، کنز دہمصحی، کدہ نمبر ۱۳۱۷ھ)

اس سے پہلے ہم نے وہ احادیث بیان کی تھیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی سابقہ رائے سے رجوع فرما کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کو قبول فرمایا۔ اب ہم وہ حدیث ذکر کر رہے ہیں کہ جس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی رائے کی طرف رجوع فرمایا۔

امام بخاری محمد بن اسماعیل متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اہل یمامہ سے جنگ ہو رہی تھی تو اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے بلوایا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی ان کے پاس تھے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور انہوں نے کہا کہ جنگ یمامہ میں بہت سے قرآن کے قاری شہید ہو گئے اور مجھے یہ خطرہ ہے کہ اگر اسی طرح قرآن کے قاری شہید ہوتے رہے تو ہمارے پاس سے بہت سارا قرآن جاتا رہے گا اور میری رائے یہ ہے کہ آپ قرآن مجید کو جمع کرنے کا حکم دیں میں نے حضرت عمر سے کہا کہ آپ اس کام کو کیسے کریں گے جس کو رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا؟ حضرت عمر نے کہا: اللہ کی قسم! اس کام میں خیر ہے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھے مسلسل یہ مشورہ دیتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ بھی اس کام کے لیے کھول دیا اور میں نے دیکھا کہ حضرت عمر کی رائے درست تھی۔ (صحیح البخاری رقم الحدیث: ۳۹۸۲)

اسی طرح حضرت عمرؓ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے کی طرف رجوع فرمایا۔

امام ابن عبد البر القرطبی متوفی ۴۳۳ھ لکھتے ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس مسئلے سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں جس کے مشورہ سے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نہ ہوں انہوں نے کہا: ایک مجتہد عورت کے ہاں چھ مہینے کے بعد بچہ پیدا ہو گیا، حضرت عمر نے اس کو رجم کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت علی نے ان سے کہا: قرآن مجید میں ہے:

"وَحَسْبُكَ وَفَضْلُهُ فَتَقْنُونَ خَيْرًا" (الاحزاب: ۱۵) موضع حمل کی مدت چھ ماہ بھی ہوتی ہے اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو علم تکلیف اٹھایا ہے، یعنی وہ مکلف نہیں ہے، پھر حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا۔

(الاستیعاب ج ۳ ص ۲۰۶) اور انکب اعلیٰ ص ۲۰۶

میں الاثر محمد بن احمد بن حنبل ۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خلیفے میں کہا کہ بہت زیادہ عمر نہ رکھا کرو تو ایک سیاح چہرے والی عورت نے کہا کہ آیا آپ اپنی رائے سے یہ کہہ رہے ہیں یا اس کو آپ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ کیونکہ آپ کے قول کے خلاف قرآن مجید میں ہے:

”وَ اتَّبِعْتُمْ اِحْذَرُوا فِتْنَةً اَقْبَلُوا فَتَقْتُلُوا رِجَالَكُمْ وَمِنَ الْمَرْءِ مُغْتَابٌ“ (احزاب: ۲۰) اور تم اپنی ازدواج میں سے کسی کو ضرور مال دے چکے ہو تو بھی اس میں سے کچھ واپس نہ لو۔ یہ جواب سن کر حضرت عمر حیران رہ گئے اور کہا کہ ہر شخص کو عمر سے زیادہ علم ہے حتیٰ کہ گھروں میں رہنے والی عورتوں کو بھی عمر سے زیادہ علم ہے۔

(الموسم ج ۱ ص ۱۵۳-۱۵۲) و المعروف ص ۱۰۹۸ (جامع الاطعم و فطخ ج ۲ ص ۹۲۰)

اسی طرح بعض دیگر صحابہ نے بھی ایک دوسرے کے قول کی طرف رجوع کیا ہے:

امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عكرمة ابن اهل المدينة سالوا ابن عباس
عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو؟ قالوا لا
تسأله بفسولك وندع قول زيد؟ قال اذا قدمت
المدينة فاسئلوا فقدموا المدينة فكان لي من سالوا
ام سلمة فلذكرت حديث صفية.

(بخاری رقم الحدیث: ۱۵۵۸-۱۵۵۹) صحیح مسلم رقم الحدیث:

۳۲۸ الحسن البکری اللسان رقم الحدیث: ۲۱۹۹

نکرم بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ جس عورت نے طواف (زیارت) کر لیا ہو پھر اس کو حیض آ جائے تو آیا وہ (طواف و دارع کے بغیر) واپس جا سکتی ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جا سکتی ہے اہل مدینہ نے کہا: ہم آپ کے قول کی وجہ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے قول کو ترک نہیں کریں گے (حضرت زید کہتے تھے کہ وہ طواف و دارع کیے بغیر نہیں جا سکتی) حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب تم مدینہ جاؤ تو اس مسئلہ کی تحقیق کر لینا جب وہ مدینہ گئے تو انہوں نے اس کی تحقیق کی اور حضرت ام سلمہ سے بھی پوچھا تو انہوں نے حضرت صفیہ کی (یہ) حدیث بیان کی:

(کہ ایسی صورت میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ کو طواف و دارع کیے بغیر جانے کی اجازت دی تھی)۔

جب اہل مدینہ کو حضرت صفیہ کی یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے حضرت ابن عباس کے پاس جا کر حق کا اعتراف کر لیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فارجعوا الي ابن عباس فقالوا وجعلنا
الحديث كما حدثنا. (بخاری ج ۳ ص ۵۸۸) صحیح مسلم

اور حضرت زید بن ثابت کو جب یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے بھی رجوع فرمایا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی امام مسلم اور امام نسائی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

قال فرجع الیہ فقال ما راک الا قد صدقت لفظ مسلم وللنسانی کنت عند ابن عباس فقال له رید بن ثابت انت الذی تفتی وقال فیہ فسالها ثم رجع وهو یضحک فقال الحدیث کما حدثنی.

عکرم بیان کرتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے رجوع کر لیا اور حضرت ابن عباس سے فرمایا: مجھے یہ یقین ہے کہ آپ نے حج کے سوا اور کچھ نہیں کہا یہ صحیح مسلم کی عبارت ہے اور سنن نسائی میں یہ عبارت ہے: عکرم کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس کے پاس بیٹھا تھا ان سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے پوچھا: آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس انصاری خاتون سے اس کے حقیقی حدیث معلوم کرنا حضرت زید نے ان سے حدیث پوچھی اور جتھے ہوئے (اپنے قول سے) رجوع کر لیا اور کہا: جس طرح آپ نے بیان کیا تھا اسی طرح حدیث ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۸۸ طبع ۱۲۵۲ھ)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کئی مسائل میں اپنے شاگردوں کے قول کی طرف رجوع کیا امام مالک نے کئی اقوال میں رجوع کیا اور امام احمد اور امام شافعی کے ہر مسئلے میں دو قول ہیں یعنی انہوں نے بعد والے قول میں اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیا۔ علامہ سید ابن عابدین شافعی حنفی حنفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز کے سوا کسی کتاب کے لیے عصمت کو مقدر نہیں فرمایا یا کسی اور کتاب کی عصمت پر راضی نہیں ہے یہ صرف اسی کی کتاب کی شان ہے جس کے حق میں فرمایا: "لَا يَنْبَغِي الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنِ يَتَذَكَّرُ وَلَا يَنْبَغِي خُلْفُهُ" (ترمذی ج ۲ ص ۳۲) اس کتاب میں باطل سامنے سے آسکتا ہے نہ پیچھے۔

سورق آن مجید کے علاوہ دوسری کتابوں میں خطائیں اور لغزشیں واقع ہوتی ہیں کیونکہ وہ انسان کی تعنیفات ہیں اور خطا اور لغزش انسان کی سرشت ہے۔

علامہ عبدالحزب بخاری نے اصول بروایتی کی شرح میں لکھا ہے کہ یحییٰ نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ امام شافعی نے کہا: میں نے اس کتاب کو تصنیف کیا ہے میں نے اس میں صحت اور صواب کو ترک نہیں کیا لیکن اس میں ضرور کوئی نہ کوئی بات اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کے خلاف ہوگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

"وَلَوْ شَاءَ مِنْ جُنْدٍ عَنِ الْإِلَهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا مُخْتَلِفًا" (نساء: ۸۲) اور اگر قرآن اللہ کے غیر کی جانب سے ہوتا تو لوگ اس میں ضرور محبت سے اختلاف پاتے۔

تہذا تم کو اس کتاب میں جو بات کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کے خلاف ملے اس کو چھوڑ دو کیونکہ میں کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کی طرف رجوع کرنے والا ہوں۔ حنفی بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کی کتاب "الرسالة" ان کے سامنے آتی مرتبہ پڑھی اور ہر مرتبہ امام شافعی اس میں کسی خطا پر مطلع ہوئے بالآخر امام شافعی نے فرمایا: اب چھوڑ دو اللہ تعالیٰ اس بات سے انکار فرماتا ہے کہ اس کی کتاب کے سوا اور کوئی کتاب صحیح ہو۔

(رد المحتار علی الدر المنثور ج ۱ ص ۱۰۳-۱۰۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

سوم علامہ غلام رسول سعیدی نے بعض مسائل میں رجوع کر کے اپنے دامن کو ان لغوی قلمیہ کے مقدس دامن کے ساتھ وابستہ کر

لایا اور اپنے مجزو و انکسار اور التبعیت کو واضح کر دیا، کیونکہ وہی شخص کسی مسئلہ میں رجوع نہیں کرتا جو اپنے آپ کو جبر دان اور غلطیوں سے تبرأ اور منزه جانتا ہو اور ہر قسم کی خطا سے پاک ہونا تو صرف اللہ عزوجل کی صفت ہے اور عصمت تو صرف نبی ﷺ کا خاصہ ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا ستونی ۳۳۴۰ھ فرماتے ہیں:

شاہ (عبدالحق) محدث دہلوی (مساحب سے اس مسئلہ میں غلطی ہوئی اور وہ نہ فقط قادیانی بلکہ تبریزی شیعی بھی ہے اور ایک نہ ان کا قادیانی بلکہ کسی بڑے غیر مصمم کی کوئی کتاب ایسی نہیں جس میں سے کچھ متروک نہ ہو۔ سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”کل ما عوذ من قولہ و مرخود علیہ الا صاحب ہذا القبر ﷺ“ ہر شخص کے قول سے کچھ لیا بھی جاتا ہے اور کچھ نہ بھی کیا جاتا ہے ماسوا صاحب گنبد خضراء ﷺ کے۔ (نہیٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۵۶، کتبہ رضویہ کراچی)

ذیل میں ہم خود شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی کے اپنے قلم سے اس جتنی برائیاں اور غلطیاں اور غلط فہمیاں کی تفصیل درج کر رہے ہیں جس سے ساری حقیقت واضح ہو جائے گی اور ابہامات دور ہو جائیں گے اور ”کلمۃ الحق اريد بها الباطل“ کا سہہ باب ہو جائے گا۔ علامہ سعیدی مدظلہم کی تحریر پر آخر میں شرکاء مجلس اُکا بر علماء کے توثیقی و تصدیقی دستخط بھی ثبت ہیں۔

شرح صحیح مسلم کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل

22 اگست 2005ء کو میرے پاس حب ذیل علماء کرام تشریف لائے:

(1) استاد العلماء مولانا محمد اشرف سیالوی

(2) مولانا محمد عبدالحق شرف قادری

(3) مولانا غلام محمد سیالوی

(4) مولانا سید مظفر شاہ

(5) ڈاکٹر ممتاز احمد مدنی

ان معزز علماء کرام نے مجھے ”شرح صحیح مسلم“ اور ”تفسیر تیان القرآن“ کی بعض عبارتوں کی طرف توجہ دلائی جو ان کی رائے میں نامناسب تھیں، میں نے ان مؤثر علماء کرام کی رائے کا احترام کرتے ہوئے ان سے اتفاق کر لیا اور ان کے مشورے کے مطابق بعض عبارتوں کو تبدیل کر دیا، بعض عبارتوں کو حذف کر دیا اور اس قسم کی دیگر عبارتوں کو میں نے از خود تبدیل کر دیا، اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(1) شرح صحیح مسلم ج ۱ ص 1094 پر تبدیل کر کے یہ عبارت لکھ دی: ”اذان سے پہلے یا اس کے بعد آہستہ یا بلند آواز سے درود شریف پڑھنا اور شاربہ پانی ”صلوا علیہ وسلموا تسلیما“ کے محرم میں داخل ہے خاص طور پر اذان کے بعد درود شریف پڑھنا مسلم شریف کی حدیث کے مطابق مامور ہے آہستہ درود شریف کو اذان کا حصہ سمجھنا اور اذان کے ساتھ ضروری سمجھنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے نیز اسی طرح مستون طریقے کو تبدیل کر کے نیا طریقہ اختیار کرنا بھی کسی طرح مستحسن نہیں ہے۔

(2) شرح صحیح مسلم ج 2 ص 99-398 میں ”وَأَيْتُ الْهٰذِي يَنْهٰی عَنْهُ اِذَا صَلَّی“ کی وید میں دخول کا خطرہ ہے جب کہ چلتی ترین میں نماز کے وقت میں نماز نہ پڑھی جائے اس عبارت کو حذف کر دیا ہے۔

(3) شرح صحیح مسلم ج 4 ص 542 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: ”اگر تیرے سامنے والے کی یہ نیت ہو کہ مالی صدقے کی عبادت تو اللہ کی ہے اور

اس مال کا صدقہ شیخ کی درگاہ کے خزانہ پر کیا جائے گا اور اس کا ثواب شیخ کو پہنچایا جائے گا تو صحیح ہے۔

(4) شرح صحیح مسلم ج 4 ص 544 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: اولیاء کرام سے دعا کی درخواست کرتا ہوں اور مستحسن ہے۔

(5) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 100 میں تبدیلی کر کے اس طرح لکھ دیا ہے: یہ بھی آپ کا نور ہے اور اس کو بھی پھیلانے کی ضرورت

ہے۔
(6) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 111 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: یاد رہے کہ یہ علوم اللہ تعالیٰ کے علم کے سامنے بعض ہیں اور نہ تمام حقوق کے علوم سے زیادہ ہیں۔

(7) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 73-72 میں قتال ملائکہ کے معلق معصف کی تحقیق کو حذف کر کے دیگر مفسرین کی آراء کو شامل کر دیا

ہے۔
(8) شرح صحیح مسلم ج 6 ص 451 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے کہ قبضہ بخراذ ازمی سنت غیر مؤکدہ اور مستحب ہے۔

(9) شرح صحیح مسلم ج 6 ص 698'699'691 پر جہاں الفج 2 میں کسر الامان کے ترجمے کو لکھا تھا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس کو تبدیل کر کے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ مرجوح ہے یا راجع اور غلط نہیں ہے۔

(10) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 322 میں "یہ تمام جوابات باطل اور بے اصل ہیں" کو تبدیل کر کے یوں لکھ دیا ہے: "ان میں سے بعض جوابات مرجوح اور بعض باطل ہیں۔"

(11) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 342'325'324 میں کسر الامان کے الفج 2 کے ترجمے کو یہ لکھا تھا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اس کو تبدیل کر کے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ راجع اور غلط نہیں ہے یا یہ ترجمہ مرجوح ہے۔

(12) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 335 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے: "یہ کہنا کہ مغفرت ذب آپ کو حاصل نہیں ہوئی بلکہ آپ کے انگلیں اور پچھلوں کو حاصل ہوئی ہے ان تمام احادیث کے خلاف ہے۔"

تبیان القرآن کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل

(1) تبیان القرآن ج 3 ص 138 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے: پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ نور حسی سے حسی اندھیر اور نور حسی ہے اور علم اور ہدایت کے نور سے جہالت اور گمراہی دور ہوتی ہے۔ الفج۔

(2) تبیان القرآن ج 4 ص 70-569 اور اسی طرح آل عمران: 124-127 میں قتال ملائکہ کی بحث میں معصف کے مؤقف کو حذف کر کے دیگر مفسرین کی عبارات شامل کر دی ہیں۔

(3) تبیان القرآن ج 5 ص 352 کی ابتدائی 6 سطروں کو حذف کر کے یہ عبارت لکھ دی ہے: نیز اس پر غور کرنا چاہیے کہ انبیاء اولیاء کو مستقل سمجھ کر ان سے مدد مانگنا شرک ہے لیکن انہیں ایک دلیل جب اور مظہر امداد الہی جان کر ان کی طرف رجوع کرنا کسی طرح ایمان اور اسلام کے خلاف نہیں ہے۔

حضرت علامہ شیخ الحدیث غلام رسول سعیدی صاحب کے پاس آنے والے علماء کے وفد کے تاثرات

(۱) حضرت استاذ العلماء مولانا محمد اشرف سیالوی صاحب دام ظلہ لکھتے ہیں:

باسمہ تعالیٰ و تعالیٰ!

حضرت علامہ غلام رسول صاحب سعیدی مدظلہ العالی نے جس وسعت عارفی اور عالی ہمت کا مظاہرہ فرمایا وہ قابلِ مدستہ نکل اور لائقِ مدح حسین ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں مقربانِ بارگاہِ قدسِ سرم کے طفیل اجرِ جزیل اور جزائے جلیل عطا فرمائے۔

مستند ضمیمہ فی حق حضرت علامہ

محمد سعیدی صاحب

(۲) حضرت استاذ العلماء مولانا محمد عبدالکیم شرف قادری دام ظلہ لکھتے ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

21 اگست 2005ء کو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد اشرف سیالوی مولانا غلام محمد سیالوی مولانا سید مظفر شاہ ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی کے ہمراہ راقم الحروف دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں حاضر ہوا وہاں راقم اور بعض دوسرے احباب نے چند عبارات کی نشاندہی کی اور شارح مسلم شریف و مفسر قرآن مولانا غلام غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ سے درخواست کی کہ ان عبارات کو حذف کر دیں یا تبدیل کر دیں انہوں نے ہمارے شرح صدر کے ساتھ ہماری باتوں کو سنا اور ان عبارات کو حذف کر دیا یا تبدیل کر دیا اور یہ ان کی عالی ظرفی اور علمیت کی دلیل ہے۔

اللہ تعالیٰ اہل سنت و جماعت کو اتحاد و یکا جماعت کی اہمیت و ضرورت کا صحیح ادراک عطا فرمائے۔

محمد سعیدی صاحب مدظلہ العالی

رجسٹرڈ نمبر ۱۸۲۶۱۸

(۳) حضرت علامہ مولانا غلام محمد سیالوی مدظلہ لکھتے ہیں:

شرح صحیح مسلم اور تفسیر تبيان القرآن کی جن بعض عبارات کو تبدیل کرنے یا حذف کرنے کی جانب استاذ العلماء شیخ الحدیث و انیسر حضرت علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی توجہ مبذول کرائی گئی حضرت علامہ موصوف نے نہ صرف وہ سب عبارات تبدیل یا حذف فرمادی ہیں بلکہ از خود بھی جہاں دیگر مقامات پر اس قسم کی عبارات موجود تھیں انہیں بھی تبدیل فرمادیا میں نے وہ سارے متعلقہ مقامات از خود دیکھ لیے ہیں واضح رہے کہ اس کے علاوہ کسی اور عبارت کے بارے میں اس سے کسی قسم کی بات نہیں کی گئی یہ بھی ملحوظ رہے کہ حضرت علامہ موصوف نے عالم ربانی کا کردار ادا فرماتے ہوئے ہماری درخواست کو قبول فرمانے میں نہ کسی قسم کی تردد فرمائی اور نہ ہی اتانیت کو مسئلہ بنایا بلکہ وسعت قلبی کا مظاہرہ فرماتے ہوئے یہ خوشی شرف قبولیت بخشا۔ ان کے اس خلصانہ تعاون پر میں دل کی گہرائیوں سے ان کا شکر گزار ہوں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی صحت اور درازی عمر کے لیے دعا گو ہوں تاکہ ان کے علمی و ادبی فیض سے اہل سنت و جماعت تادیر مستفید و مستفیض ہوتے رہیں آمین بجاہد اللہ الکریم صلی اللہ علیہ وسلم۔

محمد سعیدی

(۴) ڈاکٹر ممتاز احمد سعیدی لکھتے ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت علامہ مولانا غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی نے علماے کرام کے ایک وفد کے ساتھ مؤرخہ 21-08-2005 کو ہونے والی ملاقات میں ایسی تمام عبارات کی کلمے دل سے اصلاح کی جن کی نشاندہی کی گئی تھی اللہ تعالیٰ انہیں اور اصلاح کے اس عمل کے لیے مخلصانہ کوشش کرنے والے سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ اہل سنت و جماعت کو متحد ہو کر روایت کا راستہ روکنے کی توفیق عطا فرمائے۔

ڈاکٹر ممتاز احمد سعیدی
احمد آباد، انڈیا

(۵) مولانا سید مظفر حسین شاہ صاحب نے بھی ان کی تائید میں دستخط فرمادیے ہیں۔

سید مظفر حسین شاہ

نوٹ: حضرت علامہ مفتی محمد اختر رضا خان قادری برکاتی الازہری مدظلہ نے علامہ سعیدی صاحب کو اس رجوع پر مبارکباد پیش کی ہے اور دعائیں دی ہیں اور شہر بھر میں لوگوں کی طرف سے جو صفحہ چھاپ کر تقسیم کیا گیا ہے اس پر ان کی یہ عبارت اور دستخط موجود ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم
صمدیہ عالم شریعہ سے رجوع کرنا سنائی
مسیحی کر عیسیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
خیر صمدیہ اور استقلالیت پیشہ۔ اس رجوع پر
معاذ اللہ بدعت ہے۔



حضرت علامہ رسول معینی دام فیضہ کے متعلق
حضرت آستانہ العلماء علامہ عبدالحکیم صاحب شرف قادری دامت الطافہ العالیہ کے اثرات

مکتبہ رضویہ
پتہ: پورہ، لاہور۔ فون: 7228193
جلد: 7

بسم اللہ الرحمن الرحیم
شیخ الذہب والتفسیر، امیر العلوم حضرت علامہ مولانا غلام رسول
دامت علیہم العالیہ اس دور کی قابل قدر اور نادر روزگار شخصیت
ہیں، انہوں نے شرع و مسلم اور تفسیر تبیان القرآن کی صورت میں فقہ
تحقیق امت سید کو بنیاد رکھی ہے، ملت اسلامیہ اس سے رہنمائی
نکالے مستفاد کریں گے، انہوں نے مسلمانوں کو درپیش مسائل شرعیہ
و بسطہ کے ساتھ گنگو کرتے ہوئے علم و فضل کے دریا بہا کر دیے ہیں اللہ
اعلم خیر فی العلم و دار کو ثانی اور امام احمد رضا بریلوی رحمہما اللہ کی
یاد تازہ کردی ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اس علم الہامی کا رٹے کی راہوں
میں بہترین حوالہ عطا فرمائے، کثیر اللہ أمثالہ فی أهل السنة والجماعة
و من تبع الله الإسلام والسلم لعل بقائه فاعه أعز من الکبریت
فی هذا العلم
و سید الشہداء و محقق علماء کا علمی مسائل میں اختلاف تو کوئی نیا
نہیں ہے، بعض مقامات پر گفتگو کرتے ہوئے ان کے لہجہ میں غلیظ
اور صفت سے زیادہ سختی پیدا ہو گئی تھی، اس سلسلے میں راقم علماء کے
دلکد و فکر کے ساتھ ان کی حدیث میں حاضر ہوا، انہوں نے خندہ پیشانی
کے ساتھ جواب دیا، گزارشات میں اور تباہی و تخریب کے لئے معافی ان مقامات
کو تبدیل کر دیا، بعد ازاں مزید بعض مقامات کی طرف ان کی توجہ مبطل
کرائی گئی تو انہوں نے ان کی بھی اصلاح فرمادی
اس سیر کی دانست کوئی ایسی عبارت نہیں ہے جس میں
ان کا جیسے، یہ مشہور ہے، ان کا جیسے، ان کا نام ہے، اللہ تعالیٰ
انہیں بخیر عطا فرمائے

والسبیل
محمد عبدالحکیم رحمہما اللہ

مرکز اہل سنت برکاتِ رضا (ہندوستان) کی جانب سے شرح صحیح مسلم کی طباعت

(مولانا حافظ محمد ناصر خان چشتی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لحمده و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

۱۴۲۳ھ میں ہندوستان میں مرکز اہل سنت برکاتِ رضا نے بہت حسین و جمیل انداز سے سفید کاغذ اور مضبوط جلد کے ساتھ شرح صحیح مسلم کو طبع کیا اور اس کے شروع میں شرح صحیح مسلم کی ساتویں جلدات کی انکساث کی اجمالی فہرست "شرح صحیح مسلم کی خصوصیات کو ہر جلد میں شامل کیا ہے۔ اور اسی طرح ہر جلد کے آخر میں شرح صحیح مسلم کے متعلق اکابر علماء کے تاثرات کو بھی شامل کیا ہے۔

شرح صحیح مسلم کی پہلی جلد میں سب سے پہلے حضرت علامہ شمس الہدیٰ صاحب رضوی مصباحی کا خوب صورت تبصرہ "شرح صحیح مسلم پر ایک نظر" کے عنوان سے مندرج ہے۔ اس میں ان کا یہ جملہ قابلِ غور ہے کہ "رہا علامہ سعیدی کے تفردات یا ان حقیقات کا معاملہ جو مصنفِ اول کے اکابر علماء اہل سنت سے مختلف ہیں تو یہ کوئی اچھی چیز نہیں۔ یہ میدان تحقیق و تدقیق ہے۔ دلائل و شواہد کی بنیاد پر ہر دور میں ایسا رہا اور رہے گا۔" اور علامہ شمس الہدیٰ صاحب شرح صحیح مسلم کو خزانہ حسین پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اس کتاب میں جگہ جگہ مذہبِ حنفی کی ترجیح و تائید اور توثیق و تصحیح میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ تحقیقی اور الزامی دلائل و براہین کا انبار لگا کر رکھ دیا ہے۔ جس سے تمام مذاہب پر مذہبِ حنفی کی قوت و برتری کا رخ ایسا واضح ہو جاتا ہے کہ مقلد کرنے والا فرما فرحت و انبساط سے بھرم اٹھتا ہے۔"

اس کے بعد "نگاہِ اولین" کے عنوان سے علامہ عبدالستار بھٹائی برکاتی ثوری کا تبصرہ ہے۔ انہوں نے شرح صحیح مسلم کے بعض مباحث پر تنقید کی ہے۔ تاہم انہوں نے یہ اعتراف بھی کیا ہے کہ "صحیح مسلم شریف کا مع اعراب متن ترجمہ اور تخریج دینا بے سنیہ کے لیے ایک خراب تھا جس کو علامہ سعیدی نے شرمندہ تعبیر بنا کر ایک نمایاں رول ادا کیا ہے۔" اسی بحث میں آگے چل کر لکھتے ہیں کہ "علامہ انزیری دینی درسگاہوں کے متعلمین و متعلمین جو دورہ حدیث کی شمولیت سے شرف ہو رہے ہیں ان کے لیے یہ کتاب بڑی ہی کارآمد ہے۔ عربی عبارت میں لگائے گئے متن "عربی عبارت کا نقلی و لغوی ترجمہ اور ہر حدیث کے ضمن میں ارقام کی ہوئی تخریج ایک طالبِ علم اور معلم دونوں کے لیے مشعلِ راہ و ہدایتی منزل کا نہ کاغذ اور صحیح رہنما کی حامل یہ تخریج و باج کو روشن کر کے مسائل کے استخراج کی استعداد پیدا کرنے والی ہے۔"

اس کے بعد علامہ مفتی نظام الدین رضوی معبائی کا "شرح صحیح مسلم" ایک مختصر تحقیقی جائزہ کے عنوان سے تبصرہ ہے۔ جس میں انہوں نے شارح صحیح مسلم علاء مسیدی صاحب کے ذکر کردہ تین مسئلوں پر مفصل جرح کی ہے۔

(۱) کتاب محمد (۲) ندائے یا محمد ﷺ (۳) ڈاڑھی کی حد شری

ان کی اس جرح کا مفصل جواب ہم آئندہ صفحات میں لکھ رہے ہیں۔ تاہم مفتی صاحب کا انداز بیان بہت شائستہ اور مہذب ہے۔ انہوں نے اپنے قلم کو ہرگز ہرگز دشنام طرازی سے آلودہ نہیں کیا ہے اور اپنے تبصرہ کے شروع میں انہوں نے بھی شرح صحیح مسلم کو ان الفاظ سے خراج تحسین پیش کیا ہے: "علاء مسیدی کی یہ شرح آپ کے بحرِ علمی و فنی نظر اور وسعتِ مطالعہ کی صحیح عکاس ہے" کتاب مجموعی حیثیت سے قابلِ استفادہ ہے۔ اس کے مطالعہ سے معلومات میں قیمتی اضافہ ہوگا۔ ذہن و فکر کے درجے پر کھلیں گے اور تحقیق و تعمق کی خفیہ صلاحیتیں بیدار ہوں گی۔"

مفتی نظام الدین مصباحی اور دیگر علماء کے اعتراضات کے جوابات

نتیجہ عینہ

مفتی نظام الدین مصباحی صاحب نے سب سے پہلے بیچ عید کے مسئلہ پر بحث کی ہے اور اس سلسلے میں علامہ غلام رسول صاحب سعیدی سے اختلاف کیا ہے۔ مفتی صاحب نے اختلاف کرتے ہوئے بیچ عید کے حوالے سے جو کچھ تقریر فرمائی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بیچ عید دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک وہ بیچ عید ہے جو صرف قرض لینے والے اور قرض دینے والے کے درمیان ہوتی ہے۔ اس میں کسی تیسرے شخص کا دخل نہیں ہوتا ہے۔ اور دوسری بیچ عید وہ ہوتی ہے جس میں تیسرے شخص کا واسطہ موجود ہوتا ہے۔

مفتی مصباحی صاحب کی تحقیق کے مطابق اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والرضوان نے مکمل المقلید الفہام میں بیچ عید کی دوسری صورت کو اختیار فرمایا ہے اور اسے جائز قرار دیا ہے۔ اور علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے شرح صحیح مسلم میں بیچ عید کی پہلی صورت کو اختیار فرمایا ہے اور اسے ناجائز قرار دیا ہے۔ مفتی نظام الدین مصباحی لکھتے ہیں

”واقعہ یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے خرید و فروخت کی جس صورت کو بیچ عید کے نام سے موسوم کر کے جائز قرار دیا ہے بلکہ یہ سب کچھ فقہانہ نفل فرمایا ہے اس کے حرام ہونے پر ایک نص صریح اور ایک فقہی عبارت بھی شرح مسلم میں پیش نہیں کی گئی۔ درخیز و فروخت کی جس صورت کو حضرت سعیدی صاحب نے بیچ عید کا نام دے کر اس کی حرمت کے شاہد پیش کیے ہیں اسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کہیں جائز نہیں فرمایا۔“ پھر بحث کے اختتام پر لکھتے ہیں

”الغرض ہم نے بیچ عید کی دونوں تصویریں تاخرین کرام کے سامنے پیش کر دیں ایک وہ تصویر جو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کھینچی ہے اور ایک وہ تصویر جو سعیدی صاحب نے کھینچی ہے۔ آپ محسوس کریں گے کہ یہ دونوں تصویریں کسی ایک حقیقت شرمیکہ کی نہیں ہیں۔ بلکہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے اس لیے دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہے۔ سعیدی صاحب کی کھینچی ہوئی تصویر یقیناً ختم قباحہ ہے اس لیے وہ حرام و مکہ ہے لیکن اسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کبھی اور کہیں جائز نہیں کہا۔“

فقیر کو مفتی مصباحی صاحب کی اس تحقیق سے اختلاف ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ بیچ عید کی مذکورہ دونوں صورتیں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت نور اللہ مرقدہ نے بھی بیان فرمائی ہیں اور علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بھی بیان فرمائی ہیں۔ ایسا مگر نہیں ہے کہ ایک صورت کو امام اہل سنت علیہ الرحمۃ نے اختیار فرمایا ہے اور ایک صورت کو علامہ سعیدی صاحب نے اختیار فرمایا ہے۔ مکمل المقلید الفہام اور شرح صحیح مسلم دونوں میں دونوں صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ ہاں فرق یہ ہے کہ امام اہل سنت قدس سرہ العزیز نے یہ صورتیں جس عنوان کے تحت بیان فرمائی ہیں وہ یہ ہے کہ ایسے طریقے جن میں میسجی زیادہ ہیں اور سود بھی نہ ہو۔ اس ضمن میں آپ نے بیچ عید (خواہ صورتاً ہو یا حقیقتاً) کی دونوں صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ اور علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بیچ عید کا عنوان قائم کر کے مذکورہ دونوں صورتیں بیان کی ہیں اور انہیں مکروہ قرار دیا ہے۔

ذیل میں ہم مکمل المقلید الفہام اور شرح صحیح مسلم سے دو عبارات پیش کر رہے ہیں جن میں بیچ عید کی دونوں صورتیں بیان کی گئی ہیں تاکہ حقیقت مکمل روشن اور واضح ہو جائے۔

اصل حضرت امام اہل سنت قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:

الوقوف فیہ وقد علم علماؤنا رحمہم اللہ تعالیٰ
عبدۃ حیل لتحصیل الفضل من دون حصول الرباء وقد
عقد لہا الامام فقیہ النفس قاضی خان فی فتاواہ فصلا
مستقلا فقال فصل فیما یكون فرارا عن الرباء وقال فیہ
رجل لہ علی رجل عشرة دراهم فاراد ان یجعلہا لثنت
عشر الی اجل قالوا یشتری من المدیون شیئا یتلک
العشرة ویقبض المبیع ثم یبیع من المدیون بثلثة عشر
الی سنة فلیقع التجوز عن الحرام ومثل هذا مروی عن
رسول اللہ ﷺ انه امر بذلك ۱ ومثله فی البحر عن
الخلاصة عن النوازل للامام العقیہ ابی اللیث رحمہ
اللہ تعالیٰ ثم قال فی العانة رجل طلب من رجل دراهم
لیقرضہ بدہ دوازده فوضع المستقرض متاعا بہن بدی
المقرض فبقول للمقرض بہت منك هذا المتاع بمائة
دروہم فیستری المقرض ویدفع الیہ الدرہم ویأخذ
المتاع ثم یقول المستقرض بعی هذا المتاع بمائة
وعشرین فیبیعہ لیحصل للمستقرض مائة درہم ویعود
الیہ متاعہ ویحب للمقرض علیہ مائة وعشرون درہما
والا وثق والاحوط ان یقول المستقرض للمقرض بہد
ما قرر المعاملة کل مقالة وشرط کان یبنا فقد تركہ ثم
یعلل ان بیع المتاع ۱ ۲ ۳ ثم قال فان کان المتاع
للمقرض ویس للمقرض شیء ویردان بقرضہ
عشرة بثلثة عشر الی اجل فان المقرض یبیع من
المستقرض سلعة بثلثة عشر ویسلم السلعة الی
المستقرض ثم ان المستقرض یبیع السلعة من اجبی
بعشرة ویدفع السلعة الا الاجبی ثم الاجبی یبیع
السلعة من المقرض بعشرة ویأخذ بعشرة منه ویدفعها
الی المستقرض فیبر الا اجبی من الثمن الذی کان علیہ
للمستقرض فیصل السلعة الی المقرض بعشرة و
للمقرض علی المستقرض ثلثة عشر الی اجل ۱ ۲ ۳ ثم

بے شک ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کے متعدد
جیلے تعلیم فرمائے ہیں کہ زیادہ لیں اور سود نہ ہو اور امام فقیر انفس
قاضی خان نے اپنے فتاویٰ میں اس کے لئے ایک مستقل فصل وضع
کی فرمایا کہ یہ فصل ہے ان باتوں کے بیان میں جو سود سے گریز میں
ہیں اور اس میں ایک جیلہ یہ بیان فرمایا کہ ایک شخص کے دوسرے پر
دس روپے آتے تھے اس نے یہ چاہا کہ میں دس کے تیرہ کر لوں ایک
معاذ تک علماء نے فرمایا کہ وہ دیون سے ان دس کے عوض کوئی چیز
خرید لے اور اس پر قبضہ کر لے پھر وہی چیز اس دیون کے ہاتھ سال
بھر کے وعدہ پر تیرہ روپے کوچ ڈالے تو حرام سے بچ جائے گا اور اس
کا شخص نبی ﷺ سے مروی ہوا کہ حضور نے ایسا کرنے کا حکم دیا
انجی اور اسی طرح بحر الرائق میں بحوالہ خلاصہ نوازل امام فقیر ابو
الیث رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ہے۔ پھر خانیہ میں (دوسرا جیلہ) یہ
فرمایا ایک شخص نے دوسرے سے کچھ روپے قرض مانگے اس طور کہ
دینے والے کو دس کے بارہ ملیں تو یوں چاہیے کہ قرض لینے والا دینے
والے کے سامنے کوئی حرام رکھے اور اس سے کہے میں نے یہ حرام
تیرے ہاتھ سود روپے کو پتی قرض دینے والا خرید لے اور روپے اسے
دے دے اور حرام پر قبضہ کر لے پھر قرض لینے والا اس سے کہے یہ
حرام میرے ہاتھ ایک سو میں روپے کوچ ڈال وہ بیچ کر دے تاکہ
قرض لینے والے کو سود روپے مل جائیں اور اس کی حرام بھی اس کے
پاس واپس آئے اور قرض دینے والے کے اس پر ایک سو میں لازم
آئیں اور زیادہ العیذان و احتیاط کی بات یہ ہے کہ قرض لینے والا
قرض دینے والے سے معاملہ نہ کرے کہ وہ قرض دینے والے کے پاس دے
کہ جو کچھ گنگو اور شرط ہمارے آپس میں ٹھہری تھی وہ میں نے چھوڑ
دی پھر حرام کی خرید و فروخت کریں انجی۔ تیسرا جیلہ یہ فرمایا کہ وہ
حرام بھی قرض دینے والے کی ہو قرض لینے والے کے پاس کوئی
حرام بھی نہیں اور دینے والا چاہتا ہے کہ دس روپے قرض دے اور کسی
معاذ پر تیرہ روپے اس سے وصول کرے تو قرض دینے والا لینے
والے کے ہاتھ کوئی حرام تیرہ روپے کو بیچے اور حرام اس کے قبضہ
میں دے دے پھر قرض لینے والا اس حرام کو کسی انجی کے ہاتھ دے

۱ فتاویٰ قاضی خان کتاب المبیع باب فی مال الربا علیہم وعلیہم وکفرہم ج ۱ ص ۴۰۶

۲ فتاویٰ قاضی خان کتاب المبیع باب فی مال الربا ج ۱ ص ۴۰۶

روپے کو بیچے اور وہ محتاج اس انجی کو دے دے وہ انجی قرض دینے والے کے ہاتھ دس کو بیچ ڈالے اور وہ انجی اس سے دس روپے لے کر قرض لینے والے کو دے دے تو انجی پر تو جو قرض لینے والے کا دین تھا وہ اتر جائے گا اور وہ محتاج قرض دینے والے کے پاس دس میں بچے جائے گی اور قرض لینے والے پر اس کے تیرہ روپے ایک وعدہ پر لازم ہو جائیں گے انجی۔ چوتھا حیلہ یہ فرمایا کہ قرض دینے والا لینے والے کے ہاتھ کوئی محتاج ایک مومن وعدہ پر تیرہ روپے کو بیچے اور اس کے قبضہ میں دے دے اور قرض لینے والا اسے کسی انجی کے ہاتھ بیچے پھر قرض لینے والا اس انجی کے ساتھ بیچ کر اسے خود محتاج اس کے قبضہ میں دی ہو یا ندی ہو پھر قرض لینے والا دینے والے کے ہاتھ اسے دس روپے تو قرض لینے والے کو دس روپے ملیں گے اور دینے والے کے اس پر تیرہ لازم ہوں گے اور محتاج دینے والے کے پاس بچے جائے گی قرض دینے والے نے اس صورت میں اگر چاہی تین ہوئی چار اوائے شمس سے پہلے جس قدر کو بیچ تھی اس سے کم کو خرید لی مگر یہاں یہ جائز ہے اس واسطے کہ بیچ میں دوسری بیچ آگئی جو قرض لینے والے اور انجی میں ہوئی انجی۔ پھر ایک حیلہ یہ فرمایا کہ قرض دینے والا لینے والے کے ہاتھ کوئی محتاج ادھار بیچے اور محتاج اس کے قبضہ میں دے دے پھر قرض لینے والا اس محتاج کو کسی اور کے ہاتھ اسنے سے کم کو بیچ جتنے کو خریدی ہو وہ دوسرا شخص اس قرض دینے والے کے ہاتھ اسنے کو بیچ جتنے کو خریدی تاکہ وہ محتاج یہی اسے بچے جائے اور اس سے قیمت لے کر قرض لینے والے کو دے دے تو قرض لینے والے کو قرض مل جائے گا اور دینے والے کو نفع حاصل ہو جائے گا انجی۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ وہی تیسرا حیلہ ہے جو گزر چکا، ام قاضی خان نے فرمایا کہ اس حیلہ کا نام بیچ عید ہے جس کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا اور مشائخ کرام نے فرمایا کہ بیچ عید ان بیچوں سے کہ ہمارے بازاروں میں آج کل رائج ہیں بہتر ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا عید جائز ہے اور اس پر ثواب ملے گا اور فرمایا ثواب کی وجہ یہ ہے کہ اس میں حرام یعنی سود سے بچا گیا ہے انجی۔ پانچواں حیلہ یہ فرمایا کہ ایک شخص کے پاس دس روپے گچ ہیں وہ چاہتا ہے کہ ان کو بارہ روپے پھونٹے ہوؤں سے بیچے تو جائز نہیں کہ سود ہے پھر اگر وہ حیلہ چاہے تو یہ چاہیے کہ مشتری سے بارہ

قال وحيلة اخرى ان يبيع المقرض سلعة بثلاثة عشر الى اقل معلوم ويدفع السلعة الى المستقرض ثم يبيعه المستقرض من الاجبى ثم ان المستقرض يقول البيع مع الاجبى قبل القبض او بعده ثم يبيها المقرض من المقرض بعشرة و يماخذ العشرة فيحصل للمستقرض عشرة و عليه للمقرض ثلاثة عشر وتصل السلعة الى المقرض والمقرض وان صار مشتريا معا باع باقل مما باع قبل النص الا ان ذلك جائز لتخلل البيع الثاني وهو البيع الذي جرى بين المستقرض و الاجبى ١٠. ثم قال وحيلة اخرى ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة بثمان موعول ويدفع السلعة الى المستقرض ثم ان المستقرض يبيها من غيره باقل مما اشترى ثم ذلك الغير يبيها من المقرض بما اشترى لتصل السلعة اليه بثمان و يماخذ الثمن ويدفعه الى المستقرض فيحصل المستقرض الى القرض ويحصل الربح للمقرض ١١.

اقول هذه هي الحيلة الثالثة المارة قال وهذه الحيلة هي العينة التي ذكرها محمد رحمه الله تعالى و مشايخ مبلغ بيع العينة في زماننا غير من البزوع التي تحرق في اسواقنا وعن ابي يوسف رحمه الله تعالى انه قال العينة جائزة عاجزة وقال اجزه لمكان القراض من الحرام ١٢ ثم قال رجل له عشرة دراهم صحاح فاراد ان يبيها باثني عشر درهما مكسرة لا يجوز لانه ربا فان اراد الحيلة يستقرض من المشتري اثني عشرة درهما مكسرة ثم يقضيه عشرة جبا ١٣ ثم ان المقرض يبرئه من درهمين فيجوز ذلك ١٤ ثم قال ولو كان له على رجل عشرة دراهم مكسرة الى اجل فلما حل الاجل جاء المدينون تسعة صحاح فقال هذه التسعة بثلث العشرة لا يجوز لانه ربا فان اراد الحيلة يماخذ التسعة بالتسعة ويبرئه عن الدرهم الباقي فان خاف المدينون ان لا يبرئه عن الدرهم الباقي يدفع الى صاحب الدين تسعة دراهم صحاحا فلما او شينا يسيرا عوضا من الدرهم

الباقی حاز ذلک و یقع الامس ۱۰ و فیہا فوائد لا تحصى علیک و مسمر علیہا فیما یبائی ان شاء اللہ تعالیٰ و کفانا تشبیہہ فی الوجه الاول ببيع العینۃ و قولہم غامہ مکروہ لہذا و ذلک لانہ لا یکرہ الا تسریہا فکذا ہذا۔
(کنز الدقائق الخاتم ص ۲۷۸-۲۷۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت لاہور)
مربع ۷ ص ۳۶۵-۳۶۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت لاہور

روپے چھوٹے ہوئے قرض ملے پھر کسی کمرے اس کو ادا کرے پھر وہ اسے باقی دو روپے معاف کر دے تو یہ جائز ہے چھٹا حیلہ یہ فرمایا اگر کسی شخص پر دس روپے چھوٹے ہوئے ایک وعدہ پر آتے تھے جب وعدہ کا وقت آیا مدیون نو روپے کمرے لایا اور کہا کہ ان دس کے بدلے یہ نو ہیں تو ان کو جائز نہیں اس لئے کہ نو دے تو اگر چھپا ہے تو نو کے بدلے نو ملے لے اور ایک معاف کر دے پھر اگر مدیون کو اندیشہ ہو کہ وہ ایک جو باقی رہا یہ معاف نہ کرے گا تو قرض خود کو نو روپے کمرے اور ایک پیسہ یا کوئی اور تھوڑی سی چیز اس باقی روپے کے عوض دے دے تو اب جائز ہو گا اور وہ اندیشہ جاتا رہے گا ابھی اور اس عبارت میں وہ فائدہ ہے جس جو تجھ پر پوشیدہ نہ رہیں گے اور آئندہ تقریر میں ان شاء اللہ ہم اوپر گزر کریں گے اور ہم کو یہی کافی ہے کہ وجہ اول میں اسے بیع عینہ پر تشبیہ دی اور علماء نے فرمایا وہ بھی اسی وجہ سے مکروہ ہے اور یہ اس لئے کہ بیع عینہ نہیں مگر مکروہ تنزیہی۔

غور فرمائیے اندکورہ عبارت میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ قاضی خان کے حوالہ سے وہ صورتیں بیان فرما رہے ہیں جن میں پیسہ بھی زیادہ ملیں اور سو دہی نہ ہو۔ اس سلسلے میں آپ نے کل چھ صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ جن میں سے تیسری اور چوتھی صورت میں تو دائن اور مدیون کے درمیان اجنبی کا واسطہ ہے لیکن بقیہ صورتوں میں دائن اور مدیون کے درمیان کسی اجنبی کا واسطہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ نے اجنبی کے ہونے نہ ہونے کا تفصیل کیے بغیر عینہ کی دونوں صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ اسی طرح شارح معجم مسلم علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بھی عینہ کی دونوں صورتیں بیان کی ہیں۔ علامہ سعیدی لکھتے ہیں:

علامہ زین الدین ابن کثیر رحمہ اللہ نے معجم حنفی بیع عینہ کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ایک شخص کسی تاجر سے مثلاً دس روپے قرض مانگا ہے وہ انکار کرتا ہے پھر اس کو مثلاً چہرہ روپے میں (دست معینہ کے ادھار پر) ایک ایسا کپڑا فروخت کرتا ہے جس کی معروف قیمت دس روپے ہے تاکہ قرض لینے والا وہی کپڑا اس کو دس روپے میں فروخت کر دے اور اس کو پانچ روپے زیادہ مل جائیں۔ اس کو عینہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں قرض دینے سے عین کی طرف اعراض ہے بیع عینہ مکروہ ہے۔ (ملک المرقب ص ۲۳۵ مطبوعہ کوئٹہ)

علامہ ابن ہمام نے بیع عینہ کی ایک اور صورت بھی ذکر کی ہے جس میں واسطہ کا دخل ہے۔ ایک شخص مثلاً زید دست معینہ کے ادھار پر اپنی ایک چیز دو ہزار روپوں میں متروک کو فروخت کر دیتا ہے۔ پھر ایک تیسرا شخص اسی چیز کو متروک سے ایک ہزار میں خرید کر اس چیز پر قبضہ کر لیتا ہے پھر تیسرا شخص وہ چیز بائع اول (زید) کو ایک ہزار میں فروخت کر دیتا ہے۔ اور تیسرے شخص نے جو ایک ہزار نقد متروک کو دینے تھے وہ ان ایک ہزار روپوں کو بائع اول (زید) کے حوالے کر دیتا ہے۔ بائع اول متروک کو ایک ہزار روپے نقد دیتا ہے اور دست معینہ کے بعد اس سے دو ہزار وصول کر لیتا ہے۔ علامہ ابن ہمام نے ان دونوں قسموں کو مکروہ لکھا ہے۔

(بیع اللہ ربیع ص ۲۳۲ مطبوعہ مصر) (شرح معجم مسلم ص ۳۷۷-۳۷۸)

علامہ سعیدی صاحب کی اس عبارت مرتع عبارت کے باوجود یہ ثابت کرنے کی کوشش کرنا کہ سعیدی صاحب نے بیع عینہ کی صرف وہ صورت لی ہے جس میں واسطہ کا دخل نہیں ہے بہت عجیب خیال امر ہے۔

معنی نظام الدین صاحب ذریعہ بحث مسئلہ پر گفتگو کے اختتام پر حریہ امینین کے ساتھ تحریر فرماتے ہیں:

”الغرض ہم نے بیع عینہ کی دونوں تصویریں تاخرین کرام کے سامنے پیش کر دیں ایک وہ تصویر جو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے لکھی ہے اور ایک وہ تصویر جو سعیدی صاحب نے لکھی ہے۔ آپ محسوس کریں گے کہ یہ دونوں تصویریں کسی ایک حقیقت شریعہ کی نہیں ہیں بلکہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے اس لیے دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہے۔“

فقیر عرض گزار ہے کہ مسئلہ کی دونوں تصویریں اور دونوں نسخہ پیش کرنے میں جو غلطی ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ایک تصویر کو اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کے ساتھ خاص کیا گیا ہے اور ایک تصویر کو علامہ سعیدی صاحب کے ساتھ خاص کر دیا گیا ہے۔ حالانکہ اعلیٰ حضرت اور علامہ سعیدی صاحب نے دونوں ہی صورتیں بیان کی ہیں جیسا کہ ہم گذشتہ سطور میں واضح کر چکے ہیں۔

دوسرا یہ کہ عینہ کی بیان کردہ صورتوں کی حقیقت کا علیحدہ ہونا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہو۔ سند المحققین علامہ سید محمد امین بن عابدین شامی (قدس سرہ العالی) نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ بیع عینہ جو کہ شرعاً منوع ہے اس کی تفسیر میں بعض فقہاء نے کبھی صورت (بلا وسطہ والی) بیان کی ہے اور بعض نے اسی بیع عینہ کی تفسیر میں دوسری صورت (واسطہ والی) بیان کی ہے۔ علامہ شامی کی کھل عبارت درج ذیل ہے:

قوله (في بيع العينة) يختلف المشايخ في تفسير العينة التي ورد النهي عنها. قال بعضهم تصير هان يائي الرجل المحتاج الى اخر ويستقرعه عشرة دراهم ولا يرغب المقرض في الاقراض طمعا في فضل لا ياله بالفرض فيقول لا افرصك ولكن ابهيك هذا التوب ان شئت باثني عشر درهما وقيمته في السوق عشرة لبيعه في السوق بعشرة فبرضى به المستقرض فيبيعه كذلك فيحصل لرب التوب درهمان وللمشترى فبرضى عشرة. وقال بعضهم هي ان يدخلها بينهما ثالثا فيبيع المقرض ثوبه من المستقرض باثني عشر درهما ويسلمه اليه ثم يبيعه المستقرض من الثالث بعشرة ويسلمه اليه ثم يبيعه الثالث من صاحبه وهو المقرض بعشرة ويسلمه اليه ويأخذ منه العشرة ويدفعها للمستقرض فيحصل للمستقرض عشرة ولصاحب التوب عليه اثنا عشر درهما كذا في "المحيط" وعن ابي يوسف: العينة جائرة ما جاور من عمل بها كذا في "مختار الفتاوى". "هدية". وقال محمد هذا البيع في قلبي كمثل الجبال ذميما اختصره اكلة الربا. وقال عليه الصلاة والسلام "اذا تبايعتم بالعينة وايتعتم اخاب البقر ذلتم وظهر عليكم عدوكم". (ابو داود رقم الحديث: ٣٦٣٤) قال في "الفتح" ولا كراهة فيه الا خلاف الاولى لما

وہ بیع عینہ جس کے بارے میں ممانعت آئی ہے اس کی تفسیر میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض کے قول کے مطابق بیع عینہ کی تفسیر یہ ہے کہ کوئی ضرورت مند آدمی کسی دوسرے شخص سے دس درہم ادھار مانگے۔ اور قرض دینے والا زیادہ لینے کے لالچ میں قرض دیتا نہ چاہتا ہو۔ تو وہ قرض مانگنے والے سے کہے کہ میں تمہیں قرض تو نہیں دوں گا البتہ اگر تم چاہو تو یہ کپڑا پارہ درہم میں تمہیں بیچ دیتا ہوں اور بازار میں اس کی قیمت دس روپے ہوتا کہ مقرر دس روپے میں اس کی کپڑے کو بیچ دے۔ سو مقرر دس روپے پر راضی ہو جائے اور وہ دس روپے میں کپڑا بیچ دے۔ اس طرح قرض خواہ کو وہ درہم زائد مل جائیگی گے اور مقرر دس روپے درہم قرض مل جائیگی گے۔

بعض علماء نے بیع عینہ کی تفسیر یہ کی ہے کہ مقرر دس روپے قرض خواہ اپنے درہم ان ایک تیسرے بندے کو داخل کر لیں۔ پھر قرض خواہ مقرر دس روپے پارہ درہم میں اپنا کپڑا فروخت کرے اور اسے وہ کپڑا پر دے۔ پھر مقرر دس روپے قرض خواہ کو وہ کپڑا دس درہم میں بیچ دے اور اسے وہ کپڑا پر دے۔ پھر تیسرا شخص وہ کپڑا قرض خواہ کو دس درہم میں بیچ دے اور اسے پر دے اور اس سے دس درہم لے کر مقرر دس روپے دے۔ یوں مقرر دس روپے درہم مل جائیگی گے اور قرض خواہ کو پارہ درہم مل جائیگی گے۔ محیط میں اسی طرح ہے۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ بیع عینہ جائز ہے اور جو اس بیع کو کرے گا اسے اجر ملے گا۔ اسی طرح ہندے میں بخاری الفتاویٰ کے حوالہ سے مذکور ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ بیع میرے دل میں

فيه من الاعراض عن مبرة القرض اھ۔

(رواۃ البخاری ج ۳ ص ۳۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

بھانڈوں کی شکل بھاری ہے اور یہ بہت بری بیع ہے۔ اس کو سوز خوروں نے گھڑ لیا ہے۔ اور نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب تم بیع عینہ کرو گے اور بیلوں کی ڈسوں کو پکڑو گے تو تم ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارا دشمن تم پر غالب آ جائے گا۔“ بیع القدر میں فرمایا کہ اس بیع میں سوائے خلاف اولیٰ کے کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ اس میں قرض کی نیکی سے اعراض کرنا اور نہ پیغمبر بنا ہے۔

اس عبارت میں علامہ شامی نے صراحت فرمادہ دی ہے کہ وہ بیع عینہ جو شرعاً ممنوع ہے اس کی (علی اختلاف القولین) دو صورتیں ہیں۔ ایک وہ صورت جس میں داکن اور دین کے درمیان ایسی کا دخل نہ ہو اور دوسری وہ صورت جس میں ایسی کا دخل ہو۔ یقیناً ان دونوں صورتوں کی اپنی اپنی حقیقت ہے اور مطلقہ و ملحقہ تفصیل ہے اس کے باوجود حکم شرعی دونوں کا ایک ہے۔ یعنی منہی و ممنوع ہونا۔ جیسا کہ علامہ شری کے الفاظ ”العینۃ النسی ورد الہی عھا“ سے واضح ہے۔ اس کے برعکس مفتی نظام الدین فرماتے ہیں کہ ”یہ دونوں تصویریں کسی ایک حقیقت شرعی کی نہیں ہیں بلکہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے اس لیے دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہے۔“ آخر میں مذکورہ تمام تر بحث کا خلاصہ قس خد مت ہے تاکہ نفس مسئلہ خوب واضح ہو جائے۔

بیع عینہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک وہ صورت جس میں قرض لینے اور دینے والے کے درمیان کسی تیسرے شخص کا دخل نہ ہو اور دوسری وہ صورت جس میں تیسرے شخص کا دخل ہو۔ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت قدس سرہ و اعزہ نے ”نود سے بچنے کے طریقے کے زیادہ لیں اور نود نہ ہونے کے عنوان کے تحت ان دونوں صورتوں کو ذکر فرمایا ہے اور ان میں جواز اور عدم جواز کی تفریق نہیں فرمائی ہے بلکہ ان دونوں صورتوں کو نود سے بچنے کا حلیہ قرار دیا ہے اور بہت صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ ”بیع عینہ صرف مکروہ تنزیہی ہے۔“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ جس حدیث میں بیع عینہ کا ذکر ہے یعنی ”جب تم بیع عینہ کرو گے اور بیلوں کی ڈس پکڑو گے تو تم ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارا دشمن تم پر غالب آ جائے گا۔“ اس سے بیع عینہ کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی ہے۔ جب کہ شارح صحیح مسلم علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بیع عینہ کی مذکورہ دونوں صورتوں کو ناجائز قرار دیا ہے اور واضح کیا ہے کہ محدث و فقہاء احناف (مثلاً صاحب کفایہ علامہ جلال الدین خوارزمی صاحب ”عناہ“ علامہ باری ”علامہ طبعی“ علامہ علی قادری وغیرہم) نے عدم حد مذکورہ (جب تم بیع عینہ کرو گے) کی بنیاد پر بیع عینہ کو ممنوع قرار دیا ہے۔

اور جب علامہ سعیدی صاحب نے بیع عینہ کی دونوں صورتوں کو ناجائز قرار دیا ہے اور اس پر احادیث اور مختلف کتب فقہ سے دلائل پیش کیے ہیں تو اس میں وہ صورت بھی آگئی جس کو امام اہل سنت نور اللہ مرقدہ نے ”نود سے بچنے کے حلیے“ کے عنوان کے تحت جائز قرار دیا ہے۔ اس کے باوجود مفتی نظام الدین صاحب کا یہ لکھنا کہ قدرِ قہر خبر ہے کہ ”سعیدی صاحب کی کچھنی ہوئی تصویر یقیناً مجسم قباحت ہے اس لیے وہ حرام و مکناہ ہے لیکن اسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے بھی اور کہیں جائز نہیں کہا۔ تو اگر اس کی حرمت پر گیارہ نہیں گیارہ سو دواہل بھی فراہم کر دیے جائیں تو اس سے فقہ کے اس مہر و دشمن کی تابیانی پر کیا اثر پڑ سکتا ہے۔“

اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ مولانا مصباحی صاحب نے علامہ سعیدی صاحب کے اعتراف کے جواب کی جو ناکام کوشش کی ہے وہ سراسر مغالطہ آفرینی پر مبنی ہے اور علامہ سعیدی صاحب کا اعتراف اٹھائے نہیں سکتا۔

ندائے یامحمد ﷺ

مفتی نظام الدین مصباحی صاحب نے ”ندائے یامحمد ﷺ“ کے مسئلے میں بھی علامہ غلام رسول صاحب سعیدی سے اختلاف کیا ہے۔ ان کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت الشاہ احمد رضا خان قدس سرہ و اعزہ نے علیٰ ائمہین میں ندائے یامحمد ﷺ

کو مسموع قرار دیا ہے اس دلیل کی بنیاد پر کہ خود رب العالمین نے اپنے محبوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نام لے کر نہیں پکارا اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن حکیم میں نام لے کر نہیں پکارا۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی مہارت کے سیاق و سباق سے واضح ہوتا ہے۔ بلکہ ایک مقام پر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے مراثت کے ساتھ فرمایا ہے کہ ”غرض قرآن عظیم کا عام محاورہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو نام لے کر پکارتا ہے مگر جہاں محمد رسول اللہ ﷺ سے خطاب فرمایا ہے حضور کے اوصاف جلیلہ والقباب جمیلہ سے یاد کیا ہے۔“

اس مہارت سے واضح ہے کہ اعلیٰ حضرت نے جو فرمایا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نام کے ساتھ ندا نہیں فرمائی اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن حکیم میں نام کے ساتھ عدا نہیں فرمائی۔

علامہ غلام رسول صاحب سعیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے اس سیاق و سباق سے صرف نظر کر گئے اور آپ کی مہارات میں تصریح ثابت کرنے کے لیے دو مہارتیں جمع کر دیں کہ ”کلی التعلین کے صفحہ ۲۹ پر اعلیٰ حضرت نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یا محمد کے ساتھ عدا کرنا حرام ہے جسے اس کا مالک وصولی تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارے غلام کی کیا مجال کہ وہ ادب سے تجاوز کرے۔ اور صفحہ ۲۸ پر یہ روایت استدلال میں پیش کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یا محمد کے ساتھ عدا کیا ہے۔“

مفتی نظام الدین معصومی لکھتے ہیں۔ ”کاش کہ حضرت سعیدی صاحب نے کام اعلیٰ حضرت کے سیاق و سباق سے صرف نظر نہ فرمایا ہوتا تو انہیں اپنے محرمہ تفسیر و تفسیر سے صرف نظر کی حاجت نہ پیش آتی۔“

اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ سعیدی صاحب نے کام اعلیٰ حضرت کے سیاق و سباق سے قطعاً صرف نظر نہیں کیا ہے بلکہ بہت وضاحت کے ساتھ خود لکھا ہے۔ ”ہو سکتا ہے کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کی مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے قرآن مجید میں سیدنا محمد ﷺ کو نام لے کر نہیں پکارا۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۱)

کاش کہ مفتی نظام الدین صاحب نے علامہ سعیدی صاحب کی بحث کے عمل مطالعہ سے صرف نظر نہ فرمایا ہوتا تو انہیں مذکورہ اعتراض کی حاجت نہ پیش آتی۔

علامہ سعیدی صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”احادیث قدسیہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بہ کثرت یا محمد کے ساتھ خطاب کیا ہے اور ہمارے نزدیک احادیث بھی حجت ہیں۔“ (ایضاً)

علامہ نظام الدین صاحب نے شارح صحیح مسلم کی اس مہارت پر تبصرہ کرتے ہوئے دو باتیں کہی ہیں:

(۱) ایک تو یہ کہ ”احادیث قدسیہ میں بھی واقعاً اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نام لے کر نہیں پکارا بلکہ القابات سے پکارا ہے لیکن نبی اکرم ﷺ جب اس کو بیان فرماتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے خطاب کو تو ایضاً ”یا محمد“ سے تعبیر فرماتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ جب خود اپنا حکام پاک اپنے محبوب پر نازل فرماتا ہے تو اس میں خطاب آپ کے اوصاف جلیلہ سے کرتا ہے۔“

(۲) ”یہی جن احادیث قدسیہ میں یا محمد آیا ہے ان کو اگر ظاہر پر محمول کر دیا جائے تب بھی کوئی تضاد نہیں ہے۔“

مفتی نظام الدین صاحب نے اپنی پہلی بات پر کوئی دلیل پیش نہیں فرمائی۔ نہ یہ بیان فرمایا کہ اس تاویل کا مآخذ اور مصدر کیا ہے؟ بلکہ اس تاویل میں ظاہر رسول اللہ ﷺ کی طرف کام الہی میں تحریف کی نسبت کرتا ہے کہ اللہ عز و جل تو یا محمد یا محمد رسول اور یا محمد یا محمد نبی وغیرہ سے پکارتا تھا اور رسول اللہ ﷺ اس کو یا محمد سے تہذیل فرمادیا کرتے تھے۔

بالفرض اگر یہ تاویل درست بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ یہ لازم آئے گا کہ احادیث قدسیہ سے یا محمد کہنا (یعنی اللہ عز و جل کا یا محمد کہنا) ثابت نہیں ہے۔ جب کہ ان احادیث مبارکہ کی ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یا محمد کہنا ثابت ہے۔ اس پر حسب ذیل دلائل ہیں:

صحیح مسلم میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو مرد اور عورتیں گھروں کی چٹوں پر چڑھ گئے بچے اور خدام راستوں میں پھیل گئے اور دروغ بولنے لگے تھے: یا محمد یا رسول اللہ یا محمد یا رسول اللہ۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹ طبع کراچی)

امام محمد بن اسماعیل بخاری روایت کرتے ہیں کہ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بوسہ ہو گیا کسی شخص نے کہا آپ اس کو یاد کیجئے جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: یا محمد (ﷺ)۔

(الادب المفرد امام بخاری ص ۲۲۲، التلخیص امام الغنی ص ۱۸، عمل الیوم والجملة ص ۶۷)

خود رسول اللہ ﷺ نے ایک بار صباہی کو یہ دعا تعلیم فرمائی: اللھم انی استلک واتوجہ الیک بمحمد بنی الرحمة یا محمد انی لقد توجھت بک الی ربی فی حاجتی ھذہ لقطی اللھم فضعہ فی۔ (سنن ابن ماجہ ص ۹۹)

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں اور حافظ ابن اثیر نے الکامل میں ذکر فرمایا کہ جب کسی عیسائی مسلمان وہاں سے گزرے تھے جو ان کا شعار تھا۔ و کان شعارہم یومئذ یا محمد اہ اور ان کا شعار اس دن ”یا محمد“ کہنا تھا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۳۳۳، الکامل فی التاریخ ج ۱ ص ۳۳۶)

ان تمام احادیث میں صحابہ کرام کی جانب سے دعائے یا محمد کی صراحت ہے۔ یہاں کیا تاویل کی جائے گی؟ اور تمام مثالوں کا کیا منسل ہوگا؟

یاد رکھیے! نبی اکرم ﷺ کا نام نبی اکرم گرامی محض نام نہیں ہے بلکہ یہ نام پاک تمام فضائل و مناقب کا جامع تمام حماد و ثناء اور تمام محاسن کو عادی ہے۔ سو کسی بھی حدیث میں کسی کی بھی جانب سے نبی اکرم ﷺ کو ”یا محمد“ کے ذریعہ پکارا گیا ہے وہاں محض نام کے طور پر نہیں پکارا گیا بلکہ درحقیقت اس عمامہ کے ذریعے آپ کو تمام محاسن و کمالات اور جمیع فضائل و ثناء کے ساتھ شرف کیا گیا ہے۔

ابن قیم جوزی ”جلاء الافہام“ میں فرماتے ہیں: یقال احمد فہو محمد کما یقال علم فہو معلم و ھذا علم و ھذا صفة اجتماع فیہ الامران فی حلقہ ﷺ۔ ”کہنا تا ہے اس کی حمد کی گئی تو وہ محمد ہے جس طرح کہ جاتا ہے اس نے تعلیم دی تو وہ معلم ہے۔ لہذا یہ لفظ (محمد) نام بھی ہے اور صفت بھی اور آپ کے حق میں یہ دونوں چیزیں جمع ہیں۔“

پھر کچھ صفحات کے بعد لکھتے ہیں: والوصفة فیہما لا لنا فی العنبة وان مصاحبا مقصود۔ ”محمد اور احمد کا وصف ہونا ان کے علم ہونے کے معنی میں نہیں ہے اور ان دونوں کے معنی کا قصد کیا جاتا ہے۔“

(جلال الدین سیوطی ص ۹۹، ۱۰۳، مطبوعہ لیبیل آباد بحوالہ شریعہ صحیح مسلم ص ۱۶۱)

دعائے یا محمد ﷺ کے متعلق اگر اس توجہ کو پیش نظر رکھا جائے تو بہت سارے مشکلات خود بخود رفع ہو جائیں گے۔ نہ احادیث قدسیہ میں تاویل کی ضرورت پیش آئے گی نہ ان احادیث پر اشکال وارد ہوگا جن میں صحابہ کرام کی جانب سے ”یا محمد“ کہا گیا ہے۔

(۲) مفتی صاحب کی دوسری بات عجیب و غریب ہے۔ جب احادیث قدسیہ کو تہہ بہ تہہ پر محمول کیا جائے اور کسی قسم کی تاویل کا سہارا نہ لیا جائے تو کیا اس کا صاف اور سیدھا مطلب یہ نہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یا محمد کے ذریعہ خدا فرمائی ہے؟ اور جب اللہ تعالیٰ نے ”یا محمد“ کے ذریعہ خدا فرمائی ہے تو مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تمام تر بحث کا کیا حاصل رہا؟

پھر یہاں ایک اور قابل غور امر یہ ہے کہ اہل حضرت امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والرضوان نے ”انوار الاغیاب فی حلل غمائم یا رسول اللہ“ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں آپ نے دعائے یا رسول اللہ کے ثبوت پر دلائل فراہم کیے ہیں۔ ان میں سے اکثر دلائل ایسے ہیں جن میں دعائے یا محمد کے ثبوت اور جواز کے دلائل سے دعائے یا رسول اللہ کو ثابت کیا ہے۔

چنانچہ پہلی دلیل میں شیخ ترمذی ’ابن ماجہ‘ متبرک اور شیخ ابن خزیمہ کے حوالے سے وہ حدیث پیش فرمائی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے ایک تارینا کو بیٹائی کے لیے دو تعلقین فرمائی جس میں یہ الفاظ ہیں: یا محمد انی اتوجہ بک الی ربی فی حاجتی ھذہ لقطی فی (انوار الاغیاب ص ۶، مطبوعہ مکتبہ رضائے معظنی گورنمنٹ لائبریری دہلی) کے طور پر بھی اسی حدیث کو امام طبرانی کی تحفہ صغیر کے حوالہ سے ذکر کیا ہے جس میں حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے جن کی طرف حضرت عثمان متوجہ نہیں ہو تھے اور نہ کو رو دغا کے

بعد ان کی حاجت پوری ہوگئی۔ (حوار ساجی)

تیسری دلیل میں امام بخاری کے حوالے سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بیان ہو گیا اور ان سے کہا گیا کہ سب سے محبوب شخص کا یاد کرنا تو انہوں نے ہا واز بیکر کیا یا محمدؐ۔ (انوار الایمان ص ۹)

چوتھی دلیل میں کامل ابن اشیر کے حوالے سے یہ روایت پیش کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں جب قحط پڑ گیا تو حضرت بلال بن حارث حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بکری ذبح کی تو اس کی کھال کے نیچے سے نری سرخ ہڈی نکلی۔ یہ دیکھ کر انہوں نے ندا کی: یا محمدؐ۔ (انوار الایمان ص ۱۰)

پانچویں دلیل میں جیم ہنزیاٹس کے حوالے سے یہ بیان کیا ہے اہل یمن میں قدیم سے یا محمدؐ کہنے کا رواج تھا۔

(انوار الایمان ص ۹)

ان پانچ روایات سے استدلال کے بعد چند فقہی مہارت و واقعات اور وظائف سے استدلال کیا ہے۔ دلیل میں ایک واقعہ اور ایک وظیفہ ملاحظہ ہو:

امام ابن جوزی کی میون انکابات کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ شام کے عین نوجوان بھائی ہمیشہ جہاد فی سبیل اللہ کرتے تھے۔ ان کو عیسائی بادشاہ نے دھت دی کہ تم عیسائی ہو جاؤ تو میں اپنی بیٹیوں کی تم سے شادی کروں گا۔ انہوں نے انکار کیا اور کہا، یا محمدؐ۔

(انوار الایمان ص ۱۱، ۱۲)

رسالہ مبارکہ دیکھ کر یہ سے یہ وظیفہ نقل کیا ہے، ذکر کشف ارواح یا احمد یا محمدؐ تو جو طریق است۔

(انوار الایمان ص ۱۸)

ان تمام حوالہ جات سے ظاہر ہوا کہ اہل حق حضرت کے نزدیک یا محمدؐ کہنا جائز ہے۔ کیونکہ انہوں نے یا محمدؐ کہنے کے جواز سے یا رسول اللہؐ کہنے کا جواز ثابت کیا ہے۔

اب اگر یہ کہا جائے گا کہ "یا محمدؐ کے ساتھ عداوت کرنی ناجائز اور حرام ہے" تو لازم آئے گا کہ رسول اللہ ﷺ نے ناجائز یا ناجائز کو خلاف ادب اور حرام طریقے سے عداوت کرنے کی تعلیم دی اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت بلال بن حارث حنفیؓ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تمام اہل مدینہ جو یا محمدؐ کے ساتھ عداوت کرتے تھے سب حرام کا ارتکاب کرتے رہے۔ (العیاذ باللہ العظیم)

نیز اگر عداوت یا محمدؐ کو ناجائز قرار دیا جائے تو اہل حق حضرت کا رسالہ مبارکہ "انوار الایمان" کا لہجہ ہو جائے گا کیونکہ اس میں یا رسول اللہ ﷺ کے جواز کی بناء یا محمدؐ کے جواز پر کی گئی ہے۔

اسی طرح ہمارے زمانے میں اہل سنت کے کھایت ممتاز اور موقر عالم دین حضرت استاذ العلماء علامہ محمد عبدالحکیم صاحب شرف قادری زید فہم نے عداوت یا رسول اللہ ﷺ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جس کو برکاتی پبلشرز نے نعرۂ رسالت کے نام سے شائع کیا ہے اس میں حضرت شرف صاحب نے بھی عداوت یا رسول اللہ کے جواز کو عداوت یا محمد کے دلائل سے ثابت کیا ہے۔

چنانچہ پہلی دلیل میں ترمذی وغیرہ کے حوالے سے وہی ناچائے حدیث پیش کی ہے جس میں یہ جملہ ہے۔ یا محمدؐ اہی قد تو جہت ہک الی دہی (الحديث)۔ (نعرۂ رسالت ص ۶، مطبوعہ برکاتی پبلشرز دہلی)

دوسری دلیل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بیان سے ہونے والی حدیث پیش کی ہے جس میں انہوں نے کہا تھا، یا محمدؐ۔ (نعرۂ رسالت ص ۶۶)

تیسری دلیل میں حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ پیش کیا ہے کہ جب وہ حراست میں میدان جنگ سے گزریں تو یوں فریادی: یا محمدؐ، یا محمدؐ۔ (نعرۂ رسالت ص ۶۷) نیز شرف صاحب نے اس وظیفے سے بھی

استدلال کیا ہے کہ جہا ہر قسم میں مذکور ہے کہ تفریح ایجاب اقبال کے واسطے پروردگار کی سبک داری سے: ناد علیہا مظهر العجائب تجدد
عونا لک فی الثواب کل ہم و ہم مسجلی ہینو لک یا محمد۔ (تفسیر مائت ۹۹)
رسالے کے اختتام پر شرف قادری صاحب لکھتے ہیں:

”یہی عقیدہ امام احمد رضا بریلوی کی تقدس سزہ کا ہے۔ انہوں نے اپنی تصانیف میں دنیائے اسلام کے مسلم اور مستوفیاء کے ارشادات
اور قرآن و حدیث کے حوالے سے اپنے عقائد کو پیش کیا ہے۔“

حضرت شرف صاحب قادری زید فریم مسلک امام احمد رضا کے بہت عظیم ترجمان اور نقیب ہیں اور انہوں نے بھی ندائے یار رسول اللہ کو
ندائے جامعہ کی احادیث اور وظائف سے ثابت کیا ہے۔ اور شرف صاحب بلاشبہ ہمارے زمانے کے اکابر علماء میں سے ہیں۔ اس سے معلوم
ہوا کہ ان کے نزدیک بھی عداۃ یا محرم جاننے اور منوع نہیں ہے۔ اب بہر حال شارح صحیح مسلم کا پیش کردہ یہ اشکال ان تمام حضرات کے
ذمہ رہا کہ جی التعمین میں اعلیٰ حضرت کا ندائے جامعہ کو حرام اور منوع قرار دینا ان تمام احادیث اور تصریحات علماء سے معارض ہے۔ اور
انہیں اس سرتوڑ کو ششوں کے باوجود شارح کا یہ اشکال آج تک نہیں اٹھ سکا ہے۔

ڈاڑھی میں ٹبھہ کا وجوب

مفتی نظام الدین رضوی بمبائی صاحب نے شارح صحیح مسلم علاء نظام رسول صاحب سعیدی سے ڈاڑھی میں ٹبھہ کے وجوب کے
مسئلے میں بھی اختلاف کیا ہے۔ اور علامہ کی تحقیق پر مختلف اعتراضات کیے ہیں اور اپنے دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ ڈاڑھی میں ایک مشت
کی مقدار شرعاً واجب ہے۔ اس سلسلے میں ہاتھ نہیں ان کے اعتراضات کا خلاصہ اور ان اعتراضات کے جوابات کی تفصیل درج ذیل ہے:

اعتراض ۱: پہلا اعتراض تو یہ ہے کہ ”ایک مشت ڈاڑھی رکھنا مستحب ہے“ اور ”ایک مشت سے زائد کو کٹنا مستحب ہے“ ان دونوں
جسوں میں بہت فرق ہے۔ علامہ سعیدی صاحب کا مذکور ”ایک مشت ڈاڑھی رکھنا مستحب ہے“ یہ فقہ کی کسی عبارت سے ثابت نہیں ہے۔ بلکہ
علامہ نے اپنے مذکور کا کثرت کرنے کے لیے جو عبارات پیش کی ہیں ان کا مضمون یہ ہے کہ ”ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کو کٹنا مستحب ہے۔“
اس سے یہ سمجھنا کہ ”ایک مشت ڈاڑھی رکھنا مستحب ہے۔“ یہ درست نہیں ہے؟

الجواب: یہ اعتراض قطعاً غلط ہے۔ ایک مشت ڈاڑھی کا مستحب ہونا اور ایک مشت سے زائد کو کٹنے کا مستحب ہونا ان دونوں میں کوئی
مناقضات نہیں ہے۔ دلائل اور فقہاء کی عبارات سے دونوں امر ثابت ہیں۔

کتاب فقہ میں جہاں یہ تصریح ہے کہ السنۃ ان یقطع ما زاد علی قبضۃ یدہ (یعنی ٹبھہ سے زائد ڈاڑھی کو کٹنا مستحب ہے)
وہاں متعدد کتب میں یہ تصریح بھی ہے کہ القدر المسنون فی اللحية الفیضۃ (ڈاڑھی میں قدر مسنون ٹبھہ ہے)۔

(ہدایہ اولین ص ۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ ادبیہ لبنان - جلد ۱ ص ۲۳۳ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ - جلد ۲ ص ۲۷۲ مطبوعہ مکتبہ نوربے رضویہ سکر - تبیین الحقائق ج ۱
ص ۲۳۱ مطبوعہ مکتبہ ادبیہ لبنان وغیرہ)

اور یہ بھی واضح رہے کہ تاری کتب میں ٹبھہ کے صرف مسنون ہونے کی تصریح نہیں ہے بلکہ علاء مدنی قاری مفتی علیہ الرحمۃ نے
ٹبھہ کے مستحب ہونے کی تصریح فرمائی ہے وہ لکھتے ہیں:

لما تقدیر لو اعلمتم لواحد لحيته طولاً و عرضاً و
تو کتب قدر المستحب و هو مقدار القبضة.
(شرح مسند امام عظیم ص ۲۱ مطبوعہ مفتی محمد لاہور)

چونکہ دو اور قدر مستحب ٹبھہ کی مقدار ہے۔

اعتراض ۲: متعدد احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا گیا ہے اور حقیقی مفتی کے اعتبار سے امر واجب کے لیے ہوتا ہے۔ اس
لیے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے۔ مگر بڑھانے کی حد کیا ہے یہ معلوم ہے اور اسی وجہ سے جن احادیث میں ڈاڑھیوں کو مطلقاً بڑھانے کا ذکر

ہے وہ مجمل ہیں۔ جب احادیث مجمل ہیں تو ان کی تفسیر اور بیان کو تلاش کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ فقہاء احناف نے یہی کیا کہ جب انہیں احادیث میں بیان نہ ملا تو آ جا صحابہ میں اسے تلاش کیا اور آ جا صحابہ میں ان احادیث کو جملہ کا بیان مل گیا۔ یعنی یہ کہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مشیت سے زائد ڈاڑھی کو کٹ کر کم کرتے تھے۔ لہذا ان حضرات کا یہ فعل احادیث جملہ کا بیان ہے۔ سو ڈاڑھی بڑھانے کی واجبہ حد ایک مشیت ہوئی۔

مفتی نظام الدین صاحب نے اس مقام پر توضیحاً فقہ سے ایک تفسیر پیش کی ہے کہ جس طرح ہمارے فقہاء کے نزدیک سر کے مسح کا حکم مجمل ہے اور حدیث نامیہ اس کا بیان ہے اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں بھی ڈاڑھی بڑھانے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک مجمل ہے اور سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فعل اس کا بیان ہے۔

الجواب: اولاً یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ سر کے مسح کی مقدار مجمل ہے لیکن اس کا بیان خود رسول اللہ ﷺ کا فعل ہے حدیث میں ہے:

عن المعبرۃ بن شعبۃ رضى الله عنه ان النبی ﷺ حضرت مخمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضو کیا پھر میری شان کی مقدار کے برابر سر کا مسح کیا۔

(صحیح مسلم فقہار دار قم الحدیث ۸۳ سنن ابو داؤد رقم الحدیث ۵۰۰۱ سنن ترمذی رقم الحدیث ۱۰۰۱ سنن نسائی رقم الحدیث ۱۰۰۷) پس کسی مجمل کا بیان رسول اللہ ﷺ کا فعل ہو سکتا ہے۔ لیکن زیر بحث مسئلہ میں ڈاڑھی بڑھانے کے مجمل حکم کا بیان رسول اللہ ﷺ کا فعل نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ کا فعل ہے لہذا یہ قیاس مع الغائب ہے۔

الجواب: ثانیاً یہ بات درست نہیں ہے کہ جن احادیث میں ڈاڑھی کو بڑھانے کا حکم فرمایا گیا ہے وہ مجمل ہیں۔ اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کا جو جملہ مبارک کتب احادیث و سیرت میں بیان کیا گیا ہے اس میں ان فراموش کی تشریح اور بیان موجود ہے۔ چنانچہ شفاء شریف میں قاضی میاش ماکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

کث الملحیۃ تملأ صلوہ۔ آپ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک گھنی تھی جو کہ سینے کے ہالائی

(شفاء ج ۲ ص ۲۸ مطبوعہ مدار الواب اکیڈمی لبنان) جسے کو بھر لی تھی۔

اس مہارت سے واضح ہو گیا کہ نبی اکرم ﷺ نے جن احادیث میں ڈاڑھی کو بڑھانے کا حکم فرمایا ہے اس سے آپ کی کیا مراد اور کیا مطلوب ہے۔ اس لیے ان احادیث کو مجمل نہیں کہا جاسکتا۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ کتب اصول میں ہے کہ تقلید الصحابی واجب انحصاراً (بالا بصر صحابی کی تقلید واجب ہے) لہذا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فعل (شعبہ بھر ڈاڑھی) کی اتباع اور اس کی تقلید واجب ہے؟ تو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کسی کے محض فعل کی اتباع کو تقلید نہیں کہتے ہیں بلکہ قول یا یا فعل جو قول کے ساتھ ہو اس کی بروی پر تقلید کا اطلاق ہوتا ہے۔ چنانچہ بحر العلوم ص ۱۷۱ ابن نظام الدین نے تقلید کی تعریف اس طرح کی ہے کہ: بغیر حجت اور دلیل کے غیر کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ (فروع اہموت ج ۱ ص ۲۰۰ مطبوعہ مصر) علامہ نووی نے تعریف اس طرح کی ہے: التقلیل قبول قول المجتہد والعمل بہ۔ مجتہد کے قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا تقلید ہے۔ (تہذیب الاسماء والصفات ج ۱ ص ۱۰۱ مطبوعہ مصر) امام غزالی نے تعریف کرتے ہوئے لکھا ہے: التقلیل هو قبول قول بلا حجة کسی کے قول کو بلا دلیل قبول کرنا تقلید ہے (المصنف ج ۱ ص ۲۸۹ مطبوعہ مصر) علامہ سید علی بن محمد البحر جانی نے بھی تقلید کی تعریف میں یہی کہا ہے کہ بلا دلیل غیر کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ (امریات ص ۲۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ان تمام تعریفات سے معلوم ہوا کہ تقلید کا حقیق قول ہے نہ کہ فعل۔ لہذا تقلید الصحابی واجب کا اصول بالکل برحق اور درست ہے لیکن اس میں سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا شعبہ بھر ڈاڑھی رکھنا شامل نہیں ہے کیونکہ یہ ان کا فعل ہے۔ اور تقلید کا حقیق قول سے

المعارفة و معنة الرجال فلم يحده احد۔
جیسا کہ بعض مغارباہ اور کچھوے کرتے ہیں اس کو کسی نے مہار نہیں
(رحمہ اللہ ربہم ص ۷۷ مطبوعہ مصر) کہا۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ اس عبارت میں علامہ ابن ہام نے فقہ کو واجب کہا ہے یہ صحیح نہیں ہے اول تو یہ عبارت فقہ کے متعلق نہیں
ہے یہ ڈاڑھی کا ذکر اور قاپ صے کے متعلق ہے اور وہ فقہ سے عام ہے ٹائپا یہ ٹیک ہے کسی نے اس کو مہار نہیں کہا لیکن کسی نے فقہ
سے کم ڈاڑھی کاٹنے کو حرام یا مکروہ تحریمی بھی نہیں کہا حتیٰ کہ فقہ کا وجوب ثابت ہو چلا علامہ ابن ہام نے اسی صفحہ پر یہ تصریح کی ہے کہ
ڈاڑھی میں قدر مسنون فقہ ہے اور یہ اس بات پر نہیں ہے کہ فقہ سنت ہے واجب نہیں ہے۔
علامہ ابن ہام لکھتے ہیں:

وهو ای القدر المستون فی اللحية التقبضه (ابنہ) ڈاڑھی میں قدر مسنون فقہ ہے۔

اس لیے علامہ ابن ہام کی اس دوسری عبارت میں تاویل کرنا ضروری ہے تا کہ ان کی دو عباریں متعارض نہ ہوں اور وہ تاویل یہ ہے
کہ اباحت حقین کے معنی میں ہے اور فہم صحیحہ احد "اس کو کسی نے مہار نہیں کہا" کا معنی ہے لم یحصنہ احد "اس کی کسی نے
حقین نہیں کی" یعنی فقہ سے کم ڈاڑھی کاٹنے کو کسی نے مسنون نہیں کہا۔ کیونکہ مسنون طریقہ یہی ہے کہ فقہ تک ڈاڑھی رکھی جائے بلکہ سنت
یہ ہے کہ قاتی کسی ڈاڑھی رکھی جائے جو سینہ کے بالائی حصہ کو گھرنے جیسا کہ احادیث میں ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ڈاڑھی مہار کی سی نہ کو
تھری تھی۔ (شرح صحیح مسلم ص ۳۳۸)

"فہم صحیحہ احد" کا ایک اور جواب جو شرح صحیح مسلم ہی میں موجود ہے وہ یہ ہے کہ علامہ علی بن سلطان محمد القاری الحنفی علیہ رحمۃ
الہی نے فقہ کی مقدار کو منتخب لکھا ہے۔ جیسا کہ اعتراضی اول کے جواب میں باحوالہ ابن کی عبارت ہم ذکر کر چکے ہیں۔ جب علامہ علی
قاری نے مقدار فقہ کو منتخب لکھا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک فقہ سے کچھ کم کرنا جائز ہے۔ اب اگر فہم صحیحہ احد کا
معنی یہ کیا جائے کہ فقہ سے کچھ کم کرنے کو کسی نے مہار اور جائز نہیں کہا ہے تو علامہ علی قاری کا فقہ کو منتخب قرار دینا علامہ کے ایک عقیدہ
موقف کے خلاف ہوگا۔ اور ہم یہ بھی دیکھیں کہ علامہ علی قاری حنفی ہیں وہی علم و فضل شخصیت علامہ امت کے عقیدہ مسئلہ سے ناواقف
ہو۔ لہذا ہمیں فہم صحیحہ احد اور علامہ علی قاری کے قول انتخاب کو آپس میں متعارض اور ٹکراؤ سے بچانے کے لیے علامہ علی قاری کی عبارت
کو فہم صحیحہ احد کی تفسیر اور شرح مانا ہوگی۔ گو علامہ علی قاری نے بتا دیا کہ فہم صحیحہ احد کا معنی یہ ہے کہ فقہ سے کم کرنے کو کسی
نے پسند نہیں کیا۔ کیونکہ یہ سند ہے اور منتخب مقدار ایک شخص ہے۔ اسی کو شارح صحیح مسلم نے اسے جواب میں بیان کیا کہ "لم یحصنہ احد
کا معنی ہے لم یحصنہ احد (اس کی کسی نے حقین نہیں کی) یعنی فقہ سے کم ڈاڑھی کاٹنے کو کسی نے مسنون نہیں کہا۔ کیونکہ مسنون طریقہ
یہی ہے کہ فقہ تک ڈاڑھی رکھی جائے۔"

ہاں اس تقریر کی روشنی میں لم یحصنہ احد کی عبارت اور علامہ علی قاری کے قول انتخاب سے متعارض اٹھ گیا اور شارح کی ذکر
کردہ تاویل (لم یحصنہ احد کا معنی ہے: لم یحصنہ احد) کی علامہ علی قاری سے تائید مل گئی۔ اور ساتھ ہی مفتی نظام الدین صاحب
کے اس وجوہ سے کی تردید ہو گئی کہ ڈاڑھی کو ایک مشت سے کم کرنا بالاحاق ہمارے فقہاء کرام کے نزدیک ناجائز ہے۔

اعتراض ۶۔ شرح صحیح مسلم میں علامہ مکہ کے حوالہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ڈاڑھی کو طول سے کاٹ کر کم کرتے تھے۔ اور ترمذی
کے حوالہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ڈاڑھی کو طول اور عرض سے کاٹ کر کم کرتے تھے۔ اس پر علامہ سعیدی صاحب لکھتے ہیں: "میں کہتا
ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ ڈاڑھی کو کٹھکے کے بعد کاٹتے تھے۔" (شرح صحیح مسلم ص ۹۲)

مفتی نظام الدین صاحب اس پر لکھتے ہیں: اب میں کہتا ہوں یہ حدیث اس پر بھی دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ صوا ذ اللہ حد فقہ تک
چنچنے سے پہلے کاٹتے تھے۔

الجواب: اللہ جانے مفتی غلام الدین صاحب کو یہ بات کہنے کی ضرورت کیوں پیش آئی کہ ”نب میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر بھی دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ حوالہ اللہ علیہ رحمۃً کثیرہ سے پہلے کا تھے۔ اس مہارت سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے سعیدی صاحب کا یہ موقف ہو کہ رسول اللہ ﷺ حدیث نبی سے پہلے کا تھے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی ڈاڑھی کے بارے میں علامہ سعیدی صاحب کا موقف یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی مبارک اتنی دراز اور گھنی تھی کہ سیدہ مبارک کو بھر لیتی تھی۔ اور اس کی اجازت میں بالخصوص تمام مسلمانوں کو کھانا اور علاوہ و شائع کو بھی ڈاڑھی رکھنی چاہیے۔

علامہ سعیدی صاحب ”شرح صحیح مسلم“ جلد اول میں اپنا موقف واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہم عام مسلمانوں کو کھانا اور علاوہ و شائع کو خصوصاً لمبی ڈاڑھی رکھنا چاہیے۔ کیونکہ نبی ﷺ کی ڈاڑھی مبارک دراز اور گھنی تھی جو سیدہ مبارک کو بھر لیتی تھی اور رسول اللہ ﷺ کی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ صورت اور سیرت میں آپ کی کمال اجازت کی جائے۔“

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۳)

اپنے موقف کو مزید واضح کرتے ہوئے ”تبیان القرآن“ میں علامہ سعیدی صاحب لکھتے ہیں:

”البتہ آپ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک بہت دراز اور گھنی تھی جو سیدہ مبارک کو بھر لیتی تھی (اختلاف ج ۱ ص ۳۸ مطبوعہ مکتبہ المدینہ) اور اتنی لمبی اور گھنی ڈاڑھی رکھنا جو سیدہ کو پاکم از کم سیدہ کے بالائی حصہ کو بھرے نصف کے مطابق ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ سے محبت اور کمال ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ اتنی لمبی اور گھنی ڈاڑھی رکھنی چاہیے۔ (تبیان القرآن ج ۱ ص ۷۲) ہر حال میں علامہ سعیدی صاحب کا یہ کہنا کہ ”نب میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ ڈاڑھی کو ٹھنڈے کے بعد کا تھے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ احادیث جن میں نبی اکرم ﷺ کا لمبی ڈاڑھی مبارک کو طویل و عرضا کاٹنے کا تذکرہ ہے ان سے یہ استدلال کرنا کہ نبی اکرم ﷺ ٹھنڈے سے زائد ہوتے ہی کاٹ دیتے تھے درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ ان احادیث میں اس طرح کا تذکرہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ ایک شخص یا اس سے زائد ہونے کے بعد ڈاڑھی مبارک کو کاٹتے تھے۔“

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

پکوال کے ایک عالم دین مولانا محمد یونس صاحب حتیٰ کہ نبی ڈاڑھی میں ٹھنڈے کے وجہ سے مسئلہ میں علامہ سعیدی صاحب سے اختلاف کیا ہے اور ”الہدایہ السلولی“ نام کا ایک رسالہ تالیف کیا ہے جس میں علامہ سعیدی صاحب کے موقف پر مختلف اعتراضات کیے ہیں۔ بحث کی مناسبت سے یہاں ان کے اعتراضات کے جوابات بھی دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ سوال کے چند اہم اعتراضات کا خلاصہ اور ان کے جوابات کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

اعتراض ۱: علامہ سعیدی صاحب نے لکھا ہے کہ: ”چونکہ احکام میں عرف و عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقق کے لیے اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے۔ خواہ ٹھنڈے سے ایک آدھا انگل کم ہو۔“ علامہ سعیدی صاحب کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ڈاڑھی اور مقدار ڈاڑھی اور اسی طرح تمام مقادیر شرع مثلاً نصاب ذکر کا وغیرہ یا یہ تمام کے تمام غیر مد رک بالمثل اور غیر قیاسی ہیں۔ ان کا مدار شریعت اور عرف شرع ہے۔ علامہ سعیدی صاحب کا نظریہ کتاب و سنت اور زوج شریعت کے منافی ہے۔

الجواب: مولانا محمد یونس صاحب کا یہ لکھنا درست ہے کہ ”ڈاڑھی کی مقدار اور دیگر مقادیر شرع غیر قیاسی ہیں اور ان کا مدار شریعت اور عرف شرع ہے۔“ لیکن اس بات کو بطور اعتراض کے پیش کرنا درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ عرف بھی دلیل شرعی ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ ”عرف“ العلم دلائل شرعیہ سے ہے۔“ (لادریٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۱)

اس لیے علامہ سعیدی صاحب نے لکھا ہے کہ ”ڈاڑھی کے تحقق کے لیے اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے“ خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھا انگل کم ہو۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری رحمہ اللہ نے ایک شخص ڈاڑھی کو نصف اور عرف کے مطابق

قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

القول ينبغي ان يسلج في اخذها لقصور مقدار
قبضة على ما هو السنة والاعتدال المتعارف.
(مرآت ۱۸ ص ۲۹ مطبوعہ مکتبہ لدایہ لبنان)
معروف و معروف طریقہ ہے۔
یعنی ”میں کہتا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے کہ
اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور مہارت روی کا

مولانا محمد پولس صاحب نے اپنے اعتراض میں علامہ سعیدی صاحب کی دلیل عرف کو توڑنے کے لیے اور قبضہ کے وجہ کو ثابت کرنے کے لیے جو کچھ تقریر کی ہے کیا وہ تقریر علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بھی متوجہ ہوگی؟ کیونکہ علامہ علی قاری نے اس عبارت میں قبضہ کو نہ صرف سنت قرار دیا ہے بلکہ احتمال حصارف کے مطابق قرار دیا ہے۔ جب کہ مولانا محمد پولس صاحب کا مدعا یہ ہے کہ اذان قبضہ سنت نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔ کیا ڈاڑھی کی مقدار غیر قیاسی ہے اس میں حصارف طریقوں کا کوئی دخل نہیں ہے۔

اعتراض ۲: مولانا محمد پولس صاحب کا دوسرا اہم اعتراض یہ ہے کہ سعیدی صاحب فس ڈاڑھی کو واجب کہتے ہیں اور فس ڈاڑھی تو ایک انگل ڈاڑھی رکھنے سے بھی متحقق ہو جاتی ہے تو جس شخص کی صرف ایک انگل ڈاڑھی ہو تو اس نے بھی ڈاڑھی رکھنے کے وجوبی حکم پر عمل کر لیا؟ کیونکہ شریعت مطہرہ میں بعض مسائل میں ایک انگل کا بھی اعتبار ہے۔ خطا عورت جب احرام حج و عمرہ سے باہر آئے تو اپنے بالوں کا حلق نہ کرے۔ بلکہ ایک انگل کی مقدار سر کے بالوں کو احرام سے باہر آنے کے لیے کاٹ لے تو مکمل تقصیر اس سے مکمل تھوڑا کر دیا جائے گا۔ اسی طرح علامہ سعیدی کے نزدیک جب فس ڈاڑھی واجب ہے تو ان کے نزدیک ایک انگل ڈاڑھی سے بھی واجب پر عمل ہو جائے گا۔ اسی طرح بول کھانچا بھی طبعی اپنے افراد کے ضمن میں متحقق ہوتی ہے۔ اور سارے سینہ انگل، سینہ انگل اور صرف ایک انگل یہ سب کے سب فس ڈاڑھی (جو کھل ہے) کے افراد ہیں۔ اور فس ڈاڑھی ان تمام افراد میں متحقق ہوگی۔ نتیجہ علامہ سعیدی صاحب کے نزدیک ایک انگل ڈاڑھی بھی شرعاً ڈاڑھی قرار پائے گی۔

الجواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک نقض اعمالی۔ دوسرا نقض تفصیلی۔

نقض اعمالی تو یہ ہے کہ اس طرح تو کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ نماز میں مطلق قرآن کی تلاوت فرض ہے۔ اور ”النبی لہب“ ”فرعون“ اور ”عادان“ کا ذکر بھی قرآن مجید میں ہے تو چاہیے کہ نماز میں کوئی شخص صرف فرعون یا ہامان کا لفظ کہہ دے تو قرآن پڑھنے کا فرض ادا ہو جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں اسی طرح خروج صبح نماز میں فرض ہے اور قہر مارنے سے بھی آدی نماز سے خارج ہو جاتا ہے تو چاہیے کہ قہر لگانے سے بھی خروج صبح کا فرض ادا ہو جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

نقض تفصیلی یہ ہے کہ ”نماز میں مطلق قرآن کی تلاوت فرض ہے“ اس سے مراد یہ ہے کہ عرف شرع میں جس پر قرآن کا اطلاق آئے وہ تلاوت مطلوب ہے۔ فقط لفظ فرعون یا ہامان وغیرہ پر عرف شرع میں قرآن کا اطلاق نہیں ہوتا۔ اس لیے ان ناموں کے پڑھ لینے سے قراءت کا فرض ادا نہیں ہوگا اسی طرح خروج صبح فرض ہے یعنی قصد انماز کے معانی کوئی کام کر کے باہر آنا۔ اس سے مراد ایسا خروج صبح ہے جو قصد الشرح معتبر ہو اور عرف شرع میں جو خروج معتبر ہے وہ یہ ہے کہ نماز کی اپنی نماز کے آخر میں قصد اہل فعل کرے جو جاز قبیل عبارت ہو۔ اسی طرح شرعاً جو فس ڈاڑھی کا وجوب ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہو جانی چاہیے جس پر عرف میں مطلق ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے۔ اور ہم دیکھتے ہیں کہ ایک انگل ڈیڑھا انگل یا فرنج کٹ یا بخشی ڈاڑھی کو عرف میں مطلق ڈاڑھی نہیں کہتے بلکہ اسے فرنج کٹ یا بخشی ڈاڑھی کہتے ہیں۔ سو جس طرح فرض قرأت کی ادا انگلی کے لیے فقط لفظ فرعون اور ہامان کا ذکر کر دینا اور خروج صبح کے لیے قہر لگانا یا شرعاً نہیں ہے اسی طرح ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ایک انگل ڈیڑھا انگل یا بخشی ڈاڑھی کافی نہیں ہے بلکہ اتنی مقدار کا رکھنا ضروری ہے جس کو عرف میں مطلق ڈاڑھی کہا جائے۔ خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو یا زائد ہو۔

(حررہ تحصیل کے لیے دیکھئے۔ جہان القرآن ج ۳ ص ۱۶۷)

اعتراض ۳: علامہ سعیدی صاحب فرماتے ہیں کہ ”ڈاڑھی کو واجب قرار دینا شارع علیہ اسلام کا منصب ہے۔ ہم مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں۔“ اس فرمان کے بموجب علامہ سعیدی صاحب بھی صرف مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں۔ اس کے باوجود وہ نفس ڈاڑھی رکھنے کو واجب کہتے ہیں اور مقدار ایک مصحف کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ علامہ سعیدی صاحب واضح کریں کہ نفس ڈاڑھی کے وجوب کو اور مقدار ٹھیکہ کے احتیاج کو انہوں نے کس آیت یا حدیث سے مستحب کیا ہے؟ ہم اگر مقدار ٹھیکہ یعنی چار انگل ڈاڑھی کو واجب کہتے ہیں تو آپ کو بھی کچھ مقدار وجوب کے تحقق کے لیے مثلاً ایک انگل ڈاڑھی مطلوب ہے۔ کیونکہ واجب کا وجود جس چیز پر موقوف ہو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے۔ پس نفس ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ایک انگل ڈاڑھی تو آپ کے نزدیک بھی واجب ہوگی؟

الجواب: نفس ڈاڑھی کے وجوب پر دلیل ہم مفتی نظام الدین مصباحی صاحب کے اعتراض نمبر ۴ کے جواب میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے ذکر کر چکے ہیں۔ ٹھیکہ کے احتیاج پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر صحابہ کرام ”بغیر واجب قرار دینے“ ٹھیکہ سے بڑا ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے۔ اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ٹھیکہ کو مستحب قرار دیا ہے کلمتوں پر ہا یہ کہ واجب کا وجود جس چیز پر موقوف ہو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے۔ پس نفس ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ایک انگل ڈاڑھی علامہ سعیدی صاحب کے نزدیک واجب ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی جس حدیث سے نفس ڈاڑھی کا وجوب ثابت ہے اسی سے ڈاڑھی کی اتنی مقدار از خود ثابت ہوگی جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے۔ کیونکہ اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے مقدار کی تعیین نہیں فرمائی۔ اور جب آپ نے مقدار کی تعیین نہیں فرمائی تو بعد کا کوئی بھی شخص علی وجہ التعمین ڈاڑھی کی مخصوص مقدار کو واجب نہیں کہہ سکتا۔ ہاں اگر اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ ٹھیکہ کی تحدید فرما دیتے تو ٹھیکہ واجب ہو جاتا لیکن آپ ﷺ نے اس کو تعیین نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً اور شاذ فرمایا کہ ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم جو نفیس کم کریں اور ڈاڑھی کو بوجھائیں۔ لہذا نفس ڈاڑھی (جس کو ڈاڑھی کہا جاسکے) حدیث مذکور سے واجب ہوگی۔ اور تعیین وجہ نہ ہونے کی وجہ سے ٹھیکہ بوجھنا واجب نہیں ہوگا۔

اعتراض ۴: حضرت محمد اللہ بن عمرو اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ٹھیکہ کے بعد بڑا ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے۔ اور یہ صحابی کا فعل ہے۔ اور صحابی کی تقلید واجب ہے۔ کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے: اصحابی کالجموم باہم اقتدیتم اھتدیتم۔ (میرے اصحاب ستاروں کے مانند ہیں۔ تم نے ان میں سے کسی کی بھی اقتداء کی تو ہدایت پاؤ گے) فرمایا: علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين اور فرمایا: فالتقوا بالین بعدی ابی بکر و عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہما (تم تم میرے بعد حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اقتداء کرو)۔

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ تقلید صحابی واجب ہے۔ اور الانوار میں ہے کہ تقلید الصحابی واجب بغيرك به القياس الع۔ (انوار الانوار ص ۲۱۶-۲۱۷) جب صحابی کی تقلید واجب ہے تو ثابت ہوا کہ ٹھیکہ واجب ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہی معمول تھا۔

الجواب: تقلید صحابی کے واجب ہونے کا جواب ہم مفتی نظام الدین صاحب کے اعتراض نمبر ۲ کے جواب میں ذکر کر چکے ہیں۔ یہاں یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ مولانا محمد یونس صاحب نے تقلید صحابی کے وجوب کو ثابت کرنے کے لیے نمبر (۲) اور نمبر (۳) میں وہ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں خلفاء راشدین کا تذکرہ ہے جب کہ زیر بحث موضوع میں استدلال حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عمل سے ہے جو خلفاء راشدین میں نہیں ہیں۔ سو مؤلف کے دعوے اور دلیل میں اطلاق مفقود ہے۔

جہاں تک اس حدیث کا تحقق ہے جس کو مؤلف نے نمبر (۱) میں ذکر کیا ہے اس کے بارے میں حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی کی روایت ذیل حقیق ہی کافی ہے۔ وہ کہتے ہیں:

حدیث ”اصحابی کالجموم“ باہم اقتدیتم اھتدیتم

عبد بن حمید نے اپنی سند میں حمزہ رضی اللہ عنہ کے ذریعہ اس حدیث کو
 سے ذکر کیا ہے۔ حمزہ بہت ضعیف راوی ہے۔ نیز اس حدیث کو
 دارقطنی نے غرائب مالک میں جلیل بن زید مالک از جعفر بن محمد از حمزہ
 از جابر سے روایت کیا ہے اور جلیل صرف مولیٰ نہیں ہے۔ اور نہ مالک
 کی حدیث میں اس حدیث کا کوئی پتہ ہے نہ اس سے اوپر کے رواۃ میں۔
 نیز اس حدیث کو بزار نے عبد الرحمن بن زید الہی از زید الہی از سعید بن
 المسیب از حمزہ سے روایت کیا ہے اور عبد الرحمن بہت جھوٹا راوی ہے۔ نیز
 حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس کی
 سند وہی ہے۔ نیز اس حدیث کو قضاوی نے اپنی مسند شہاب میں امامش
 از ابو صابر از ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت کیا ہے اور اس کی سند
 میں ایک راوی جعفر بن عبد الواحد الہامی ہے جو کہ بہت جھوٹا ہے۔
 نیز اس حدیث کو ابو ذر الرہوی نے کتاب السنہ میں مندرج از ابو جبر از
 حماد بن حرام کی حدیث سے منقطعاً روایت کیا ہے۔ اور یہ سند
 انتہائی ضعیف ہے۔ ابوبکر بزار نے اس حدیث کے بارے میں کہا
 ہے کہ یہ نبی اکرم ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔ اور ابن حزم نے کہا
 ہے کہ یہ روایت جھوٹی، گھڑی ہوئی اور باطل ہے۔

(محض الجرح ۳ ص ۱۵۶ رقم الحدیث ۶۹۸ مطبوعہ مکتبۃ دار الفکر، بیروت)

ڈاڑھی کے بحث میں دیگر اور علماء مثلاً مولانا غلام علی اوکاڑوی رحمہ اللہ مولانا صاحب زہیر صاحب مولانا محمد جان رضی مولانا ابو
 داؤد محمد صادق صاحب، مفتی غلام سرور قادری اور مولانا ابوبکر عطاری وغیرہم نے بھی ٹھہر کے وجوب میں اپنے اپنے دلائل لکھے ہیں لیکن
 ان تمام کے دلائل وہی ہیں جن کا ذکر مفتی نظام الدین صاحب اور مولانا محمد یونس پٹواری کی تحریرات میں آگیا ہے اور ہم نے ان کے جن جن کرائے کے
 شبہات کا ازالہ کر دیا ہے اور اب اس مسئلہ میں کوئی بھی حجتی ذکر اور لائق حجتہ اور حجتی نہیں رہا ہے اور علامہ سعیدی صاحب نے لکھا ہے کہ
 نفس ڈاڑھی کا رکنا واجب ہے اور مستحب اور مستحسن ہے کہ ٹھہر ڈاڑھی رکھی جائے تاہم اتنی مقدار ڈاڑھی رکھنا ضروری ہے جس پر عرف میں
 مطلقاً ڈاڑھی کا الحاق آئے اور کھٹنی ڈاڑھی یا فرج کٹ ڈاڑھی رکھنے سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوتا اور فقہاء نے جو یہ کہا ہے کہ
 ڈاڑھی میں ٹھہر سنت ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مسلمانوں میں اس کا احکام طریقہ ایک شخص کے برابر ہے۔ اور اختیار سنت جس کام کو نیک
 اور اچھا سمجھ کر کریں اس کا مستحسن اور مستحب ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: عارواہ المسلمون حسناتہم
 عند اللہ حسن (امیر مکتبہ ص ۷۷) نیک مسلمان جس کام کو اچھا سمجھتے ہوں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک ایک ٹھہر سے ڈانڈھی کیونکہ آپ کی گردن دروازہ کی اور آپ کی ڈاڑھی سینہ کے پالائی حصہ کو بھر
 لیتی تھی اور یہ جب ہوگا جب آپ کی ڈاڑھی ایک ٹھہر سے زائد ہوگی رسول اللہ ﷺ سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ ٹھہر سے زائد ڈاڑھی
 رکھی جائے، خصوصاً علماء اور مشائخ کو۔

اللہ تعالیٰ احسان ڈاڑھی کے مسئلہ میں علامہ سعیدی صاحب کے موقف کی حقانیت آ لآب سے زیادہ روشن ہوگی۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ

وآصحابہ وازواجہ وذراریہ اجمعین۔

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد اول

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	
۵۱	امام بخاری سے تعلق خاطر	۱۸	۳۷	۱	تقدیم
۵۱	تصانیف	۱۹	۳۷	۲	مقدمہ میں سے اختلاف رائے کی تحقیق
۵۱	وصال	۲۰	۳۹	۳	مصنف کے رجوع کردہ مسائل کا بیان
۵۱	حسن و اقبیت	۲۱	۴۰	۴	کتاب و سنت و اجماع کے خلاف مصنف کی رائے بحث نہیں
۵۲	شرح صحیح مسلم	۲۲	۴۰	۵	شرح صحیح مسلم پر مسلمانین کے اعتراضات کی بحث
۵۵	صحیح مسلم	۲۳	۴۱	۶	امام سے متعلقہ اختلاف رائے کی تحقیق
۵۵	سبب تالیف اہمیت	۲۴	۴۱	۷	شرح صحیح مسلم میں امام کی جیسے مسائل کی تفصیل
۵۶	تسمیہ	۲۵	۴۶	۸	شرح صحیح مسلم کی تصنیف میں دارالعلوم دہلیہ کا حصہ اور دیگر مسلمانین کے تعاون کا بیان
۵۶	اسلوب	۲۶	۴۸	۹	تبیان القسار "کھنکھ کا عزم"
۵۷	شرائط	۲۷	۴۹	۱۰	امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ
۵۸	تعلیقات	۲۸	۴۹	۱۱	ولادت اور سلسلہ نسب
۵۹	عدد و روایات	۲۹	۴۹	۱۲	تحصیل علم حدیث
۵۹	مستحبات	۳۰	۴۹	۱۳	شخصیت
۶۰	شرائط صحیح مسلم	۳۱	۴۹	۱۴	استاذ اور شاخ
۶۳	شرح صحیح مسلم از قاری عبد المجید بریلوی	۳۲	۵۰	۱۵	سلامتہ
۶۸	شرح صحیح مسلم از مفتی گل رحمان بریلوی	۳۳	۵۰	۱۶	کلمات انشاء
۷۱	مقدمہ از شائع صحیح مسلم	۳۴	۵۰	۱۷	علمی شکوکہ
۷۱	حزوت حدیث	۳۵	۵۰		
۷۲	فہرست حدیث	۳۶	۵۰		

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۷	مردی حدیث۔	۷۴	۵۹	حدیث، متن اور سند کا معنی۔	۱۰۲
۳۸	صحیح بخاری کی احادیث کا بیان۔	۷۵	۶۰	حدیث اور حفاظ کی تعریف۔	۱۰۲
۳۹	صحیح مسلم کی احادیث، اور صحیح بخاری، اور صحیح مسلم میں تقابلی کا بیان۔	۷۶	۶۱	تعدد اور تکرار کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم۔	۱۰۲
۴۰	صحیحین کے علاوہ باقی کتب حدیث کی احادیث	۷۷	۶۲	خبر متواتر کی تعریف اور شرائط۔	۱۰۲
	محمد کا بیان۔	۷۸	۶۳	خبر متواتر کا حکم۔	۱۰۲
۴۱	حاج ترمذی کی احادیث کی فنی حیثیت کا بیان	۸۱	۶۴	خبر متواتر کی اقسام	۱۰۳
۴۲	سنن ابی داؤد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۲	۶۵	خبر غامد کا معنی اور اصطلاحی معنی اور اس کی اقسام۔	۱۰۳
۴۳	سنن نسائی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۳	۶۶	حدیث مشعور کی تعریف۔	۱۰۳
۴۴	سنن ابن ماجہ کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۴	۶۷	حدیث عزیز کی تعریف۔	۱۰۳
۴۵	موطا امام مالک کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۵	۶۸	حدیث طریب کی تعریف اور اس کی اقسام۔	۱۰۳
۴۶	کتب عصر کے ساتھ غیر اسکا کتب احادیث کا بیان۔	۸۶	۶۹	کوت اور ضعف کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم۔	۱۰۴
۴۷	سنن دارمی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۷	۷۰	حدیث مقبول کا بیان۔	۱۰۴
۴۸	مسند احمد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۸	۷۱	حدیث صحیح کی تعریف۔	۱۰۴
۴۹	مسند مبارک کی فنی حیثیت کا بیان۔	۹۰	۷۲	حدیث صحیح کے مترادف۔	۱۰۴
۵۰	مسند کمال کی فنی حیثیت کا بیان۔	۹۰	۷۳	حدیث صحیح یقین کی تعریف۔	۱۰۴
۵۱	حدیث صحیح کے لوی کی شرائط کا بیان۔	۹۲	۷۴	حدیث حسن لذاتہ کی تعریف۔	۱۰۸
۵۲	امام حاکم سنن کشفناظر کا بیان۔	۹۳	۷۵	حدیث حسن لغيرہ کی تعریف۔	۱۱۰
۵۳	اصحاب زہری کے طبقات کے بیان۔	۹۴	۷۶	حدیث حسن مردود کا بیان۔	۱۱۲
۵۴	شاہین کے سب سے سند حدیث کی صحیح التحصیل اور تصحیف کرنے کی تحقیق۔	۹۶	۷۷	حدیث ضعیف کی تعریف۔	۱۱۲
۵۵	پندرہویں اصطلاحات کا بیان۔	۹۶	۷۸	سقوط راوی کے اعتبار سے حدیث ضعیف کی اقسام۔	۱۱۳
۵۶	کتب احادیث کے اسما۔	۹۷	۷۹	حدیث مسلم کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۱۳
۵۷	تعداد احادیث کا بیان۔	۹۸	۸۰	حدیث مسلم کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۱۵
۵۸	علم الحدیث روایت اور علم الحدیث روایت کی تفصیلات۔	۱۰۰	۸۱	حدیث مسلم کو قبول کرنے میں غلطی کا حکم۔	۱۱۵
			۸۲	حدیث مسلم کی فنی حیثیت	۱۱۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار
۱۴۸	حدیث مشکوٰۃ کا بیان :-	۱۱۸	حدیث مرسل کے مقبول ہونے پر فقہاء ائمہ	۸۳
۱۴۹	حدیث المسند فی متصل الاسانید کا بیان :-	۱۱۸	کے دلائل :-	۸۳
۱۵۰	حدیث مضطرب کا بیان :-	۱۱۸	حدیث مرسل کی حیثیت پر مسلمان مجید سے	۸۴
۱۵۱	حدیث مصحف کا بیان :-	۱۱۸	استدلال :-	۸۵
۱۵۲	بہرہ رازی کی حدیث کا بیان :-	۱۱۹	حدیث مرسل کی حیثیت پر امام حدیث استدلال :-	۸۶
۱۵۳	مبہرہ رازی کی حدیث کا بیان :-	۱۲۰	حدیث مرسل کی حیثیت پر عقلی دلائل :-	۸۷
۱۵۴	پیشی لکھی کی حدیث کا بیان :-	۱۲۳	حدیث معضل کی تشریح اور اس کا حکم :-	۸۸
۱۵۵	پرعت مکتوفہ کا بیان :-	۱۲۳	حدیث معضل اور حدیث مطلق کے مابین علم	۸۹
۱۵۶	روافضی کی روایت کا بیان :-	۱۲۳	وخصوصاً من وجہ کی نسبت کا بیان :-	۹۰
۱۵۷	فقیہ سے تائب کی روایت کا بیان :-	۱۲۴	حدیث منقطع کی تشریح اور اس کا حکم :-	۹۱
۱۵۸	روایت احمد شحات کا فرق :-	۱۲۵	حدیث مرسل علمی کی تشریح اور اس کا حکم :-	۹۲
۱۵۹	حدیث پر ائمتہ علیہ السلام کے روایت کا بیان :-	۱۲۸	حدیث جعنعون اور موقوف :-	۹۳
۱۶۰	حدیث پر ائمتہ علیہ السلام کے روایت کا بیان :-	۱۲۹	راوی میں ظن کے اعتبار سے حدیث مرسل	۹۴
۱۶۱	حدیث پر ائمتہ علیہ السلام کے روایت کا بیان :-	۱۲۹	کا بیان :-	۹۵
۱۶۲	حدیث پر ائمتہ علیہ السلام کے روایت کا بیان :-	۱۲۹	حدیث موضوع کی تحقیق :-	۹۶
۱۶۳	حدیث ضعیف کے مراتب :-	۱۲۹	حدیث موضوع کی تحقیق پر دلائل :-	۹۷
۱۶۴	حدیث ضعیف پر عمل کرنے کی تحقیق :-	۱۳۰	حدیث موضوع کی معرفت کے تسامح اور اس	۹۸
۱۶۵	تہذیب الاسانید سے حدیث ضعیف کی تقریر	۱۳۱	کا حکم :-	۹۹
۱۶۶	کی تحقیق :-	۱۳۱	وہابیین اور ان کی بنائی ہوئی حدیثوں کا بیان :-	۱۰۰
۱۶۷	حدیث ضعیف کی تقریر کی وجہ :-	۱۳۲	حدیث موضوع کی معرفت کے قواعد و ضوابط	۱۰۱
۱۶۸	حدیث ضعیف کے استدلال سے حدیث ضعیف	۱۳۳	حدیث متروکہ کا بیان :-	۱۰۲
۱۶۹	کی تقریر کی تحقیق :-	۱۳۳	حدیث منکر کا بیان :-	۱۰۳
۱۷۰	اہل علم کے عمل کی وجہ سے حدیث ضعیف	۱۳۴	منکر کی مقابل معرفت کا بیان :-	۱۰۴
۱۷۱	کی تقریر کی تحقیق :-	۱۳۴	شاذ اور محفوظ کا بیان :-	۱۰۵
۱۷۲	کشف اور تجربہ سے حدیث ضعیف کی	۱۳۵	حدیث معضل کا بیان :-	۱۰۶
۱۷۳	تقریر :-	۱۳۵	حدیث مدرج کا بیان :-	۱۰۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۸۳	اکابر اور اہل علم کا بیان۔	۱۲۵	اہل علم کے اتفاق سے حدیث ضعیف کی توثیق کی تھیں۔	۱۲۶
۱۸۳	حدیث مستند کی تشریح۔	۱۳۶	۱۲۶	
۱۸۴	حدیث متصل کی تشریح۔	۱۳۷	امت کی تحقیق یا قبول سے حدیث ضعیف کی توثیق کی تھیں۔	۱۲۷
۱۸۵	مختلف اصحاب حدیث کا بیان۔	۱۳۸	۱۲۷	
۱۸۶	حدیث متابع اور مشاہد کا بیان۔	۱۳۹	جب کسی مستند پر حدیث ضعیف منسخر ہو تو اس سے استدلال کی تحقیق۔	۱۲۸
۱۸۹	اقتدار متابع اور شاہد کا بیان۔	۱۴۰	۱۲۹	
۱۹۰	زیادات ثقات کا بیان۔	۱۴۱	حدیث ضعیف کہنے کی بجائے سند ضعیف کہنے کا بیان۔	۱۲۹
۱۹۲	تحمل حدیث کے طرق۔	۱۴۲	۱۳۰	
۱۹۲	سماع	۱۴۳	امام اعظم کے دلائل کے باوجود احادیث ضعیف پر بھی عمل کرنے کی تحقیق۔	۱۳۰
۱۹۲	تسویء	۱۴۴	۱۳۱	
۱۹۲	مانعہ	۱۴۵	ردایت قبول کرنے کے لیے دلیلی کا شرط۔	۱۳۱
۱۹۳	منارہ	۱۴۶	۱۳۲	
۱۹۴	مکتبہ	۱۴۷	۱۳۳	
۱۹۴	انعم	۱۴۸	۱۳۴	
۱۹۴	وحدت	۱۴۹	۱۳۵	
۱۹۴	وجاہۃ	۱۵۰	۱۳۶	
۱۹۵	استاد عالی اور استاد نازل اور ان کا نام کا بیان۔	۱۵۱	۱۳۷	
۱۹۷	حدیث مسلسل کا بیان۔	۱۵۲	۱۳۸	
۱۹۸	ردایت بالحدیث کی تحقیق۔	۱۵۳	۱۳۹	
۲۰۰	اختصار حدیث کے جواز میں غائب ملان۔	۱۵۴	۱۴۰	
۲۰۱	حدیث کا تقطیع میں غائب ملان۔	۱۵۵	۱۴۱	
۲۰۱	حرف آخر۔	۱۵۶	۱۴۲	
۲۰۳	مقدمہ صحیح مسلم	۱۵۷	۱۴۳	
۲۱۱	باب ۱: حدیث گوشہ کی ممانعت۔	۱۵۸	۱۴۴	

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۰	میں مختار ہوتا۔	۲۹۰	۳۰۸	رہی کہنے کے متعلق علامہ مذکورہ کا نظریہ۔	۳۰۸
۲۱	بعض کفار کے دلائل پر ہم لوگ دبیان کے	۲۹۱	۳۰۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور	۳۰۹
۲۲	اعتقاد کے خالی نہیں ہے۔	۲۹۲	۳۱۰	صورت کی کہنے کے متعلق علامہ احناف کی نظر	۳۱۰
۲۳	تقدیر پر ہم اور تقدیر پرستی کے متعلق قرآن مجید کی	۲۹۳	۳۱۱	خدا نے یا محمد کے جواز اور بحث و نظر۔	۳۱۱
۲۴	آیات اور احادیث۔	۲۹۴	۳۱۲	اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو	۳۱۲
۲۵	تقدیر پر ہم اور تقدیر پرستی کے متعلق مفسرین کی آراء۔	۲۹۵	۳۱۳	یا محمد کے ساتھ بنا اور خطاب کرنا۔	۳۱۳
۲۶	تقدیر پر ہم اور تقدیر پرستی کے متعلق محدثین کی آراء۔	۲۹۶	۳۱۴	انبیاء علیہم السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۱۴
۲۷	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے تعلقات رکھنے	۲۹۷	۳۱۵	کا نہانے یا محمد کے ساتھ بنا اور خطاب کرنا	۳۱۵
۲۸	کی تحقیق۔	۲۹۸	۳۱۶	ارکان اسلام میں جہاد کو ذکر کرنے کی وجہ۔	۳۱۶
۲۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور	۲۹۹	۳۱۷	مرحہ احسان کی تحصیل اور تحقیق۔	۳۱۷
۳۰	دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی	۳۰۰	۳۱۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم و فروع حاصل	۳۱۸
۳۱	آیات۔	۳۰۱	۳۱۹	کرنے کے متعلق علامہ نے اسلام کی تصریحات۔	۳۱۹
۳۲	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے	۳۰۲	۳۲۰	اللہ تعالیٰ کی ذات میں عدم کے انکار کی	۳۲۰
۳۳	اور اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق ائمہ	۳۰۳	۳۲۱	مخصوصیت کا سبب۔	۳۲۱
۳۴	احادیث۔	۳۰۴	۳۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیامت کی	۳۲۲
۳۵	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۰۵	۳۲۳	علامت کو بیان قرآن نے اور نبی کو بیان نہ	۳۲۳
۳۶	معاشرت اور نیکی کرنے پر قرآن مجید سے	۳۰۶	۳۲۴	قرآن نے کا سبب۔	۳۲۴
۳۷	استدلال۔	۳۰۷	۳۲۵	باب: ۱۰	۳۲۵
۳۸	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۰۸	۳۲۶	قانون کا بیان جہاد کا اسلام میں سے ایک	۳۲۶
۳۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۰۹	۳۲۷	رکعت ہے۔	۳۲۷
۴۰	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۰	۳۲۸	نقلی مباحث کو پرکار کرنے کے وجہ پر فقہاء	۳۲۸
۴۱	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۱	۳۲۹	احناف کے دلائل۔	۳۲۹
۴۲	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۲	۳۳۰	فہرست میں کی اور اضافہ کرنے کی ترمیم	۳۳۰
۴۳	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۳	۳۳۱	غیر ہند کی قسم کھانے کا شرعی حکم۔	۳۳۱
۴۴	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۴	۳۳۲	تبہ کی قرضیت کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۳۳۲
۴۵	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۵	۳۳۳	وہ کی نماز کے وجہ میں اختلاف فقہاء	۳۳۳
۴۶	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرت	۳۱۶	۳۳۴	اور فقہاء احناف کے اختلاف پر دلائل۔	۳۳۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۵۷	نامین زکوة کو ترجیح میں شمار کرنے کی توجیہ اور اس کے شجر کا بیان	۳۷۹	۷۷۰	اسی حکم کو مشروع کرنے کے بعد اسے بچہ مسائل
۲۵۸	قرآن مجید کے خطاب کرنے کا اقسام	۳۸۰	۷۷۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کا بیان
۲۵۹	شرعیات میں کواکلا کو ہے	۳۸۱	۷۷۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کرنے کے باوجود حضرت سادہ نے حدیث نجات کی کہ بیان کی
۲۶۰	حدیث مذکورہ کی تفصیل میں دیگر احادیث	۳۸۲	۷۷۳	حضرت عثمان بن امیہ انصاری کی رعایت سے احتیاط شدہ مسائل
۲۶۱	باب مذکورہ کی حقیقت سے احتیاط شدہ دیگر مسائل	۳۸۳	۷۷۴	باب ۱۰
۲۶۲	باب ۱۱	۳۸۴	۷۷۵	چرخش اللہ تعالیٰ کے گرد ب اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مانی کرنا حرام ہے وہ عرصہ ہے عہد وہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے
۲۶۳	موت کے وقت غزوہ جہاد سے پہلے ایمان لانے کی صورت مطلقانہ کے لیے استفسار کا مشروع ہونا اور اس پر دلیل کے شرک پر پورے دلالت جنسی ہے	۳۸۵	۷۷۶	باب ۱۱
۲۶۴	غزوہ جہاد کے وقت ایمان نام قبول ہونے پر دلیل اور اہل طباطب کے ایمان نہ لانے کی بحث	۳۸۶	۷۷۷	ایمان کی شانوں کی تعداد ایمان کے اعلیٰ اور اس کے درجہ کا بیان اور صحابی ایمان کا ایک حصہ ہے
۲۶۵	اہل طباطب کے ایمان نہ لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں غائب اور اس کے متعلق بحث	۳۸۷	۷۷۸	ایمان کی شانوں کے تعداد میں مختلف رعایت میں طرح رعایت کا بیان
۲۶۶	اہل طباطب کے ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث	۳۸۸	۷۷۹	ایمان کی شانوں کی تفسیر اور تہمیں
۲۶۷	اہل طباطب کے ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث	۳۸۹	۷۸۰	حیا کا لغوی اور اصطلاحی معنی
۲۶۸	مصنف کا مکتبہ	۳۹۰	۷۸۱	حیا کا شرعی معنی
۲۶۹	باب ۱۲	۳۹۱	۷۸۲	باب ۱۲
۲۷۰	جس شخص کا تہجد پر غارت ہوا وہ جنہ میں قطع فیہ پر داخل ہوگا	۳۹۲	۷۸۳	اسلام کے جامع اور جامع
۲۷۱	ایہ عجب کہ یہ رو کی تہجد مذکورہ کے نجات پر کتنی سے ہیں؟	۳۹۳	۷۸۴	استقامت کا بیان
۲۷۲	کوئی کہ ہے جہت کی بشارت کا حکم دینا چھ	۳۹۴	۷۸۵	باب ۱۳
			۷۸۶	احکام اسلام میں سے بعض کی بعض فضیلت
			۷۸۷	افضل اہل کے اعتبار سے احادیث میں

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۴۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ و ترقی کرنا۔	۴۲۳	۴۲۸	تاریخ کا بیان۔
۴۲۳	صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام و سلام پڑھنا۔	۴۲۴	۴۲۹	باب ۱۳۱
۴۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کا شوق ہونا۔	۴۲۵	۴۳۰	ان خاصات کا بیان جن کے ساتھ مصروفیت سے ایمان کی عودت حاصل ہوتی ہے۔
۴۲۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجربوں سے محبت کرنا۔	۴۲۶	۴۳۱	عادت ایمان کا معنی۔
۴۲۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبتوں سے محبت کرنا۔	۴۲۷	۴۳۲	اللہ اور اس کے رسول کے سب سے زیادہ محبوب ہونے کی وجہ۔
۴۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعدائے سے عداوت رکھنا۔	۴۲۸	۴۳۳	باب ۱۵۱
۴۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعدائے سے عداوت رکھنا۔	۴۲۹	۴۳۴	اپنے والد، اولاد اور تمام لوگوں سے زلیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا وجہ۔
۴۲۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات محبت میں سرحد آخر۔	۴۳۰	۴۳۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا وجہ۔
۴۳۰	باب ۱۶۰	۴۳۱	۴۳۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے ساتھ مکلف کرنے کی توجہ۔
۴۳۱	ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ جو اچھی چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنے مسلمان بھائی کے لیے بھی پسند کرے۔	۴۳۲	۴۳۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہونے کی وجوہات۔
۴۳۲	جو چیز لائق استغفارہ اور قابل استغفار نہ ہے اس کا دوسرے مسلمان کی دینا جائز نہیں اور جو چیز پسندیدہ و مرغوب قابل استغفار اس کا دینا جائز ہے۔	۴۳۳	۴۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور محبت کے چند مظاہر۔
۴۳۳	باب ۱۶۱	۴۳۴	۴۳۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی افکار اطاعت رسول۔
۴۳۴	پیشوی کو تکلیف پیشی کے کی ممانعت۔	۴۳۵	۴۴۰	اتباع رسول کی عادت۔
۴۳۵	پیشوی کے حقوق کا بیان۔	۴۳۶	۴۴۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے غیب ہونا۔
۴۳۶	باب ۱۶۲	۴۳۷	۴۴۲	صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بکثرت ذکر کرنا۔
۴۳۷	پیشوی اور مہمان کی تکویم کرنا اس کے کی بات کے ممانعت اور ممانعت ایمان کے۔	۴۳۸	۴۴۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے خوش ہونا۔
۴۳۸		۴۳۹	۴۴۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرنے میں غلو سے احتراز کرنا۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۱۰	انفیت حکومت کے مواقع۔	۴۵۷	۳۲۷	لقب اور حکمت کی تعریفات	۴۷۰
۳۱۱	مہمان کے حقوق اور میزبان کے اہل۔	۴۵۷	۳۲۸	باب: ۲۱: جنت میں موت و حیات اور عمل جوں گے،	
۳۱۲	برائے سے روکنا ایمان کی علامت ہے اور		۳۲۸	موت میں سے محبت رکھنا ایمان کی علامت	
۳۱۳	ایمان میں زیادتی اور کمتری ہے؟	۴۵۸	۳۲۹	ہے اور زیادہ مسلم کرنا محبت کا سبب	
۳۱۴	غلبہ کرنا عید پر مقدم کرنے کا پس منظر اور		۳۲۹	مسلمانوں کے درمیان میں معاشرت کا بیان	۴۷۱
۳۱۵	میں منظر۔		۳۳۰	باب: ۲۲: دین خیر غلامی ہے۔	۴۷۲
۳۱۶	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تفصیل اور تفصیل۔	۴۶۰	۳۳۱	امیر صالح، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور	
۳۱۷	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق قرآن	۴۶۱	۳۳۲	علم مسلمانوں کی خیر خواہی کی تفصیل۔	۴۷۳
۳۱۸	مجید کی آیت۔		۳۳۳	باب: ۲۳: حق جوں سے ایمان کامل میں کمی اور گناہ کے	
۳۱۹	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق احادیث	۴۶۱	۳۳۴	اور حکام کے وقت ایمان کامل کا مستحق ہونا	۴۷۴
۳۲۰	کن علامات میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر		۳۳۵	وصیف باباب کی تشریح۔	۴۷۵
۳۲۱	کو ترک کرنا واجب ہے۔	۴۶۲	۳۳۶	باب: ۲۴: منافق کی صفات کا بیان۔	۴۷۶
۳۲۲	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے خود نیک		۳۳۷	تین غلطیوں میں منافق کی علامتوں کے انحصار	
۳۲۳	جو نافرمانی نہیں ہے۔	۴۶۲	۳۳۸	کی وجہ۔	۴۷۷
۳۲۴	تسلیم رسول سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر		۳۳۹	ہی جی غلطیوں کو سنا سنوں کی غلطیوں کی وجہ۔	۴۷۸
۳۲۵	کو ترک نہ کرنے کا بطلان۔	۴۶۳	۳۴۰	باب: ۲۵: مسلمان کو کافر کہنے والے کا حکم۔	۴۷۹
۳۲۶	کسی شخص سے محبت کی وجہ سے امر بالمعروف		۳۴۱	مسلمان کو کافر کہنے والے کی تکفیر کی وجوہات	۴۸۰
۳۲۷	کو ترک نہ کیا جائے۔	۴۶۵	۳۴۲	میر میں اہل قیادہ و خیر کے متعلق مشکلیں اور	۴۸۱
۳۲۸	امر بالمعروف میں طاقت کو اختیار کیا جائے۔	۴۶۵	۳۴۳	خیر کے عمل پر چڑھ کر کہنے کا حکم۔	۴۸۲
۳۲۹	ظہور کا نسخہ۔	۴۶۵	۳۴۴	باب: ۲۶: جہنم میں اہل قیادہ و خیر کے متعلق مشکلیں اور	۴۸۳
۳۳۰	باب: ۲۷: اہل ایمان کی ایمان میں ایک دوسرے پر فیصلت		۳۴۵	خیر کے عمل پر چڑھ کر کہنے کا حکم۔	۴۸۴
۳۳۱	امر اہل ایمان کی ایمان میں حرج۔	۴۶۷	۳۴۶	باب: ۲۷: جہنم میں اہل قیادہ و خیر کے متعلق مشکلیں اور	۴۸۵
۳۳۲	ایک کی طرف ایمان کے نسبت کرنے کا توجہ۔	۴۶۷	۳۴۷	خیر کے عمل پر چڑھ کر کہنے کا حکم۔	۴۸۶
۳۳۳	اور نہ پلٹنے والوں میں سجدہ کی وجہ۔	۴۶۷	۳۴۸	باب: ۲۸: جہنم میں اہل قیادہ و خیر کے متعلق مشکلیں اور	۴۸۷
۳۳۴	شیطان کے دوسریوں سے کیا روئے ہے؟	۴۷۰	۳۴۹	خیر کے عمل پر چڑھ کر کہنے کا حکم۔	۴۸۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۲	انکار کر کے اس کے ایمانی کا بیان۔	۴۸۵	۵۱۰	جواب:۔	
۳۲۳	اسلام کا زیادہ کا بیان	۴۸۶	۵۱۱	چہرہ پیشنے کے جواز پر علامہ شیعہ کا ترکان مجید سے	
۳۲۴	باب: ۲۷		۵۱۲	استدلال اور اس کا جواب۔	
۳۲۵	اس کا بیان کہ مسلمان کو یہ کہنا حق ہے اور	۴۸۷	۵۱۳	زافر پیشنے کے جواز پر علامہ شیعہ کا صحیح بخاری	
۳۲۶	اس سے قائل کرنا کفر ہے۔	۴۸۸	۵۱۴	سے استدلال اور اس کا جواب۔	
۳۲۷	فسق کا بیان۔	۴۸۹	۵۱۵	سینہ پیشنے کے جواز پر علامہ شیعہ کا ترجمہ لہم	
۳۲۸	مسلمان سے قائل پر کفر کے اطلاق کی تردید۔	۴۹۰	۵۱۶	ماکسے استدلال اور اس کا جواب۔	
۳۲۹	باب: ۲۸		۵۱۷	رائزہ رشید اور سید پیشنے اور بالائی میں ہلکا	
۳۳۰	اس حدیث کا بیان کہ میرے بعد ایک حصہ ہے	۴۹۱	۵۱۸	قائل کے جواز پر علامہ شیعہ کا کتب سیرت	
۳۳۱	کا کہ میری ہڈی کا فرد ہو جانا۔	۴۹۲	۵۱۹	احد تاہیج سے استدلال اور اس کا جواب۔	
۳۳۲	ایک دوسرے کے قتل پر کفر کے اطلاق کی	۴۹۳	۵۲۰	تمام صحیحین کے اشتہار کا جواب۔	
۳۳۳	ترجیح ہے۔	۴۹۴	۵۲۱	تمام کی ابتداء کر کے ملنے کا تحقیر حسین سے	
۳۳۴	باب: ۲۹		۵۲۲	باب: ۳۰	
۳۳۵	تسبیب میں طعن کرنے اور لوگوں کے پر کفر کا	۴۹۵	۵۲۳	بھاگے ہوئے فوم پر کافر کا اطلاق۔	
۳۳۶	اطلاق۔	۴۹۶	۵۲۴	جس حدیث سے یہ مذہب استدلال کرتے	
۳۳۷	تقریب اور مقلد کے جواز پر علامہ شیعہ کے قائل	۴۹۷	۵۲۵	ہیں ان کو چھاپنے کے کہہ لے ان کا جواب	
۳۳۸	اور ان کی تالیف مجدد پر عہد۔	۴۹۸	۵۲۶	دینا چاہیے۔	
۳۳۹	مروجہ فہم کی محنت پر ترکان مجید سے استدلال	۴۹۹	۵۲۷	باب: ۳۱	
۳۴۰	مروجہ فہم کی محنت پر اہل سنت سے استدلال۔	۵۰۰	۵۲۸	برخاستہ کہ کہہ کر ستادوں کے سبب سے	
۳۴۱	مروجہ فہم کی محنت پر علامہ شیعہ کی تفسیر سے	۵۰۱	۵۲۹	بارش ہوئی ہے اس کے کفر کا بیان۔	
۳۴۲	استدلال۔	۵۰۲	۵۳۰	ستادوں کے مؤثر ہونے کا ترکان مجید	
۳۴۳	مروجہ فہم کی محنت پر جمع ہوا فرقہ سے استدلال۔	۵۰۳	۵۳۱	سے استدلال۔	
۳۴۴	مروجہ فہم کی محنت پر علامہ شیعہ کی احادیث سے	۵۰۴	۵۳۲	کو اکب سیانگان اور پروری کا بیان۔	
۳۴۵	استدلال۔	۵۰۵	۵۳۳	سند پر ستر کی نظر ہے۔	
۳۴۶	مروجہ فہم کی محنت پر علامہ شیعہ کی نقل کر کے	۵۰۶	۵۳۴	اسباب کی تاثیر کا بیان۔	
۳۴۷	روایات سے استدلال۔	۵۰۷	۵۳۵	باب: ۳۲	
۳۴۸	نومہ کے جواز پر علامہ شیعہ کے دلائل کے	۵۰۸	۵۳۶	انصار اور حضرت علامہ سے محبت رکھنا ایمان	

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۷۱	کی اور ان سے بعض رکنا نفاق کی علامت ہے۔	۳۸۸	۵۲۸	۳۸۸	۵۲۸
۳۷۲	حدیث الباب کی تشریح۔	۳۸۹	۵۲۹	۳۸۹	۵۲۹
۳۷۳	باب: ۳۳۱	۳۹۰	۵۳۰	۳۹۰	۵۳۰
۳۷۴	عاطت کی کسی سے ایمان کا کم ہونا اور کفر کا کھانا نصیب پر اطلاق۔	۳۹۱	۵۳۱	۳۹۱	۵۳۱
۳۷۵	میں کو گنت کرنے کا حکم۔	۳۹۲	۵۳۲	۳۹۲	۵۳۲
۳۷۶	حدیث کی نصف شہادت کی تحقیق۔	۳۹۳	۵۳۳	۳۹۳	۵۳۳
۳۷۷	دعا اور جن میں صرف حمد کی گواہی مستحب ہے۔	۳۹۴	۵۳۴	۳۹۴	۵۳۴
۳۷۸	حدیث کی شہادت اور نصف شہادت قرآن میں کی جکتیں۔	۳۹۵	۵۳۵	۳۹۵	۵۳۵
۳۷۹	حدیث الباب سے استنباط شدہ مسائل۔	۳۹۶	۵۳۶	۳۹۶	۵۳۶
۳۸۰	باب: ۳۳۲	۳۹۷	۵۳۷	۳۹۷	۵۳۷
۳۸۱	نذر ترک کرنے پر کفر کا اطلاق۔	۳۹۸	۵۳۸	۳۹۸	۵۳۸
۳۸۲	تارک نذر کو کافر قرار دینے یا قتل کرنے میں غذا سب فقہاء۔	۳۹۹	۵۳۹	۳۹۹	۵۳۹
۳۸۳	باب: ۳۳۳	۴۰۰	۵۴۰	۴۰۰	۵۴۰
۳۸۴	ابن ابی ایمن لانا سب سے افضل میں ہے۔	۴۰۱	۵۴۱	۴۰۱	۵۴۱
۳۸۵	افضل اہل کی عمارت میں قاضی کے جہاں۔	۴۰۲	۵۴۲	۴۰۲	۵۴۲
۳۸۶	باب: ۳۳۴	۴۰۳	۵۴۳	۴۰۳	۵۴۳
۳۸۷	سب سے بڑا گناہ۔	۴۰۴	۵۴۴	۴۰۴	۵۴۴
۳۸۸	اس کے بعد جسے گناہوں کا بیان۔	۴۰۵	۵۴۵	۴۰۵	۵۴۵
۳۸۹	باب: ۳۳۵	۴۰۶	۵۴۶	۴۰۶	۵۴۶
۳۹۰	صحت کبر و اندکبر رکھنا کا بیان۔	۴۰۷	۵۴۷	۴۰۷	۵۴۷
۳۹۱	ساتھ کبر و اندکبر صحت کے ساتھ نہ کرنے کی وجہ۔	۴۰۸	۵۴۸	۴۰۸	۵۴۸
۳۹۲	کبر و اندکبر میں فرق۔	۴۰۹	۵۴۹	۴۰۹	۵۴۹

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۵۷۵	اس باب کی حدیث سے استنباط شدہ مسئلہ	۴۱	باب ۲۲۱	۴۰۱	میں سے اندھیرے کو کلمہ لایہ ارشاد جس نے جبکہ
۵۷۶	باب ۲۸	۴۵	۵۷۱	۴۰۲	دھکا دیا وہ ہم میں سے ہیں ہے۔
۵۷۷	حدیث کے کفر و ہرے کی دلیل۔	۴۶	باب ۲۲۲	۴۰۳	میں پر تشریف لائے، اگر یہاں چاک کسے اور
۵۷۸	اس باب کی حدیث سے استنباط شدہ مسئلہ	۴۷	۵۷۱	۴۰۴	ارادہ جاہلیت کی چیز و پکار کا بیان۔
۵۷۹	باب ۲۹۱	۴۸	۵۷۱	۴۰۵	باب ۲۲۳
۵۸۰	باب ۲۹۱	۴۹	۵۷۱	۴۰۶	چکن عورت کی خدمت ممانعت۔
۵۸۱	باب ۲۹۱	۵۰	۵۷۱	۴۰۷	چکن کی تشریف۔
۵۸۲	باب ۲۹۱	۵۱	۵۷۱	۴۰۸	چکن شے دے پر جو ائمہ لازم ہیں۔
۵۸۳	باب ۲۹۱	۵۲	۵۷۱	۴۰۹	رفع فساد کے لیے کس کی بات چنانچہ کا جز
۵۸۴	باب ۲۹۱	۵۳	۵۷۱	۴۱۰	باب ۲۲۵
۵۸۵	باب ۲۹۱	۵۴	۵۷۱	۴۱۱	ہاں شہنوں سے بچے ٹھکانے والوں میں
۵۸۶	باب ۲۹۱	۵۵	۵۷۱	۴۱۲	جہاں سے والوں اور جوئی قلم کار سوا بیچنے والوں
۵۸۷	باب ۲۹۱	۵۶	۵۷۱	۴۱۳	بھارتی کے ممانعت ہونے کا بیان۔
۵۸۸	باب ۲۹۱	۵۷	۵۷۱	۴۱۴	شہنوں سے بچے پھر ان کا لے کے کر وہ ہائی جو
۵۸۹	باب ۲۹۱	۵۸	۵۷۱	۴۱۵	بڑے سے کافی، جوڑے حکم اور حکیم غیر کے
۵۹۰	باب ۲۹۱	۵۹	۵۷۱	۴۱۶	ایسا منہوش ہونے کے وجہ۔
۵۹۱	باب ۲۹۱	۶۰	۵۷۱	۴۱۷	باب ۲۲۶
۵۹۲	باب ۲۹۱	۶۱	۵۷۱	۴۱۸	مخوفی کرنے کی شد یہ ممانعت اور اس کا
۵۹۳	باب ۲۹۱	۶۲	۵۷۱	۴۱۹	غلاب۔
۵۹۴	باب ۲۹۱	۶۳	۵۷۱	۴۲۰	مخوفی پر ممانعت غلاب کی دہر کر کر جہ۔
۵۹۵	باب ۲۹۱	۶۴	۵۷۱	۴۲۱	غیر ملت اسلام کی قسم کے کی تفسیل۔
۵۹۶	باب ۲۹۱	۶۵	۵۷۱	۴۲۲	باب ۲۲۷
۵۹۷	باب ۲۹۱	۶۶	۵۷۱	۴۲۳	مالی غیرت میں ممانعت کرنے کی ممانعت اور اس
۵۹۸	باب ۲۹۱	۶۷	۵۷۱	۴۲۴	کو بیان کر جنت میں صرف مومن داخل ہونگے۔
۵۹۹	باب ۲۹۱	۶۸	۵۷۱	۴۲۵	
۶۰۰	باب ۲۹۱	۶۹	۵۷۱	۴۲۶	
۶۰۱	باب ۲۹۱	۷۰	۵۷۱	۴۲۷	
۶۰۲	باب ۲۹۱	۷۱	۵۷۱	۴۲۸	
۶۰۳	باب ۲۹۱	۷۲	۵۷۱	۴۲۹	
۶۰۴	باب ۲۹۱	۷۳	۵۷۱	۴۳۰	
۶۰۵	باب ۲۹۱	۷۴	۵۷۱	۴۳۱	
۶۰۶	باب ۲۹۱	۷۵	۵۷۱	۴۳۲	
۶۰۷	باب ۲۹۱	۷۶	۵۷۱	۴۳۳	
۶۰۸	باب ۲۹۱	۷۷	۵۷۱	۴۳۴	
۶۰۹	باب ۲۹۱	۷۸	۵۷۱	۴۳۵	
۶۱۰	باب ۲۹۱	۷۹	۵۷۱	۴۳۶	
۶۱۱	باب ۲۹۱	۸۰	۵۷۱	۴۳۷	
۶۱۲	باب ۲۹۱	۸۱	۵۷۱	۴۳۸	
۶۱۳	باب ۲۹۱	۸۲	۵۷۱	۴۳۹	
۶۱۴	باب ۲۹۱	۸۳	۵۷۱	۴۴۰	
۶۱۵	باب ۲۹۱	۸۴	۵۷۱	۴۴۱	
۶۱۶	باب ۲۹۱	۸۵	۵۷۱	۴۴۲	
۶۱۷	باب ۲۹۱	۸۶	۵۷۱	۴۴۳	
۶۱۸	باب ۲۹۱	۸۷	۵۷۱	۴۴۴	
۶۱۹	باب ۲۹۱	۸۸	۵۷۱	۴۴۵	
۶۲۰	باب ۲۹۱	۸۹	۵۷۱	۴۴۶	
۶۲۱	باب ۲۹۱	۹۰	۵۷۱	۴۴۷	
۶۲۲	باب ۲۹۱	۹۱	۵۷۱	۴۴۸	
۶۲۳	باب ۲۹۱	۹۲	۵۷۱	۴۴۹	
۶۲۴	باب ۲۹۱	۹۳	۵۷۱	۴۵۰	
۶۲۵	باب ۲۹۱	۹۴	۵۷۱	۴۵۱	
۶۲۶	باب ۲۹۱	۹۵	۵۷۱	۴۵۲	
۶۲۷	باب ۲۹۱	۹۶	۵۷۱	۴۵۳	
۶۲۸	باب ۲۹۱	۹۷	۵۷۱	۴۵۴	
۶۲۹	باب ۲۹۱	۹۸	۵۷۱	۴۵۵	
۶۳۰	باب ۲۹۱	۹۹	۵۷۱	۴۵۶	
۶۳۱	باب ۲۹۱	۱۰۰	۵۷۱	۴۵۷	

ذیل شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۲۸	حدیث الباب کی تشہیح۔	۵۸۷	حدیث نفیس اور غوطہ سے دھندل کرنا۔	۲۲۹
۲۲۸	باب: ۵۹	۲۲۱	حدیث اور حدیث کے ہم کے حکم کا بیان۔	۵۸۷
۲۲۹	حدیث نفیس اور غوطہ سے دھندل کرنا۔	۵۹۳	رحم اور رحم کی تفریق اور ان کا شرعی حکم۔	۲۳۰
۲۳۰	رحم اور رحم کی تفریق اور ان کا شرعی حکم۔	۲۳۳	مکان سے نکالتے ہوئے اور اس سے بھی	۲۳۱
۲۳۱	مکان سے نکالتے ہوئے اور اس سے بھی	۵۹۵	زیادہ ابرو غوطہ کرنے کی تحقیق۔	۲۳۱
۲۳۱	باب: ۵۷	۲۳۴	ایمان میں دوسرے کا بیان اور دوسرے کے وقت	۲۳۲
۲۳۲	ایمان میں دوسرے کا بیان اور دوسرے کے وقت	۵۹۷	کیا کہنا چاہیے۔	۲۳۲
۲۳۲	کیا کہنا چاہیے۔	۲۳۵	شیطان کی دوسروں کی حد قس۔	۲۳۳
۲۳۳	شیطان کی دوسروں کی حد قس۔	۲۳۷	اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلیل اور شیعہ طاعن	۲۳۴
۲۳۴	اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلیل اور شیعہ طاعن	۶۰۰	کے شہر کا ابطال۔	۲۳۴
۲۳۵	باب: ۵۸	۲۳۷	جبرئی قسم کا کرکشی مسلمان کا حق ماننے پر	۲۳۵
۲۳۶	جبرئی قسم کا کرکشی مسلمان کا حق ماننے پر	۶۰۱	دھندلنے کی وجہ۔	۲۳۶
۲۳۶	دھندلنے کی وجہ۔	۶۰۵	باطن میں فتنہ مآخذ ہونے پر اثر کا اثر	۲۳۶
۲۳۷	باطن میں فتنہ مآخذ ہونے پر اثر کا اثر	۶۰۵	کا حدیث الباب سے استدلال۔	۲۳۷
۲۳۷	کا حدیث الباب سے استدلال۔	۶۰۶	اقتدار کا شے کے استدلال کا جواب اور سلام العظم	۲۳۷
۲۳۸	اقتدار کا شے کے استدلال کا جواب اور سلام العظم	۶۰۶	کی دلیل۔	۲۳۸
۲۳۸	باب: ۵۹	۶۰۷	خیر کا مال ناحق چھیننے والے کا خون مانع ہے	۲۳۸
۲۳۹	خیر کا مال ناحق چھیننے والے کا خون مانع ہے	۶۰۷	اور اگر وہ اس لڑائی کے عدوان قتل ہو جائے	۲۳۹
۲۳۹	اور اگر وہ اس لڑائی کے عدوان قتل ہو جائے	۶۰۷	تو دھندل ہے اور اگر صاحب حق قتل ہو جائے	۲۳۹
۲۴۰	تو دھندل ہے اور اگر صاحب حق قتل ہو جائے	۶۰۷	تو وہ شہید ہے۔	۲۴۰
۲۴۰	تو وہ شہید ہے۔	۶۰۷	شہید کی وجہ تسمیہ۔	۲۴۰
۲۴۱	شہید کی وجہ تسمیہ۔	۶۰۷	فتنہ شافعیہ کے نزدیک شہید کی اقسام اور	۲۴۱
۲۴۱	فتنہ شافعیہ کے نزدیک شہید کی اقسام اور	۶۰۷	تقیہ کے متعلق غولج کا تقریر۔	۲۴۱

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۲۰	کاسفر اختیار کرنا۔	۴۲۲	تقیہ کے متعلق شیعہ کا نظریہ۔	۴۵۵
۴۲۰	اہل کتاب کو دین احمدی نے کی تحقیق۔	۴۲۲	تقیہ کے بطلان پر تقیہ اور عقلی ملائی۔	۴۵۶
۴۲۲	عراقیہ کو تقیہ دینا۔	۴۲۳	تقیہ کے متعلق ائمہ شیعہ کی روایات۔	۴۵۷
	باب: ۶۸	۴۲۵	تقیہ کے متعلق شیعہ مفسرین کی عبارات۔	۴۵۸
	حضرت عیسیٰ بن مریم کے نازل ہونے اور	۴۲۷	کتب شیعہ سے تقیہ کا بطلان۔	۴۵۹
	شریعت محمدی کے مطابق احکام جاری کرنے		باب: ۶۵	
۴۲۲	کا بیان۔		جن شخص کے ایمان کے ضعف کا خطوہ اس	۴۶۰
۴۲۴	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر دین۔	۴۲۷	کی تائید تلب لود بنیر دین کے کسی کو ممکن	
	باب: ۶۹	۴۳۰	مومن کہنے کی ممانعت۔	
	اس زمانہ کا بیان جیسے ایمان نہیں قبول کیا	۴۳۲	مدیریت الباب کی تشریح۔	۴۶۱
۴۲۵	جائے گا۔		باب: ۶۶	
۴۲۷	دجال کا بیان۔	۴۳۳	دجال کی دیادتی سے ایمان کا قوی ہونا۔	۴۶۲
۴۲۸	دامتہ الارض کا بیان۔	۴۳۵	مردوں کو زندہ کھسکے دکھانے کے لیے	۴۶۳
	سجدہ کے سجدہ کرنے اور سجدہ میں	۴۳۷	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی ترجمہ۔	
۴۲۸	پہلے سے رہنے کی ترجمہ۔	۴۳۷	حضرت نوح علیہ السلام کے مقبرہ و ستون کی	۴۶۴
	باب: ۷۰	۴۳۵	پناہ چاہنے کی ترجمہ۔	
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی	۴۳۷	قید نماز سے رافی کا موقع نہنے کے بعد دستور	۴۶۵
۴۲۹	کی ابتداء کرنے کا بیان۔	۴۳۷	رسول علیہ السلام کے نہ جانے کی ترجمہ۔	
۴۳۳	وحی کا لغوی معنی۔	۴۳۸	باب: ۷۱	
۴۵۴	وحی کا شہری معنی۔	۴۳۹	ہمارے نبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت	۴۶۶
۴۵۵	الہام اور فراست کی تشریحیں۔	۴۴۰	کے قوم پر ایمان لانے کا وجہ اور آپ	
۴۵۶	نزول وحی کی حدیثیں اور اقوال۔	۴۴۱	کی امت سے تمام مخلوق کے منسوخ ہونے	
۴۵۷	عراق کی قرین اور اقوال۔	۴۴۲	کا بیان۔	
۴۵۷	ابطال حدیث میں قادر جانا جانے کی تھیں۔	۴۴۳	معجزہ کی قرین اور عرقی مانت کے مقام۔	۴۶۷
۴۵۷	بشت سے پہلے آپ کی مہارت کی تحقیق۔	۴۴۴	ایک حدیث کے معنی کی ترویج کی ترویج کے اعتبار	
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرشتہ کی پہچان کے	۴۴۵	سے وضاحت۔	
۴۵۸	تحقیق۔	۴۴۶	علم حدیث کے حصول کے لیے وعدہ دینا	۴۶۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۸۷	حضرت جبرائیل کا دوسرا مرتبہ حضور کی اپنی اصل صورت دکھانا شبِ معراج میں دیکھنا الہی کے اہکامات نہیں ہے۔	۴۵۶	۵۰۶
۴۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے موجبِ فضیلت اللہ کا قرب اور اس کا وسیلہ ہے کہ حضرت جبرائیل کا قرب اور ان کا وسیلہ۔	۴۵۷	۵۰۷
۴۸۹	شبِ معراج دیکھنا الہی کے بیان میں اور اللہ اور انشاء۔	۴۵۸	۵۰۸
۴۹۰	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۵۹	۵۰۹
۴۹۱	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۰	۵۱۰
۴۹۲	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۱	۵۱۱
۴۹۳	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۲	۵۱۲
۴۹۴	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۳	۵۱۳
۴۹۵	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۴	۵۱۴
۴۹۶	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۵	۵۱۵
۴۹۷	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۶	۵۱۶
۴۹۸	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۷	۵۱۷
۴۹۹	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۸	۵۱۸
۵۰۰	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۶۹	۵۱۹
۵۰۱	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۷۰	۵۲۰
۵۰۲	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۷۱	۵۲۱
۵۰۳	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۷۲	۵۲۲
۵۰۴	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۷۳	۵۲۳
۵۰۵	شبِ معراج دیکھنا الہی کے متعلق علمِ ربوبیہ کا نظریہ۔	۴۷۴	۵۲۴

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵۲	اللہ تعالیٰ کی نعمت میں اہل قبلہ کے غلبہ	۷۹۳		باب: ۷۸	
۵۵۳	اللہ تعالیٰ کا کسی صورت میں تبدیلی فرماتے کا بیان۔	۷۹۴	۵۶۳	کفار کے اعمال ان کو غلام نہیں بن چکے تھے	۸۳۷
			۵۶۵	اعمال کفار کے نفع بخش دہم سے بڑا تھی	۸۳۷
۵۵۴	شقاقت کا اثبات اور موعیدین کو ہڈخ سے نکلنے کا بیان۔	۷۹۵	۵۶۶	مسلمانوں سے دنیا رکھنا اور غیر مسلموں سے قطع تعلیق کرنا۔	۸۳۷
			۵۶۷	غیر مسلموں سے ترک جماعت اور قطع تعلیق پر دلائل۔	۸۳۸
۵۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کے لیے دعا کرنا اور سونا اور شہادت فرماتا۔	۸۲۵	۵۶۸	مسلمانوں کے ہمسایہ گروہوں کا بغیر حساب اور غلبہ کے جنت میں داخل۔	۸۳۹
۵۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا جماعت اور دیگر فوائد حدیث۔	۸۲۵	۵۶۹	شقاقت طلب کرنے پر دلیل۔	۸۴۳
			۵۷۰	معم کرنا اور طاعن گھا کر علاج کرنا اور کے متعلق نہیں ہے۔	۸۴۳
۵۵۷	بخشش کفر پر مراد و غلبہ میں رہے گا اس کو مترین کی شقاقت اور عقارت قائم نہیں دے گی۔	۸۲۷	۵۷۱	نعمت اہل جنت اسی امت کے دلائل	۸۴۵
۵۵۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاحین کے ایمان کے متعلق اہل سنت کا نظریہ۔	۸۳۷			
۵۵۹	اہل ہدایت اطہار کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شقاقت اور آپ کے سبب سے اس کے غلبہ کی حقیقت۔	۸۳۷	۵۷۲	طہارت کے لغوی معنی کا بیان۔	۸۴۹
۵۶۰	گستاخان رسول پر شہادت کا بیان۔	۸۳۷	۵۷۳	طہارت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۸۵۰
			۵۷۴	طہارت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۸۵۱
۵۶۱	باب: ۷۹	۵۷۵	۵۷۵	طہارت کے مراتب اور مدہاوت۔	۸۵۸
	نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابو طالب کے لیے شقاقت اور آپ کے سبب سے اس کے غلبہ کی حقیقت۔	۸۳۷	۵۷۶	طہارت کے لغوی معنی کا بیان۔	۸۵۹
۵۶۲	ابو طالب کے غلبہ میں حقیقت کی ترجیح دہانہ کر لینے کے ایمان پر دلیل۔	۸۳۷	۵۷۷	طہارت کے لغوی معنی کا بیان۔	۸۵۹
۵۶۳		۸۳۷	۵۷۸	طہارت کے لغوی معنی کا بیان۔	۸۵۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۷۹	سبر کا معنی۔	۸۶۱	۵۷۶	مغفرت کے متعدد اسباب اور ان کے ثمرات	۸۷۸
۵۸۰	نار کے لیے طہارت کا وجہ۔	۸۶۳	۵۷۷	باب: ۸۴	۸۷۹
۵۸۱	موجب طہارت کی تحقیق۔	۸۶۴	۵۷۸	وضو کے بعد مسجوب ذکر کا بیان۔	۸۷۸
۵۸۲	فقد الطہورین پر ناس کے وجہ میں	۸۶۵	۵۷۹	باب: ۸۵	۸۷۹
۵۸۳	فقہاء شافعیہ کے اقوال۔	۸۶۶	۵۸۰	وضو کے طریقہ کی تفصیل۔	۸۸۰
۵۸۴	فقد الطہورین پر ناس کے وجہ میں	۸۶۷	۵۸۱	ایک چلو یا متعدد چلوں سے کی گزرنے	۸۸۱
۵۸۵	بل طہارت ناس پر نہ ہونے کے کافر قرار	۸۶۸	۵۸۲	اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب	۸۸۲
۵۸۶	دینے کی تحقیق۔	۸۶۹	۵۸۳	فقہاء۔	۸۸۳
۵۸۷	فاسخوں کے لیے رجوعاً دعا کی جلتے۔	۸۷۰	۵۸۴	باب: ۸۸	۸۸۴
۵۸۸	مال حرام سے استبراء کا طریقہ۔	۸۷۱	۵۸۵	ناک میں طاق مرصہ پانی ڈالنا اور طاق مرتبہ	۸۸۵
۵۸۹	باب: ۸۳	۸۷۲	۵۸۶	استبراء کرنا۔	۸۸۶
۵۹۰	کامل وضو کرنے کا طریقہ۔	۸۷۳	۵۸۷	باب: ۸۹	۸۸۷
۵۹۱	سر کے مسح میں بخار کے مسوی ہونے پر	۸۷۴	۵۸۸	وضو میں مکمل پیروں کے دھوئے کا وجہ	۸۸۸
۵۹۲	اہم شافعی کے دلائل۔	۸۷۵	۵۸۹	وضو میں پیروں کے دھوئے کے	۸۸۹
۵۹۳	سر کے مسح میں بخار کے مسوی ہونے پر	۸۷۶	۵۹۰	متعلق اہل قبلہ کے مذاہب۔	۸۹۰
۵۹۴	ان کے دلائل۔	۸۷۷	۵۹۱	وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق	۸۹۱
۵۹۵	سر پر مسح کی متعلقہ فرضیت میں مذاہب	۸۷۸	۵۹۲	عقیدہ کے دلائل۔	۸۹۲
۵۹۶	فقہاء۔	۸۷۹	۵۹۳	آیت وضو میں کرأت جبر سے علماء عقیدہ کے	۸۹۳
۵۹۷	پرو شافعی سر پر مسح کرنے کا فرضیت پر فقہاء	۸۸۰	۵۹۴	اس حدیث کے جوابات۔	۸۹۴
۵۹۸	احسان کے دلائل۔	۸۸۱	۵۹۵	علماء رشیدیہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات۔	۸۹۵
۵۹۹	پرو شافعی سر پر مسح کے متعلق امارت	۸۸۲	۵۹۶	پیروں کے دھوئے کے ثبوت میں امامان	۸۹۶
۶۰۰	نار میں مؤخرہ طہارت اور سواک کا بیان۔	۸۸۳	۵۹۷	اور آثار کا بیان۔	۸۹۷
۶۰۱	وضو اور ناس کے بعد مغفرت کا بیان۔	۸۸۴	۵۹۸	علماء رشیدیہ کی عقلی دلیل کا جواب۔	۸۹۸
۶۰۲	باب: ۸۵	۸۸۵	۵۹۹	باب: ۹۰	۸۹۹
۶۰۳	وضو کرنے کے بعد ناس پر نہ ہونے کی فضیلت	۸۸۶	۶۰۰	تمام اعضاء وضو کو مکمل طور پر دھوئے کا	۹۰۰
۶۰۴	باب: ۸۵	۸۸۷	۶۰۱	استبراء۔	۹۰۱
۶۰۵	باب: ۸۵	۸۸۸	۶۰۲	وضو اور تیمم میں اعضاء طہارت کے کسی چیز	۹۰۲

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۹۱۱	مساک کے متعلق احکام شرعیہ۔	۸۹۴	کی طاہرہ کے ترک برہمانے کا حکم۔	
۹۱۲	مغنی اور فتح پیسٹ وغیرہ سے طائفت	۸۹۵	باب: ۹۱	
۹۱۳	صاف کرنا بھی مساک کے حکم میں ہے۔	۸۹۶	دخوہ کے ہانی کے ساتھ گناہوں کا جواز۔	
۹۱۴	احکام شرعیہ کا یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف	۸۹۷	باب: ۹۲	
	مفروض ہوتا۔		احضار دخوہ کو چکانے کیلئے مقررہ حصے	
۹۱۵	باب: ۹۵		زیادہ دعوے کا استجاب۔	
۹۱۶	بعض مستحق کا بیان۔		قرۃ العقیل کے طویل میں فقہاء شافعیہ کا	
۹۱۷	دس چیزوں کے فقرات، دوسرے سے زیادہ		فقرۃ العقیل کے طویل میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	
۹۱۸	ان کا مستند، برکت ہے۔		قرۃ العقیل کے طویل میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	
۹۱۹	۱۰۔ فقہ کے حلق فقہاء مذاہب کے		قرۃ العقیل کے طویل میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ۔	
۹۲۰	نظریات۔		عرض سے فقہ کے جانے والوں کی	
۹۲۱	۲۔ (۱) لیرنات بال مرثیہ نے لیرنات		تیسریں میں مختلف احوال۔	
۹۲۲	کے باروں کے اکٹھا کرنے کا حکم۔		بعض مترجمین کو عربی پر اسیماہی کہنے کی وجہ	
۹۲۳	(۲) مورخین کا کہنے کے متعلق مذاہب فقہاء		سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم	
۹۲۴	ڈاڑھی کا لائی مٹا۔		پر اعتراض کے جوابات۔	
۹۲۵	(۵) ڈاڑھی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔		مستقبل کے نتیجے اس کے متعلق مذاہب	
۹۲۶	ڈاڑھی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔		کہنے کا بیان۔	
۹۲۷	ڈاڑھی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔		بعد میں آنے والے امتیاز کو رسول اللہ صلی	
۹۲۸	ڈاڑھی کے متعلق حنفیہ کا نظریہ۔		علیہ وسلم کے دیکھنے کی تحقیق۔	
۹۲۹	(۷) لکھنے والے نے اللہ ناک میں پانی ڈالتے		عوام کے سامنے شرعی نصیحت پر عمل کرنے	
۹۳۰	کے متعلق مذاہب فقہاء۔		سے پرہیز کیا جائے۔	
۹۳۱	(۸) انگلیوں کے جھڑ دھونے کے متعلق		باب: ۹۳	
۹۳۲	مذاہب فقہاء۔		عملیات کے وضع ممکن دھو کر کے کی فضیلت	
۹۳۳	نیل پالش بعد منہدی سے دخوہ کا حکم۔		باب: ۹۴	
۹۳۴	(۹) مساک کے متعلق مذاہب فقہاء۔		مساک کا بیان۔	
۹۳۵	(۱۰) پانی سے استبراء کرنا۔		مساک کا لائی اند شرعی مٹا۔	

ردیف	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۳	استغنا۔	۹۳۳	باب: ۹۶	۹۵۳
۲۳۴	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ یا	۹۳۳	باب: ۹۶	۹۵۳
۲۳۵	پیوٹ کر کے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۹۳۸	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ	۹۵۴
۲۳۶	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ	۹۴۰	یا پیوٹ کر کے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۹۵۵
۲۳۷	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ یا	۹۴۰	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ	۹۵۶
۲۳۸	پیوٹ کر کے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۴۰	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ	۹۵۷
۲۳۹	قضاء حاجت کے وقت قبل کی طرف منہ	۹۴۱	یا پیوٹ کر کے میں فقہاء اشعریہ کا نظریہ۔	۹۵۸
۲۴۰	باب: ۹۷	۹۴۱	باب: ۹۷	۹۵۹
۲۴۱	مذہبوں پر بحث۔	۹۴۲	باب: ۹۷	۹۶۰
۲۴۲	مذہبوں پر بحث کے جملہ کے حقوق فقہاء اسلام	۹۴۲	باب: ۹۷	۹۶۱
۲۴۳	کے مذاہب۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۲
۲۴۴	علماء پر بحث کرنے کے جملہ کے متعلق فقہاء	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۳
۲۴۵	اسلام کے مذاہب۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۴
۲۴۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عبدالرحمن	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۵
۲۴۷	بن عمر کے اقتداء میں نماز پڑھنا۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۶
۲۴۸	باب: ۹۸	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۷
۲۴۹	مذہبوں پر بحث کی مدت۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۸
۲۵۰	مذہبوں پر بحث کرنے کی مدت کا بیان۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۶۹
۲۵۱	مذہبوں پر بحث کرنے کے وقت طہارت کا حکم	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۰
۲۵۲	شرط میں فقہاء کو اعتقاد۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۱
۲۵۳	مذہبوں پر بحث کرنے کی طہارت۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۲
۲۵۴	باب: ۹۹	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۳
۲۵۵	ایک دفعہ سے متعدد نمازوں کا جواز۔	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۴
۲۵۶	ایک دفعہ سے متعدد نمازوں پر حصے	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۵
۲۵۷	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۶
۲۵۸	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۷
۲۵۹	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۸
۲۶۰	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۷۹
۲۶۱	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۰
۲۶۲	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۱
۲۶۳	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۲
۲۶۴	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۳
۲۶۵	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۴
۲۶۶	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۵
۲۶۷	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۶
۲۶۸	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۷
۲۶۹	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۸
۲۷۰	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۸۹
۲۷۱	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۰
۲۷۲	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۱
۲۷۳	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۲
۲۷۴	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۳
۲۷۵	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۴
۲۷۶	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۵
۲۷۷	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۶
۲۷۸	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۷
۲۷۹	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۸
۲۸۰	باب: ۱۰۰	۹۴۳	باب: ۹۷	۹۹۹

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۹۸۹	دلم کا ایک وقت واجبہ۔		باب: ۱۰۵	
۹۹۰	کتاب الجہنم	۹۲۵	شیر خوارینکے کے پیشاب آگود کپڑے کو دھونے کا حکم۔	۹۷۰
۹۹۰	حیض اور استسقاء کا نفی مہنی۔	۹۸۴	شیر خوارینکے کے پیشاب آگود کپڑے کو دھونے کے حکم میں غائب فقہاء اور دیگر مسائل۔	۹۷۱
۹۹۰	فقہاء۔	۹۷۷	مسائل۔	
۹۹۱	حیض اور طہر کی حدت میں مذہب فقہاء۔	۹۸۶	باب: ۱۰۶	
۹۹۳	حیض کے مسائل۔	۹۸۷	مہنی کا حکم۔	۹۷۲
	باب: ۱۰۹		مہنی کی طہارت یا عدم طہارت میں غائب فقہاء۔	۹۷۳
۹۹۴	طیوس مائتہ کے ساتھ پیشاب۔	۹۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضولت کی طہارت کا بیان۔	۹۷۴
	مائتہ حدت کے ساتھ مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام۔	۹۸۹	رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق۔	۹۷۵
۹۹۵	ملکین حدیث کے ایک اعتراض کا جواب۔	۹۹۰	باب: ۱۰۷	
۹۹۵	باب: ۱۱۰	۹۷۶	عراق کی تہا سہ اور اس کو دھونے کا طریقہ۔	۹۷۶
۹۹۶	مائتہ کے ساتھ ایک پاؤں میں پیشاب۔	۹۷۷	سہا سہ کو دھانی کرنے کے متعلق اختلاف۔	۹۷۷
	باب: ۱۱۱	۹۷۸	کافرا۔	
	مائتہ حدت کے لیے اپنے غاوند کا سر دھونا بالعمامی لکھنا کہنے کا جواز اس کے جسے کا پاک ہونا اس کی گردن میں سر نہ کہنے اور اس کی گردن قرآن پڑھنے کا جواز۔		باب: ۱۰۸	
۹۹۷	بیوی کی رضا مندی سے اس سے خدمت لینے کا جواز۔	۹۷۹	پیشاب کی تہا سہ پر دھیل اور اس سے احتراز کا وجہ۔	۹۷۸
۱۰۰۰	باب: ۱۱۲	۹۸۰	گناہینہ اور کبیرہ کی تحقیق۔	۹۷۹
	عمامی کا حکم۔	۹۸۱	قبر پر سبز شام اور جملہ رکھنے کے متعلق فقہاء اور دیگر کے نظریات اور بحث و ملاحظہ۔	۹۸۰
۱۰۰۰	باب مذکورہ کی حدیث کے مسائل۔	۹۸۲	باب مذکورہ کی حدیث کے دیگر مسائل۔	۹۸۱
	باب: ۱۱۳	۹۸۸	برزخ اور قبیلے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔	۹۸۲
۱۰۰۲	نجد سے بیدلہ جو کہ آٹھ روزہ دھونا۔	۹۸۹		۹۸۳

کثیر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	تشریح	مضمون	صفحہ نمبر
۶۹۷	جنہی کے لیے سسے کا جو انداز اس کے لیے کالے پینے کے وقت یا حمل سے پہلے استنجا الہ و خور کرنے کا استحباب۔	۱۰۰۲	۷۱۰	باب ۱۱۴: حاصل میں شہر وغیرہ پر بھی مرتبہ پانی ڈالنا۔	۱۰۲۱
۶۹۸	حجامت کے بعد دوبارہ حجامت کرنے یا سسے سے پیچھے وٹو کرنے کا استحباب۔	۱۰۰۳	۷۱۱	باب ۱۲۰: حاصل میں میٹھیوں کا حکم۔	۱۰۲۳
۶۹۹	جی میلے اندھ علیہ وسلم کی اطلاع کی تہذیب کی تحصیل اور تحقیق۔	۱۰۰۵	۷۱۱	باب ۱۲۱: حاصل کا غسل کے بعد خون کی جگہ غریبوں کے کا استحباب۔	۱۰۲۴
۸۰۰	ہیامی شہر علیہ وسلم پر تہذیب اطلاع کے اور اس کے برابر باب ۱۱۵: اسلام کے بعد حجامت پر غسل کرنے کا وجہ۔	۱۰۰۸	۷۱۲	باب ۱۲۲: مسافر کے غسل اور اس کی ناک کے احکام	۱۰۲۶
۷۰۱	باب ۱۱۶: مرد و عورت کی منی کی خصوصیات اور یہ کہ ان کے پانی سے پیدا ہوتا ہے۔	۱۰۰۹	۷۱۳	باب ۱۲۳: حاصل پر ناز کی قضاء میں صحت مندہ کی قضا	۱۰۲۸
۷۰۲	باب ۱۱۷: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۱۱	۷۱۴	باب ۱۲۴: برسہ کی لوث میں غسل کرنا۔	۱۰۲۹
۷۰۳	باب ۱۱۸: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۱۳	۷۱۵	باب ۱۲۵: پلانی شہرہ دیکھنے کی صحت۔	۱۰۳۰
۷۰۴	باب ۱۱۹: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۱۵	۷۱۶	باب ۱۲۶: عمادہ اور ایچہ مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کی حرم گاہ اور باقی ہلانہ کو دیکھنے کے حرم	۱۰۳۱
۷۰۵	باب ۱۲۰: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۱۷	۷۱۷	باب ۱۲۷: تہائی میں برہمن غسل کرنے کا جائزہ	۱۰۳۲
۷۰۶	باب ۱۲۱: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۱۹	۷۱۸	باب ۱۲۸: تہائی میں پردہ کے ساتھ غسل کرنے کی کیفیت	۱۰۳۳
۷۰۷	باب ۱۲۲: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۲۱	۷۱۹	باب ۱۲۹: شرعاً چھپانے کی کوشش کرنا۔	۱۰۳۴
۷۰۸	باب ۱۲۳: حاصل جانا بہت کا طریقہ۔	۱۰۲۳	۷۲۰	باب ۱۳۰: قضا و حاجت کے وقت پردہ کرنا۔	۱۰۳۵

نمبر	مضمون	صفحہ	تفسیر	مضمون	صفحہ
۴۵۱	باب ۱۴۱: اذان کے کلمات کو دو درود میں اور ایک کو کے ساتھ اقامت کے کلمات کو ایک ایک مرتبہ کہنے کا حکم۔	۱۰۷۹	۷۴۳	اذان سننے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دو درود شریف پڑھنا۔	۱۰۹۱
۴۵۲	کلمات اقامت کے تکرار میں مذہب فقہاء۔	۱۰۷۹	۷۴۵	اذان سے پہلے دو درود شریف پڑھنے کے معمول کا شرعی حکم۔	۱۰۹۲
۴۵۳	کلمات اقامت کے تکرار میں اہل علم ابو حنیفہ کے مذہب پر عمل۔	۱۰۸۰	۷۴۶	اذان سے پہلے دو درود شریف پڑھنے کی ابتداء کب سے ہوئی؟	۱۰۹۲
۴۵۴	اذان کا طریقہ۔	۱۰۸۲	۷۴۷	اذان سے پہلے یا بعد دو درود شریف پڑھنے کی نکتہ میں حرج آخر۔	۱۰۹۳
۴۵۵	صوت ابو حنیفہ کے اذان کی تہم دینے کا واقعہ۔	۱۰۸۳	۷۴۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک وقت اور پڑھنے والے پر دس جھڑکیاں نازل ہونے کی وجہ۔	۱۰۹۵
۴۵۶	اذان میں ترجیع کر کے کی تہمت۔	۱۰۸۴	۷۴۹	باب ۱۴۲: اذان کی تفصیل اور اذان سن کر شیطان کا بھاگنا۔	۱۰۹۵
۴۵۷	ایک مسجد میں دو درود رکھنے کا استحباب۔	۱۰۸۶	۷۵۰	قیامت کے دن مژدوں کی لمبی گونجی ہوئی کی تشبیہ۔	۱۰۹۸
۴۵۸	ناہینا کے اذان دینے کا جواز۔	۱۰۸۷	۷۵۱	اقامت کے وقت اہل علم اور نادانوں کے جملے علی الفلاح پر گھڑے ہونے کی تحقیق۔	۱۰۹۸
۴۵۹	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیان۔	۱۰۸۸	۷۵۲	باب ۱۴۳: جب نایب کے ساتھ جینا ہو تو اس کی اذان کا جواز۔	۱۰۸۸
۴۶۰	باب ۱۴۴: جب نایب کے ساتھ جینا ہو تو اس کی اذان کا جواز۔	۱۰۸۸	۷۵۳	باب ۱۴۵: دارالکفر میں کسی قوم کے علاقہ میں اذان کی گونج سننے کے بعد ان پر حملہ کرنے کی ممانعت۔	۱۰۸۸
۴۶۱	باب ۱۴۶: اذان کا جلیلہ دینے اور پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوة پڑھنے بعد آپ کے لیے وسیلہ کے سوال کرنے کا استحباب۔	۱۰۸۹	۷۵۴	باب ۱۴۷: رات میں اذان کی گونج سن کر انگڑے چرمانا۔	۱۰۹۰
۴۶۲	باب ۱۴۷: رات میں اذان کی گونج سن کر انگڑے چرمانا۔	۱۰۹۰	۷۵۵	باب ۱۴۸: جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سر اٹاتے وقت کندھوں تک منہ پھیر کر گونج کا استحباب۔	۱۱۰۲
۴۶۳	باب ۱۴۸: جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سر اٹاتے وقت کندھوں تک منہ پھیر کر گونج کا استحباب۔	۱۱۰۲	۷۵۶	رات میں پھر کی گونج سننے کی حد میں مذہب فقہاء۔	۱۱۰۳
۴۶۴	باب ۱۴۹: رات میں اذان کی گونج سن کر انگڑے چرمانا۔	۱۱۰۳	۷۵۷	کارن تک اذان اٹانے کے مستحبی احادیث اور آثار۔	۱۱۰۵

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱۱۲۴	غازی کی بحیرات میں مذہب اللہ۔	۴۹۰	۱۱۰۸	رفیہ یمن کی تعداد میں مذہب فقہاء۔	۴۸۶
	باب ۱۵۰۱			رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد یمن کے منوع ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۴۸۷
	ہر رکعت میں سوہنا پڑھنے کا وجہ اور جو شخص سوہنا پڑھ کر رکعت کو قراؤں	۴۹۱	۱۱۱۰	بحیرہ ترکہ کے علاوہ رفیہ یمن کے ترکہ پر فقہاء احناف کی متحدہ احادیث اور آثار۔	۴۸۸
۱۱۲۵	مجید کی جو آیات یاد ہوں۔ ان کو پڑھ لے۔	۴۹۲	۱۱۱۱	ثبوت رفیہ یمن اور اس کے ترکہ میں مذہب فقہاء کا خلاصہ۔	۴۸۹
	قرأت غلط الا نام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔			حضرت ابی ہریرہ کی حدیث میں یزید کے تعزیر اور ضعف کا جواب۔	۴۹۰
۱۱۲۹	قرأت غلط الا نام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۹۳	۱۱۱۵	ثبوت رفیہ یمن کی احادیث اور اس کے ترکہ کے نفاذ پر عمل ہیں۔	۴۹۱
۱۱۳۰	قرأت غلط الا نام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۹۴		حضرت ابی ہریرہ کی روایت سے اشتداد کا جواب۔	۴۹۲
۱۱۳۱	قرأت غلط الا نام میں فقہاء اشعریہ کا نظریہ۔	۴۹۵	۱۱۱۶	حضرت ابی ہریرہ کی روایت سے اشتداد کا جواب۔	۴۹۳
۱۱۳۲	سوہنا تاکہ کہ عدم قرأت پر قرآن مجید	۴۹۶		حضرت ابی ہریرہ کی روایت سے اشتداد کا جواب۔	۴۹۴
۱۱۳۳	احادیث اور آثار صحابہ سے اشتداد	۴۹۷	۱۱۱۷	حضرت ابی ہریرہ کی روایت سے اشتداد کا جواب۔	۴۹۵
	نام کے پیچھے سوہنا تاکہ پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل اور بحث و نظر	۴۹۸	۱۱۱۸	حضرت ابی ہریرہ کی روایت سے اشتداد کا جواب۔	۴۹۶
۱۱۳۴	قرأت غلط الا نام کی ممانعت کی ایک حدیث پر اعتراض کے جوابات۔	۴۹۹	۱۱۱۹	حضرت ابی ہریرہ کی روایت سے اشتداد کا جواب۔	۴۹۷
۱۱۳۵	غازی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہز پڑھنے پر فقہاء شافعیہ کے دلائل۔	۵۰۰	۱۱۲۰	غازی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہز پڑھنے پر فقہاء مالکیہ کے دلائل۔	۴۹۸
	آہستہ پڑھنے پر فقہاء حنبلیہ کے دلائل۔			غازی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہز پڑھنے پر فقہاء اشعریہ کے دلائل۔	۴۹۹
۱۱۳۶	بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہز پڑھنے پر فقہاء مالکیہ کے دلائل۔	۵۰۱	۱۱۲۱	سینہ پر اذکار پڑھنے والی احادیث اور بحث و نظر۔	۵۰۰
۱۱۳۷	غازی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہز پڑھنے پر فقہاء اشعریہ کے دلائل۔	۵۰۲		باب ۱۳۶	
۱۱۳۸	سوہنا تاکہ کہ یا کسی اور صحت کے اول میں بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۰۳	۱۱۲۲	رکوع سے پہلے کے علاوہ دیگر وقتوں میں وقت اور جھلنے وقت بحیرہ کا ثبوت۔	۵۰۱
۱۱۳۹	اس کا جہز نہیں ہے۔	۵۰۴	۱۱۲۳		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۱۹۷	تشریح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تہلیل مسلم میں کہنے کی حقیت۔ باب: ۱۵۶۔	۸۱۵	باب: ۱۵۱	۸۰۴
۱۱۹۵	تہلیل کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ پر صلہ شریف پڑھنے کا بیان۔	۸۱۶	قرأت قلعت الامام سے قرأت کی بقیت باب: ۱۵۲	۸۰۵
۱۱۹۶	ناز میں درود شریف پڑھنے کے متعلق ائمہ مذاہب کا اجماع۔	۸۱۷	بسم اللہ کو سر آ پڑھنے والوں کے دلائل۔	۸۰۶
۱۱۹۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کی دعا کو حضرت ابراہیم کے درود کے ساتھ تفسیر ہونے کا ترجیحیات۔	۸۱۸	ناز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ کا اجماع۔	۸۰۷
۱۱۹۹	درود شریف میں سیدنا عمرؓ کہنے کا بیان	۸۱۹	باب: ۱۵۳	۸۰۸
۱۲۰۱	عمر ماق پر درود شریف پڑھنا مستحب ہے۔	۸۲۰	جی لوگوں کے نزدیک سورت توبہ کے برابری سے ہر سورت کا جہت ہے ان کے دلائل۔	۸۰۹
۱۲۰۲	جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مکروہ ہے	۸۲۱	ہر سورت کے اول میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کے جزو ہونے کے دلائل۔	۸۱۰
۱۲۰۳	درود شریف کے قطعی طور پر مقبول ہونے کی ترجیح۔	۸۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا بیان۔	۸۱۱
۱۲۰۴	درود شریف پڑھنے کا فائدہ آیات میں پڑھنے والے کو پہنچنے یا رسول اللہ	۸۲۳	باب: ۱۵۴	۸۱۲
۱۲۰۵	صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی غیر انبیاء علیہم السلام پر استقلال معلوم ہوتا پڑھنے کی حقیت۔	۸۲۴	سینے کے نیچے اور ناف کے اوپر دایاں بائیں بائیں اعضاء کے اچھڑکنا اور زمین پر موزوں اعتدال کو کندھے کے بائیں رکھنا۔	۸۱۳
۱۲۰۶	غیر انبیاء علیہم السلام کو علیہ السلام کہنے کی حقیت۔	۸۲۵	ناز میں فاتحہ پڑھنے کے متعلق مذاہب کا اجماع۔	۸۱۴
۱۲۰۷	باب: ۱۵۵	۸۲۶	باب: ۱۵۵	۸۱۵
۱۲۰۸	محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان۔	۸۲۷	ناز میں تہلیل کا بیان۔	۸۱۶
۱۲۰۹	آمین کہنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۸۲۸	تہلیل میں مذاہب ائمہ۔	۸۱۷

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۱۲۴۶	حالات کے متعلق دو مسائل میں مدیونین کی تطہیر اور جنات کے ملکوت جہنم کا بیان۔ باب: ۱۶۲	۱۲۳۰	باب: ۱۶۶ نماز کی صفوں کو درست کرنے اور بالترتیب اگلی صفوں کی الخلفیت کا بیان۔ ارباب فضیلت کو مجالس میں مقدم رکھنے کا بیان۔	۸۵۲
۱۲۴۷	ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت۔ باب: ۱۶۳	۱۲۳۳	عشاء کی نماز کو عترت پہننے کی توجیہ۔ باب: ۱۶۷	۸۵۳
۱۲۵۰	صبح کی نماز میں قرأت۔ باب: ۱۶۴	۱۲۳۴	مردوں کے پیچھے نماز پڑھنے والی عورتیں مردوں سے پہلے سجدے سے سزا بخاطر۔ باب: ۱۶۸	۸۵۴
۱۲۵۴	عشاء کی نماز میں قرأت۔ متن کی اقتداء میں مفسرین کی نماز کی حالت میں خدا جل جلالہ اور جبرائیل علیہ السلام کے خلاف۔ باب: ۱۶۵	۱۲۳۵	جب ہفتہ کا صحت ہو تو روزوں کے مسابہ میں ہانے کا جواز بشرطیکہ وہ عشاء کا شریک مسابہ میں شرکت کے جانے کی عافیت کے خلاف۔ باب: ۱۶۹	۸۵۵
۱۲۵۹	ان کو تحقیق سے نماز پڑھانے کا حکم۔ مذہب کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ قرأت کرنے کی توجیہ۔ جو میں کہنے والے نمازی کسی ایسے امام کا ساتھ کر لیا کہ اسے نماز میں حکم۔ باب: ۱۶۶	۱۲۳۶	باب: ۱۷۰ تسبیح کا عید پڑھنا۔ باب: ۱۷۱	۸۵۶
۱۲۶۳	نماز کے ارکان میں اعتدال کرنا اور نماز کو مکمل کرنے میں تحقیق کرنا۔ رکعت اور سجدوں میں اعتدال عیام کے برابر تقسیمات پڑھنے کی توجیہ۔ باب: ۱۷۲	۱۲۳۷	باب: ۱۷۱ تسبیح کا عید پڑھنے کا حکم۔ قرآن مجید سے کاشری حکم۔ باز کے لاؤ اس جیکر پر تراویح اور شبیہ کشی کا شری حکم۔ باب: ۱۷۱	۸۵۷
۱۲۶۴	انام کی پیروی کرنا اور اس کے عمل کے بعد مل کرنا۔ باب: ۱۷۳	۱۲۳۸	باب: ۱۷۲ صبح کی نماز میں ہر اقرأت کرنا اور ہفتوں پر قرآن مجید پڑھنا۔	۸۵۸
۱۲۶۸	نماز کی رکعت سے سزا کا کیا ہے؟ مسئلے زمین اور آسمان کے جبرائیل کی تحریک	۱۲۳۹	باب: ۱۷۳ نماز کی رکعت سے سزا کا کیا ہے؟ مسئلے زمین اور آسمان کے جبرائیل کی تحریک	۸۵۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۶۲	سفار نے کاشی میں مکہ۔ باب: ۱۸۲		۱۳۶۱	باب: ۱۷۹ رکعت اور سجود میں قرآن مجید پڑھنے کی عادت	۸۷۷
	اعتدال سے مسجد کرنا، مسجد میں زمین پر جھٹکیاں لگنا، کھینچ کر پھینک دینا اور پر رکھنا اور پیٹ کر زنانوں سے اوپر رکھنا۔	۸۹۷	۱۳۶۳	رکعت اور سجود کی سیما کا پڑھنے میں مذاہب فقہاء	۸۷۸
۱۳۶۳	باب: ۱۸۳		۱۳۶۴	باب: ۱۸۰ رکعت اور سجود میں کیا کہے	۸۷۹
	خانہ کی جامع صفت، نماز کا اختتام اور نماز کا اختتام، رکعت اور سجود کا طریقہ مع قنات چار رکعت کی نماز میں ہر دو رکعت کے بعد تشہد و سجود کی کے درمیان اور تشہد اول میں بیٹھنے کے طریقہ کا بیان۔	۸۹۳		کیا طول قیام میں زیادہ فضیلت ہے یا کثرت	۸۸۰
۱۳۶۴	بسم اللہ و الرحمن الرحیم کے ساتھ قاتح کے جڑ نہ ہونے پر دلیل۔	۸۹۴	۱۳۶۸	سجود میں؟	۸۸۱
۱۳۶۵	تشہد کے استحقاق اللہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۵	۱۳۶۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استسقاء کرنے کے حال۔	۸۸۲
۱۳۶۶	تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۶	۱۳۷۰	صوت کے لمس سے وضو ٹھٹھنے میں مذاہب فقہاء۔	۸۸۳
۱۳۶۷	خانہ کو سلام کے ساتھ ختم کرنے میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۷	۱۳۷۱	میں طلعہ اشراق عوامی محدثانہ قرائت کوئی اور نہیں کر سکتا۔	۸۸۴
۱۳۶۸	خمس و بیسہ کی تحقیق۔	۸۹۸	۱۳۷۲	باب: ۱۸۱	۸۸۵
۱۳۶۹	سلام کے طریقہ میں مذاہب و اہل	۸۹۹	۱۳۷۳	سجود کی فضیلت اور اس کی ترویج۔	۸۸۶
	باب: ۱۸۵		۱۳۷۴	کثرت سجود اور طول قیام کے ثواب میں موازنہ	۸۸۷
	نمازی کے ستر اور سترہ کی طوطی مذکر کے نماز پڑھنے کا احتیاج، نمازی کے سترے سے گزرنے کی عادت اور گدگدنے والے کا حکم، اور گدگدنے والے کو روکنا، نمازی کے سترے لینا، سلام کی طوطی نہ کر کے نماز پڑھنا ستر کے قریب بولنے	۹۰۰	۱۳۷۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقتدار اور آپ کی عطا کی وصیت۔	۸۸۸
			۱۳۷۶	باب: ۱۸۲	۸۸۹
			۱۳۷۷	اعضا و سجود کا بیان اور سر پر بھڑا باندھنے اور نماز میں کپڑے مڑھنے کی عادت۔	۸۹۰
			۱۳۷۸	اعضا و سجود کے بیان میں مذاہب اللہ۔	۸۹۱
			۱۳۷۹	سجود میں پیر زمین پر رکھنے کی قرینیت کی تحقیق۔	۸۹۲
			۱۳۸۰	سجود میں کسی ایک انگلی کے ساتھ دگنے کے فرض دہونے کی تحقیق۔	۸۹۳
			۱۳۸۱	نماز میں کپڑا اوڑھنے یا اوڑھنے والے	۸۹۴

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۱۳۲۲	مراط مستقیم کی قرین آمیز عبارت ۔	۹۰۴	کا امر اور سترہ انداز اس کے متعلق اور اس کا بیان ۔	۱۳۱۳
۱۳۲۳	باب : ۱۸۶	۹۰۵	سترہ کی قرین اور اس کا حکم ۔	۱۳۱۴
۱۳۲۴	ایک کپڑا پہن کر ناز پر ہٹنے اور آپ کے لباس کی صفت کا بیان ۔	۹۰۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فساد سے توجہ حاصل کرنے اور آپ کے فضائل کی طہارت کا بیان ۔	۱۳۱۵
۱۳۲۵	مامہ یا ٹوپی کے ساتھ ناز پر ہٹنے کے استیجاب پر دلائل ۔	۹۰۷	مذہب کا سفی اور سرخ رنگ کے لباس کا ملنا ۔	۱۳۱۶
۱۳۲۶	حسرت و آخر ۔	۹۰۸		
۱۳۲۷	آخر دراستہ	۹۰۹		



فہرست مضامین شرح صحیح مسلم (جلد ثانی)

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۴۲	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضورِ ہریت میں دعاہیت قرآن سے۔	۱۷	۲۴	کلمات تفکر	۱
۴۳	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاہیت احادیث سے	۱۸	۲۶	عکس جمال	۲
۴۴	شفاعت پر قرآن کریم سے دلائل۔	۱۹	۳۱	کتاب المساجد	۳
۴۸	شفاعت پر احادیث سے دلائل۔	۲۰	۳۱	مسجد کی تعریف	۴
۵۹	اقسام شفاعت	۲۱	۳۱	مسجد کی فضیلت	۵
۶۰	ظہریہ کتبہ مسیح اور شفاعت میں فرق	۲۲	۳۲	غیر مسلموں کا مسجد بنانا	۶
۶۱	استشفاع	۲۳	۳۶	باب ۱۸۷	
۶۲	مساجد کی بنانے کی ذمہ داری	۲۴	۳۷	بیت المقدس سے بیت الحرام کی طرف	۷
۶۴	پہل و دروغت کا ٹٹا۔	۲۵	۳۷	تبدیل کو تبدیل کرنا۔	۸
۶۹	تہجد میں مساجد پر مسجد بنانا	۲۶	۳۷	تعمیر کعبہ کی تاریخ	۹
۷۵	رجحہ کی تعریف	۲۷	۳۷	کعبہ اور بیت المقدس کا درمیانی حصہ	۱۰
۷۶	حضور کی شہر گوئی	۲۸	۳۷	تمام کعبے زمین کے مسجد بنانے کی دعا	۱۱
۷۷	باب ۱۸۸		۳۸	شفاعت	
۷۷	بیت المقدس کی بجائے بیت اللہ کو تکیہ قرار دینا۔	۲۹	۳۸	شفاعت کے لغوی معنی	۱۲
۷۸	نسخ کی بحث	۳۰	۳۹	شفاعت کے اصطلاحی معنی	۱۳
۷۸	نسخ کی تعریفات	۳۱	۳۹	اہل قبلہ کے شفاعت میں شغلیات	۱۴
۷۹	نسخ کی اقسام	۳۲	۳۹	خوارج کے شہ کا ازالہ	۱۵
۸۰	نسخ القرآن بالقرآن	۳۳	۳۹	معتزلہ کے شہ کا ازالہ	۱۶
۸۱	نسخ القرآن بالحدیث	۳۴	۴۰	بعض مخالفین کے شہ کا ازالہ	۱۷
۸۱	نسخ الحدیث بالحدیث	۳۵	۴۰	انبیاء علیہم السلام کی حضورِ ہریت میں دعاہیت	۱۸

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۹۳	تعداد کا معنی	۵۴	نسب احمدیہ: بالقرآن	۳۶
۹۴	ناز میں عزتوں کے بیٹے اور جدہ کے طریقے۔	۵۵	تحویل قبلہ کی تاریخ	۳۷
۹۴	باب ۱۹۳	-	کعبہ کی طرف پہلی ناز	۳۸
۹۴	ناز میں کلام کو لازم کرنا اور اباحت سابقہ کو منسوخ کرنا۔	۵۶	ریایات میں تخلیق	۳۹
۹۶	منسوخ کلام کی تاریخ	۵۷	خبر واحد پر عمل	۴۰
۹۶	اباحت اصل منجہ۔	۵۸	درود شرع سے قبل تکبیر کا حکم	۴۱
۹۶	تفصیل احکام	۵۹	دیگر فوائد	۴۲
۹۸	بقیہ فوائد	۶۰	مکہ میں قبلہ کا رخ	۴۳
۹۹	باب ۱۹۴	-	باب ۱۸۹	-
۹۹	ناز میں شیطان پر نفرت کرنا، اس سے بھاگنا اور عمل قلیل کا جائز ہونا۔	۶۱	قبول پر مسجد بنانے میں پرتساویر رکعتیں	۴۴
۱۰۰	جنات کا شہرت	۶۲	ادھ: انھو مسجد کرنے کی ممانعت	۴۵
۱۰۰	جنات کی تخلیق	۶۳	تساویر کا حکم	۴۶
۱۰۲	جنات کی اقسام	۶۴	وژوہ: بی بی سینا	۴۷
۱۰۳	جنات کے افکار و حوال	۶۵	جواب قبر میں مسجد	۴۸
۱۰۴	جنات کا سکھت ہونا	۶۶	ایک اشکال کا جواب	۴۹
۱۰۵	جنات کی جزا و سزا	۶۷	تخلیل کا معنی	۵۰
۱۰۵	جنات میں رُس	۶۸	باب ۱۹۰	-
۱۰۶	انسان پر جن آجانا۔	۶۹	مسجد بنانے کی فضیلت اور تزیین۔	۵۱
۱۰۶	جنات کو دیکھنا	۷۰	باب ۱۹۱	-
۱۰۶	ایک اشکال کا جواب	۷۱	حالت رکوع میں: بقول گوشتوں پر رکعتیں	۵۲
۱۰۷	حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا سے شکار	۷۲	اور تخلیق کا منسوخ ہونا	۵۳
۱۰۸	سعادت کی تحقیق	۷۳	دیگر فوائد	۵۴
۱۰۹	نعم بڑی	۷۴	باب ۱۹۲	-
۱۱۰	ترجمۃ الباب سے مناسبت	۷۵	ناز میں ایڑیوں پر بیٹھنا۔	۵۵

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۱۹	حدیث سے حاصل شدہ فقہی احکام	۸۹	۱۱۰	باب ۱۹۵	
۱۱۹	باب ۱۹۹		۱۱۰	حالت نمازی بچوں کو اٹھانے کا جواز	۷۶
۱۱۹	مسجد میں تھوکنے کی ممانعت	۹۰		جب تک نجاست تحقیق نہ ہو کہ بچوں کا	
۱۲۳	تھوکنے کے احکام	۹۱		پاک ہونا مل علی سے نماز کا باطل نہ کرنا۔	
۱۲۳	علمتہ مصطفیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)	۹۲	۱۱۱	حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ	۷۷
۱۲۳	مسجد کی صفائی	۹۳	۱۱۲	حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۸
۱۲۳	علم بیزت	۹۴		رسالہ کتاب کی صاحبزادیاں	۷۹
۱۲۳	باب ۲۰۰		۱۱۳	نمازی بچہ کو گود میں لینے کے بارے	۸۰
۱۲۳	جوتے پہن کر نماز پڑھنے کا جواز	۹۵		میں مذاہب اربعہ۔	
۱۲۳	جوتوں کے ساتھ نماز پڑھنا	۹۶	۱۱۳	باب ۱۹۶	
۱۲۵	جوتوں کی طہارت	۹۷		نمازی ضرورت کی بنا پر ایک وقفہ	۸۱
۱۲۵	پہچڑے اور پلاسٹک کی طہارت	۹۸	۱۱۳	چلنا اور امام کا مقتدیوں سے جہد بھر پر ہونا۔	
۱۲۵	باب ۲۰۱		۱۱۶	شرح حدیث	۸۲
۱۲۵	بیل بوسے دار کپڑوں میں نماز کی کراہت	۹۹	۱۱۶	استن حائضہ	۸۳
۱۲۶	اشیاء زینت کا حکم	۱۰۰	۱۱۷	باب ۱۹۷	
۱۲۶	ایک اشکال کا جواب	۱۰۱		نمازی کو کھڑے ہاتھ رکھنے کی ممانعت	۸۴
۱۲۶	باب ۲۰۲		۱۱۷	اختصار کے معانی	۸۵
۱۲۶	کھانے کے وقت نماز کی کراہت	۱۰۲	۱۱۷	اختصار سے ممانعت کی حکمتیں۔	۸۶
۱۲۸	کھانے کو نماز پر مقدم کرنا۔	۱۰۳	۱۱۸	باب ۱۹۸	
۱۲۹	باب ۲۰۳		۱۱۸	نمازی کلکریاں پھٹانے اور مٹی ملانے	۸۷
۱۲۹	بہن یا کوئی اور بدکردار چیز کھا کر مسجد	۱۰۴		کرنے کی کراہت	
	میں جانے کی کراہت۔		۱۱۹	حضرت میقتبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۸

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۵	بدو دار چیزیں کھا کر مسجد میں مانا	۱۳۳	۱۰۵	بحث و نظر -	
۱۰۶	اسلام میں حکومت قائم کرنے کا طریقہ	۱۳۳	۱۰۶	مذہب تک الفرائض کے بارے میں	۱۵۹
	باب ۲۰۴	۱۳۴	۱۰۷	عمرہ میں کی آراء	
۱۰۷	مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کرنے کی نیت	۱۳۴	۱۰۸	روایت تک الفرائض کے بارے میں	۱۶۱
۱۰۸	مسجد میں گم شدہ اشیاء کا اعلان	۱۳۵	۱۰۹	مفسرین کی آراء -	
۱۰۹	مسجد میں سوال کا حکم	۱۳۵	۱۱۰	ایک شبہ کا ازالہ -	۱۶۳
	باب ۲۰۵	۱۳۶	۱۱۱	باب ۲۰۶	۱۶۴
۱۱۰	سجدہ سہرہ کا بیان	۱۳۶	۱۱۲	ناز میں بیٹھنے کا طریقہ	۱۶۴
۱۱۱	افغان میں کر شیدان کو سجانا	۱۳۷	۱۱۳	تذکرہ کا طریقہ	۱۶۶
۱۱۲	سجدہ سہرہ میں مذہب ائمہ اور ترجیح	۱۳۹	۱۱۴	تذکرہ کی مذہب	۱۶۶
	مذہب احناف		۱۱۵	فحک کی صورت میں ناز کی ادائیگی	۱۶۷
۱۱۳	فحک کی صورت میں ناز کی ادائیگی	۱۴۱	۱۱۶	خصائص مسلطہ علی الشریعہ وسلم	۱۶۷
۱۱۴	خصائص مسلطہ علی الشریعہ وسلم	۱۴۲	۱۱۷	بشریت	۱۶۸
	بشریت	۱۴۲	۱۱۸	میشیت	۱۶۸
۱۱۵	آپ کا بیان	۱۴۴	۱۱۹	پانچ رکعات کی تسبیح	۱۶۸
۱۱۶	پانچ رکعات کی تسبیح	۱۴۸		باب ۲۰۶	
	باب ۲۰۶	۱۵۱	۱۱۹	سجدہ تلاوت	۱۶۹
۱۱۷	سجدہ تلاوت	۱۵۱	۱۲۰	سجدہ تلاوت میں مذہب ائمہ -	۱۷۰
۱۱۸	سجدہ تلاوت میں مذہب ائمہ -	۱۵۳	۱۲۱	فقہی احکام	۱۷۱
	فقہی احکام	۱۵۴	۱۲۲	سجرات کی تعداد	۱۷۲
۱۱۹	سجرات کی تعداد	۱۵۵	۱۲۳	روایت تک الفرائض کی تحقیق	۱۷۳
۱۲۰	روایت تک الفرائض کی تحقیق	۱۵۵	۱۲۴	روایت تک الفرائض کا متن	۱۷۴
۱۲۱	روایت تک الفرائض کا متن	۱۵۶	۱۲۵	روایت تک الفرائض کی فقہی حیثیت پر	۱۷۵
۱۲۲	روایت تک الفرائض کی فقہی حیثیت پر	۱۵۸			
۱۲۳	تذکرہ اہل ناز	۱۶۱			
۱۲۴	تذکرہ بالجبر	۱۶۲			
	باب ۲۰۷				
۱۲۵	تشریح اور سلام کے درمیان غلابہ قبر وغیرہ	۱۶۳			

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۱۵	نماز کو جاتے وقت دوہنے کا حکم	۲۱۵	۱۸۴	سے پناہ مانگنا	۱۴۴
۲۱۵	باب ۲۱۴		۱۸۵	تشریح	۱۴۵
۲۱۵	نماز کے لیے کس وقت کھڑا ہو	۱۶۶	۱۸۵	غائب قبر	۱۴۶
۲۱۶	احکام میں "تحتی علی اصلاح" پر کھڑے ہونا	۲۱۷	۱۸۶	منکرین غائب قبر کے شبہات۔	۱۴۷
۲۱۷	تشریح	۲۱۸	۱۸۷	غائب قبر پر دفن۔	۱۴۸
۲۱۸	ہم مسجد وقت پر نہ ہو تو کوئی اور نماز پڑھا	۲۱۹	۱۸۷	غائب قبر پر منکرین شبہات کے جوابات	۱۴۸
	دے۔		۱۸۷	سیح و حال	۱۴۹
۲۱۸	باب ۲۱۵		۱۸۷	زندگی اور مرگ میں آزمائش	۱۵۰
۲۱۸	جس نے نماز کی ایک رکعت کو پایا اُس	۱۷۰	۱۸۷	قبر میں آزمائش	۱۵۱
	نے نماز کو پایا۔		۱۸۷	خمس کے استغفار کی وجہ	۱۵۲
۲۲۰	دوران نماز آفتاب کے طلوع یا غروب	۱۷۱	۱۸۷	قرع مذہب اور قرع محمود	۱۵۳
	سے نماز کا حکم۔		۱۸۷	باب ۲۱۱	
۲۲۱	ائمہ ثلاثہ کی امامیت کا جواب	۱۷۲	۱۸۷	نماز کے بعد ذکر کا طریقہ	۱۵۴
۲۲۱	باب ۲۱۶		۱۸۷	ذکر بائیں اور اضافہ تائید	۱۵۵
۲۲۱	پانچوں نمازوں کے اوقات	۱۷۳	۱۸۷	دعا قبول نہ ہونے کی وجوہات	۱۵۶
۲۲۲	قرآن مجید سے استدلال	۱۷۴	۱۸۷	قبولیت دعا کی شرائط	۱۵۷
۲۲۲	امامیہ سے استدلال	۱۷۵	۲۰۲	تشریح	۱۵۸
۲۲۲	اجماع امت سے استدلال	۱۷۶	۲۰۳	حنی اور فقیر	۱۵۹
۲۲۳	عقل سے تائید	۱۷۷	۲۰۴	باب ۲۱۲	
۲۲۵	بنا رہ اور قطعیں میں نماز کے اوقات	۱۷۸	۲۰۵	تجیر تحریر کے بعد دعا	۱۶۰
۲۲۵	حدیث و رجال کی تحقیق	۱۷۹	۲۰۶	دعا سے استغفار میں غائب اور مجرب	۱۶۱
۲۲۸	ایک نماز پڑھنے کے بعد اسی نماز کا	۱۸۰	۲۰۷	محکم کی تحقیق	۱۶۲
	وقت دوسرے شہر میں		۲۰۸	نماز میں ذکر کے احکام اور بدعت کی کث	۱۶۳
۲۲۸	ایک شہر میں روزے رکھنے کے بعد	۱۸۱	۲۱۳	باب ۲۱۳	
			۲۱۳	نماز میں وقار اور سکون	۱۶۴

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۴۶	غزوہ خندق میں آپ کی نازعہ قضا ہونے کی وجہ۔	۱۹۷	۲۳۵	مدرسے شہر میں ایام رمضان پانا۔	۱۸۲
۲۴۹	نازعہ قضا و سخطا ہے۔	۱۹۸	۲۳۵	باب ۲۱۷	۱۸۳
۲۵۰	احادیث میں تطہیق۔	۱۹۹	۲۳۵	کرمیوں میں ظہر کو غنڈے سے وقت پڑنے کا استحباب	۱۸۳
۲۵۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سن کفاح کے لیے دہائے ضرر	۲۰۰	۲۳۰	ظہر کے آخر وقت میں مذاہب فقہاء	۱۸۴
۲۵۳	والعصر کی قرأت کا نسخ	۲۰۱	۲۳۰	ائمہ ثلاثہ کی حدیث کے جہا بات	۱۸۵
۲۵۳	کفار کو سب و شتم	۲۰۲	۲۳۸	دو شکل ساریہ تک وقت ظہر کا ثمرت	۱۸۶
۲۵۴	باب ۲۲۲		۲۳۹	بعض شارحین کا قساع	۱۸۷
۲۵۴	میں اور عصر کی نازک کیفیت اور اس کی حفاظت۔	۲۰۳	۲۴۱	باب ۲۱۸	
۲۵۴	ویدار الہی کی تحقیق	۲۰۴	۲۴۱	گرمی نہ ہونے پر ظہر کو اول وقت پڑنے کا استحباب	۱۸۷
۲۵۸	عصر اور فجر میں غنڈے کے اجتماع اور نوید جنت کی خصوصیت کی وجہ۔	۲۰۵	۲۴۲	اول وقت ناز پڑنے میں مذاہب اربعہ	۱۸۸
۲۵۸	باب ۲۲۳		۲۴۳	متعارض احادیث میں تطہیق	۱۸۹
۲۵۸	مغرب کا اول وقت غروب آفتاب کے بعد ہے	۲۰۶	۲۴۳	ناز کی کاپے فاضل کپڑے پر سب کو کرنا	۱۹۰
۲۵۹	مغرب کے وقت میں مذاہب اربعہ	۲۰۷	۲۴۳	باب ۲۱۹	
۲۶۰	باب ۲۲۴		۲۴۳	عصر کو اول وقت میں پڑھنے کا استحباب	۱۹۱
۲۶۰	مشارک ناز کا وقت اور اس میں تاخیر۔	۲۰۸	۲۴۴	عصر میں تاخیر کا استحباب	۱۹۲
۲۶۳	مشار کے وقت میں مذاہب اربعہ	۲۰۹	۲۴۴	ائمہ ثلاثہ کی حدیث کے جہا بات	۱۹۳
۲۶۵	آپ کی امت پر شفقت اور رعایت	۲۱۰	۲۴۶	باب ۲۲۰	
۲۶۶	مستحب رسالت اور تشریع احکام	۲۱۱	۲۴۶	نازعہ عصر میں تطہیق	۱۹۴
۲۶۶	احادیث میں تطہیق۔	۲۱۲	۲۴۶	تشریح	۱۹۵
۲۶۶		۲۴۶	باب ۲۲۱	
			۲۴۶	نازعہ عصر میں تطہیق	۱۹۶

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۹۳	حدیث سے حاصل شدہ بقیر احکام۔	۲۳۰	۲۷۵	باب ۲۲۵	
۲۹۳	باب ۲۲۹۔		۲۷۵	صبح کی نماز بعد پڑھنا اور اس میں قرأت	۲۱۳
۲۹۳	جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے اور پڑھنے	۲۳۱	۲۷۵	کی مقدار	
۲۹۵	دیگر وہ نماز پڑھنے کا ہوا		۲۷۵	غیر کے مستحب وقت میں غائب الہ۔	۲۱۴
۲۹۵	تشریح۔	۲۳۲	۲۷۵	نماز شاد کے بعد باتیں کرنا۔	۲۱۵
۲۹۶	باب ۲۳۰		۲۷۵	باب ۲۲۶	
۲۹۶	نماز باجماعت اور کرنے، نفل کا اختلاف	۲۳۳	۲۷۵	مستحب وقت میں ترک کر کے نماز پڑھنا کرہ ہے	۲۱۶
	کرنے اور مسجد میں وقت سے آنے		۲۷۵	نماز میں قبیل	۲۱۷
	کی فضیلت۔		۲۷۵	حکام کی احکامات	۲۱۸
۳۰۱	کثرت جماعت اور فرشتوں کا استغفار	۲۳۴	۲۷۵	باب ۲۲۷	
۳۰۱	قریب مالی مسجد کا حق	۲۳۵	۲۷۵	نماز باجماعت پڑھنے کی تاکید اور اس	۲۱۹
۳۰۱	پانچ نمازوں سے گنہگاروں کا مصلحت	۲۳۶	۲۷۵	کے فرض کیا ہے ہونے کا بیان	۲۲۰
۳۰۲	باب ۲۳۱		۲۷۵	جماعت کی فضیلت اور اہمیت	۲۲۱
۳۰۲	صبح کی نماز کے بعد اپنی جگہ پر بیٹھ	۲۳۷	۲۷۵	جماعت میں غائب	۲۲۲
۳۰۲	رہنے کی اور مسجدوں کی فضیلت۔		۲۷۵	احادیث میں تطہیر	۲۲۳
۳۰۳	بازاروں کا ناپ سہیدہ ہونا۔	۲۳۸	۲۷۵	جماعت کے فوائد	۲۲۴
۳۰۳	باب ۲۳۲		۲۷۵	باب ۲۲۸	
۳۰۳	امت کا مستحق	۲۳۹	۲۷۵	غیر کی نماز پر جماعت ترک کرنے کی نصیحت	۲۲۵
۳۰۴	امت کی فضیلت	۲۴۰	۲۷۵	احادیث میں تطہیر	۲۲۶
۳۰۴	تاریخ یا عالم میں کون امت کا مستحق	۲۴۱	۲۷۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دولت کے حال	۲۲۷
۳۰۴	فاسق کی امت کی تحقیق اور غائب	۲۴۲	۲۷۵	پیدا کیا گئی۔	
	اثر۔		۲۷۵	کلمہ کے اجراء کی تحقیق اور اس کا حکم۔	۲۲۸
			۲۷۵	بتدریج اور گراہوں سے میل جول۔	۲۲۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان
۲۴۳	قوت نازلہ پر جسے کامل اور اس کا استجاب۔	۳۱۴	۲۴۶	مقام مصطفیٰ۔
۲۴۴	قوت نازلہ	۳۱۹	۲۴۷	سفر کی تفاسیر مذاہب ائمہ۔
۲۴۵	قوت نازلہ میں مذاہب	۳۱۹	۲۴۸	ائمہ شعاث کے دلائل کا جواب۔
۲۴۶	احناف کا مذہب	۳۲۰	۲۴۹	احناف کی دلیل
۲۴۷	احناف کے دلائل	۳۲۱	۲۵۰	علم رسالت
۲۴۸	بعثت شامین کا تسامح	۳۲۳	۲۵۱	دلائل اور میت و نبرت
۲۴۹	قوت نازلہ اجتہاد کی ہے۔	۳۲۵	۲۵۱	بعثت شامین کا تسامح
۲۵۰	مناظرین احناف	۳۲۵	۲۵۱	کثیر نمازوں کی قضاء کا طریقہ۔
۲۵۱	زندہ کافروں کے لیے لعنت کا عدم جواز۔	۳۲۵	۲۵۲	قضاء عمری۔
۲۵۲	قوت فہر میں مذاہب	۳۲۶	۲۵۲	مزید مسائل۔
۲۵۳	شافعیہ اور مالکیہ کا استدلال اور اس کا جواب	۳۲۷	۲۵۳	کتاب صلوٰۃ المسافرین
۲۵۴	لیس لک من الابرشی کی تحقیق	۳۲۹	۳۶۱	قصر کا معنی
۲۵۵	اصحاب بیہ رحمہ	۳۳۱	۳۶۱	مسافر کا معنی
۲۵۶	علم رسالت پر اعتراض کا جواب۔	۳۳۲	۳۶۱	مسافت قصر میں مذاہب
۲۵۷	مکرمین حدیث کے اعتراض کا جواب	۳۳۲	۳۶۲	بعثت سامریہ کا تسامح
۲۵۸	باب ۲۳۴	۳۳۵	۳۶۲	تین پیام کی مسافت پر اختلاف کے دلائل۔
۲۵۹	قضا نمازوں کی جلد ادائیگی کا استحباب۔	۳۳۵	۳۶۳	اہم اہم کے دلائل۔
۲۶۰	قلب رسالت کے بیدار رہنے کی نشانی	۳۳۶	۳۶۳	علامہ ابن رشد مائیک کی دلیل کا جواب۔
۲۶۱	واقعہ قرعہ کی تہذیب	۳۳۶	۳۶۴	علامہ ابن قدامہ حنبلی کے استدلال کا جواب۔
۲۶۲	آثار شر اور غیر کے قرات اور اوقات	۳۳۷	۳۶۸	علامہ نووی کا استدلال۔
۲۶۳	منہج میں مذاہب۔	۳۳۷	۳۶۹	علامہ نووی کی دلیل کا جواب
۲۶۴	احادیث میں تطہیق۔	۳۳۷	۳۷۰	مسافت قصر کا اندازہ بحساب انگریزی
۲۶۵	قضا نمازوں کی افان میں مذاہب۔	۳۳۷	۳۷۱	سبل و کھومیش
	حضور سے نماز قصر قضا ہونے کی وجہ	۳۳۷	۳۷۲	مسافت کا تفصیلی خاکہ
			۳۷۳	قصر کی ابتداء اور انتہا۔

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۸۹	حدت قصر	۳۱۰	۲۸۵	حدت قصر	۳۰۹
۲۹۰	ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۳۱۱	۲۸۵	ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۳۰۲
۲۹۱	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۳۱۲	۲۸۶	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۳۰۶
۲۹۲	امام ابو حنیفہؒ کے دلائل	۳۱۳	۲۸۶	امام ابو حنیفہؒ کے دلائل	۳۰۸
۲۹۳	طایبات میں تطبیق۔	۳۱۴	۲۸۸	طایبات میں تطبیق۔	۳۰۸
۲۹۴	وجوب قدم میں مذاہب	۳۱۵	۲۸۸	وجوب قدم میں مذاہب	۳۰۶
۲۹۵	ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۱۵	۲۸۸	ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۰۸
۲۹۶	سنی میں حضرت عثمان کے قصہ کرنے کی وجہ۔	۳۱۶	۲۸۸	سنی میں حضرت عثمان کے قصہ کرنے کی وجہ۔	۳۰۸
۲۹۷	دیکھ دلائل کا جواب۔	۳۱۸	۲۸۸	دیکھ دلائل کا جواب۔	۳۰۸
۲۹۸	وطن کی اقسام اور احکام۔	۳۱۹	۲۸۸	وطن کی اقسام اور احکام۔	۳۰۸
۲۹۹	سفر مصیبت کے احکام	۳۲۰	۲۸۸	سفر مصیبت کے احکام	۳۰۸
۳۰۰	سنن کا حکم	۳۲۱	۲۸۸	سنن کا حکم	۳۰۸
۳۰۱	کیا ہر آنی جائز ہے کم وقت میں غیر مشقت کے سفر کا ناصحت قصر کے مثالی ہے؟	۳۲۲	۲۸۸	کیا ہر آنی جائز ہے کم وقت میں غیر مشقت کے سفر کا ناصحت قصر کے مثالی ہے؟	۳۰۸
۳۰۲	باب ۲۳۵ بارش میں قیام گاہوں کے اندر نماز پڑھنے کا جواز۔	۳۲۳	۲۸۹	باب ۲۳۵ بارش میں قیام گاہوں کے اندر نماز پڑھنے کا جواز۔	۳۰۸
۳۰۳	رحل کا مصنی	۳۲۴	۲۸۹	رحل کا مصنی	۳۰۸
۳۰۴	جماعت اور جمعہ سے رخصت	۳۲۵	۲۸۹	جماعت اور جمعہ سے رخصت	۳۰۸
۳۰۵	اول صلوٰۃ الرجال	۳۲۶	۲۸۹	اول صلوٰۃ الرجال	۳۰۸
۳۰۶	اذان کے حد بیان کا حکم	۳۲۷	۲۸۹	اذان کے حد بیان کا حکم	۳۰۸
۳۰۷	باب ۲۳۶ سفر میں سواہی پر نماز پڑھنے کا جواز۔	۳۲۸	۲۸۹	باب ۲۳۶ سفر میں سواہی پر نماز پڑھنے کا جواز۔	۳۰۸
۳۰۸	سواہی پر نوافل کے جواز میں مذاہب	۳۲۹	۲۸۹	سواہی پر نوافل کے جواز میں مذاہب	۳۰۸
۳۰۹	بحری جہاز پر نماز	۳۳۰	۲۸۹	بحری جہاز پر نماز	۳۰۸

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۴۴۳	جمہ کی سنتیں۔	۴۴۸	۴۲۳	فضل الہی کے معانی۔	۳۲۸
۴۴۴	باب ۲۴۷		۴۲۳	باب ۲۴۲	
۴۴۴	نوافل پڑھنے کا طریقہ۔	۴۴۹	۴۲۳	تحفۃ المسجد	۳۲۹
۴۵۱	سنن بعد نوافل کا گھر میں پڑھنا۔	۴۵۰	۴۲۳	تحفۃ المسجد کے احکام	۳۳۰
۴۵۲	نوافل کی حکمت۔	۴۵۱	۴۲۵	باب ۲۴۳	
۴۵۲	مبذکر نوافل پڑھنے کا جواز	۴۵۲	۴۲۵	مسافر کے وطن پہنچنے کی دور رکعت	۳۳۱
۴۵۲	باب ۲۴۸			پڑھنے کا استحباب	
۴۵۲	تہجد کی رکعات کی تعداد اور وتر کا بیان۔	۴۵۳	۴۲۶	باب ۲۴۴	
۴۶۹	تہجد کی روایات میں تطبیق	۴۵۴	۴۲۶	نماز چاشت کا استحباب۔	۳۳۲
۴۶۰	تہجد کا حکم۔	۴۵۵	۴۳۰	چاشت کا وقت۔	۳۳۳
۴۶۲	وتر کے حکم میں مذاہب ائمہ	۴۵۶	۴۳۱	چاشت کی نماز میں نماز شربت کے	۳۳۴
۴۶۶	وجوب وتر پر احناف کے مزید دلائل	۴۵۷		تطبیق۔	
۴۶۸	ائمہ شافعیہ کے دلائل کا جواب۔	۴۵۸	۴۳۱	چاشت کی نماز میں نماز حد کے تطبیق	۳۳۵
۴۶۹	رکعات قدرتی مذاہب ائمہ۔	۴۵۹	۴۳۲	حضرت ام ابی کی روایت کے قرائد	۳۳۶
۴۸۱	تین رکعت قدر پر احناف کے دلائل۔	۴۶۰	۴۳۲	رکعات نوافل میں مذاہب	۳۳۷
۴۸۴	ائمہ شافعیہ کے دلائل کے جوابات۔	۴۶۱	۴۳۳	حدیث کے اہل دین میں مذاہب	۳۳۸
۴۸۵	ایک رکعت قدر پر استدلال کا جواب۔	۴۶۲	۴۳۳	باب ۲۴۵	
۴۸۶	قزوت قدر میں مذاہب	۴۶۳	۴۳۳	سنت فجر کا استحباب اور تاکید	۳۳۹
۴۸۷	تجرت ہندو زکریا پڑھنے اور شافعیہ کے دلائل۔	۴۶۴	۴۳۷	احکام شرمہ کی اقسام۔	۳۴۰
۴۸۷	قزوت قبل نماز پر احناف کے دلائل	۴۶۵	۴۳۷	سنت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم۔	۳۴۱
۴۸۸	قزوت وتر کا حکم	۴۶۶	۴۳۹	طلوع فجر کے بعد نوافل میں مذاہب	۳۴۲
۴۸۹	کافی غلط فہمی کی تشریح۔	۴۶۷	۴۴۰	وقت سے پہلے، دن۔	۳۴۳
۴۹۰	حکم علی بن علی کی تشریح	۴۶۸	۴۴۰	باب ۲۴۶	
۴۹۱	باب ۲۴۹		۴۴۰	سنن مؤکدہ کی فضیلت اور سن کی تہذیب۔	۳۴۴
۴۹۱	راوی کی فضیلت اور سن کی تہذیب۔	۴۶۹	۴۴۲	نوافل کے ساتھ سنن مؤکدہ کے دلائل۔	۳۴۵
۴۹۳	قیام رمضان۔	۴۷۰	۴۴۳	مغرب سے پہلے دو رکعت۔	۳۴۶
			۴۴۳	احناف کے دلائل	۳۴۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۸۱	کرم رسالت	۴۹۴	۴۹۴	کرم رسالت	۴۹۴
۴۸۲	عبادت سے گناہوں کی بخشش	۴۹۴	۴۹۴	عبادت سے گناہوں کی بخشش	۴۹۴
۴۸۳	رکعات تراویح میں مذاہب	۴۹۴	۴۹۴	رکعات تراویح میں مذاہب	۴۹۴
۴۸۴	جس رکعات تراویح پر دلائل	۴۹۵	۴۹۵	جس رکعات تراویح پر دلائل	۴۹۵
۴۸۵	تراویح میں ختم قرآن	۵۰۱	۵۰۱	تراویح میں ختم قرآن	۵۰۱
۴۸۶	رمضان میں ختم قرآن کا نذرانہ	۵۰۱	۵۰۱	رمضان میں ختم قرآن کا نذرانہ	۵۰۱
۴۸۷	غیر متقلین کے گذارش	۵۰۲	۵۰۲	غیر متقلین کے گذارش	۵۰۲
۴۸۸	سجدا شہر پڑھنے والا جامعہ قدر	۵۰۲	۵۰۲	سجدا شہر پڑھنے والا جامعہ قدر	۵۰۲
	سکنا ہے			سکنا ہے	
	باب ۲۵۰	۵۰۹	۵۰۹	باب ۲۵۰	۵۰۹
۴۸۹	شب قدر میں قیام کی تاکید اور تاخیر	۵۰۹	۵۰۹	شب قدر میں قیام کی تاکید اور تاخیر	۵۰۹
	شب میں شب قدر کا تحقق			شب میں شب قدر کا تحقق	
۴۹۰	تشریح	۵۱۰	۵۱۰	تشریح	۵۱۰
	باب ۲۵۱	۵۱۱	۵۱۱	باب ۲۵۱	۵۱۱
۴۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تہجد	۵۱۱	۵۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تہجد	۵۱۱
	اور دعاؤں کا بیان			اور دعاؤں کا بیان	
۴۹۲	حدیث ابن عباس سے مستفاد بہتر	۵۲۲	۵۲۲	حدیث ابن عباس سے مستفاد بہتر	۵۲۲
	احکام شرمیرہ			احکام شرمیرہ	
۴۹۳	دعا سے نور	۵۲۶	۵۲۶	دعا سے نور	۵۲۶
۴۹۴	لفظ رب کی تحقیق	۵۲۸	۵۲۸	لفظ رب کی تحقیق	۵۲۸
۴۹۵	اللہ تعالیٰ کی طرف شکر کی نسبت	۵۲۸	۵۲۸	اللہ تعالیٰ کی طرف شکر کی نسبت	۵۲۸
	باب ۲۵۲	۵۲۹	۵۲۹	باب ۲۵۲	۵۲۹
۴۹۶	تہجد میں طویل قرأت کا استحباب	۵۲۹	۵۲۹	تہجد میں طویل قرأت کا استحباب	۵۲۹
۴۹۷	سورتوں کی ترتیب	۵۳۰	۵۳۰	سورتوں کی ترتیب	۵۳۰
۴۹۸	نماز میں تنظیم رسول	۵۳۱	۵۳۱	نماز میں تنظیم رسول	۵۳۱
	باب ۲۵۳	۵۳۲	۵۳۲	باب ۲۵۳	۵۳۲
۴۹۹	تہجد کی ترغیب خواہ کم رکعات ہوں	۵۳۲	۵۳۲	تہجد کی ترغیب خواہ کم رکعات ہوں	۵۳۲
۵۲۳	شیطان کے کان میں پشاپ گرنے کی تشریح	۴۹۰	۴۹۰	شیطان کے کان میں پشاپ گرنے کی تشریح	۴۹۰
۵۲۴	حدیث ترمذی پر امامیہ کے اعتراض کا ایک جواب	۴۹۱	۴۹۱	حدیث ترمذی پر امامیہ کے اعتراض کا ایک جواب	۴۹۱
۵۲۵	شیطان کے گدی میں گر گرنے کی تشریح	۴۹۲	۴۹۲	شیطان کے گدی میں گر گرنے کی تشریح	۴۹۲
۵۲۶	باب ۲۵۴			باب ۲۵۴	
۵۲۷	نفل نماز گھر میں پڑھنے کا استحباب	۴۹۳	۴۹۳	نفل نماز گھر میں پڑھنے کا استحباب	۴۹۳
۵۲۸	گھر میں نوافل کی فضیلت	۴۹۴	۴۹۴	گھر میں نوافل کی فضیلت	۴۹۴
۵۲۹	باب ۲۵۵			باب ۲۵۵	
۵۳۰	دامی محل کی فضیلت	۴۹۵	۴۹۵	دامی محل کی فضیلت	۴۹۵
۵۳۱	اکتا نے اور استہزاد وغیرہ کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق	۴۹۶	۴۹۶	اکتا نے اور استہزاد وغیرہ کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق	۴۹۶
۵۳۲	لفظی عبادات میں دوام کا معنی	۴۹۷	۴۹۷	لفظی عبادات میں دوام کا معنی	۴۹۷
۵۳۳	تقلی عبادات اور بدعات کے درمیان حذر قائل	۴۹۸	۴۹۸	تقلی عبادات اور بدعات کے درمیان حذر قائل	۴۹۸
۵۳۴	جس نفل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ترک کیا ہو وہ علی الاطلاق بدعت نہیں ہے	۴۹۹	۴۹۹	جس نفل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ترک کیا ہو وہ علی الاطلاق بدعت نہیں ہے	۴۹۹
۵۳۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کام کو ترک کر لینے کی وجہ سے بدعت کا ضابطہ	۵۰۰	۵۰۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کام کو ترک کر لینے کی وجہ سے بدعت کا ضابطہ	۵۰۰
۵۳۶	نفلی عبادات کے ساتھ فرض یا واجبہ کا ساتھ کرنے کی حمانعت	۵۰۱	۵۰۱	نفلی عبادات کے ساتھ فرض یا واجبہ کا ساتھ کرنے کی حمانعت	۵۰۱
۵۳۷	بدعت سیرتہ کی تعریف	۵۰۲	۵۰۲	بدعت سیرتہ کی تعریف	۵۰۲
۵۳۸	بدعت کا شرعی معنی اور اقسام	۵۰۳	۵۰۳	بدعت کا شرعی معنی اور اقسام	۵۰۳
۵۳۹	بدعت حسنہ اور معطل حدیث	۵۰۴	۵۰۴	بدعت حسنہ اور معطل حدیث	۵۰۴
۵۴۰	بدعات حسنہ کی وجہ اختراع اور بدعت سیرتہ کا مصداق	۵۰۵	۵۰۵	بدعات حسنہ کی وجہ اختراع اور بدعت سیرتہ کا مصداق	۵۰۵

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۵۶۲	ایک شیہ کا انعام	۴۲۵	۵۶۳	قرآن کا شہر پرست و بدعت کا ملکہ	۴۲۶
۵۶۳	قرآن مجید پر خوش آمدنی سے پڑھنے میں مذاہب	۴۲۷	۵۶۴	باب ۲۵۶	۴۲۸
۵۶۴	باب ۲۵۹	۴۲۸	۵۶۵	نار، ساروت یا ذکر کے دوران اوتھنے کا حکم	۴۲۹
۵۶۵	قرآن مجید پڑھنے پر سکینے کا نازل ہونا	۴۲۹	۵۶۶	تشریح	۴۳۰
۵۶۶	تشریح	۴۳۰	۵۶۷	کتاب فضائل القرآن	۴۳۱
۵۶۷	باب ۲۶۰	۴۳۱	۵۶۸	قرآن مجید کے فضائل امدادیف کی روشنی میں	۴۳۲
۵۶۸	ما فیکر قرآن کی فضیلت	۴۳۲	۵۶۹	بعض سورتوں کے فضائل	۴۳۳
۵۶۹	تشریح	۴۳۳	۵۷۰	اسم سمیہ کی فضیلت	۴۳۴
۵۷۰	باب ۲۶۱	۴۳۴	۵۷۱	یسین کی فضیلت	۴۳۵
۵۷۱	افضل کا معنوں کے سامنے قرآن مجید پڑھنے کا استحباب	۴۳۵	۵۷۲	سورہ رحمن کی فضیلت	۴۳۶
۵۷۲	تشریح	۴۳۶	۵۷۳	تبارک الذی کی فضیلت	۴۳۷
۵۷۳	باب ۲۶۲	۴۳۷	۵۷۴	سورہ البینہ کی فضیلت	۴۳۸
۵۷۴	قرآن مجید سننے کی فضیلت اور قرآن مجید سننے وقت روکنا	۴۳۸	۵۷۵	سورہ اعراس کی فضیلت	۴۳۹
۵۷۵	تشریح	۴۳۹	۵۷۶	بعض آیات کے فضائل	۴۴۰
۵۷۶	باب ۲۶۳	۴۴۰	۵۷۷	آیت الکرسی کی فضیلت	۴۴۱
۵۷۷	نار میں قرآن مجید پڑھنے اور اس کو سکینے کی فضیلت	۴۴۱	۵۷۸	سورہ بقرہ کی آخری آیات کی فضیلت	۴۴۲
۵۷۸	تشریح	۴۴۲	۵۷۹	سورہ آل عمران کی آخری دس آیات کی فضیلت	۴۴۳
۵۷۹	باب ۲۶۴	۴۴۳	۵۸۰	باب ۲۵۷	۴۴۴
۵۸۰	قرآن مجید اور سورہ بقرہ پڑھنے کی فضیلت	۴۴۴	۵۸۱	قرآن کریم کو یاد رکھنے کا حکم	۴۴۵
۵۸۱	تشریح	۴۴۵	۵۸۲	تشریح	۴۴۶
۵۸۲	باب ۲۶۵	۴۴۶	۵۸۳	باب ۲۵۸	۴۴۷
۵۸۳	سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی آخری آیات کی فضیلت	۴۴۷	۵۸۴	خوش آمدنی کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے	۴۴۸

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۹۷	باب ۲۶۱		۵۸۶	باب ۲۶۶	
۵۹۷	قرآن مجید کو ترتیل کے ساتھ پڑھنے اور ایک رکعت میں ایک سے زیادہ سورتوں کے پڑھنے کی اجازت تشریح۔	۴۵۱	۵۸۶	سورہ کہف اور آیہ انکس کی فضیلت	۴۳۹
۵۹۹	باب ۲۶۲	۴۵۲	۵۸۷	آیت انکس کی فضیلت	۴۴۰
۶۰۰	باب ۲۶۳		۵۸۸	دیگر فوائد	۴۴۱
۶۰۰	قرآن کے مستقالات	۴۵۳	۵۸۸	باب ۲۶۷	
۶۰۲	امام دیش پر حریف قرآن کا الزام۔	۴۵۴	۵۸۸	سورہ کل ہوا اللہ کی فضیلت	۴۴۲
۶۰۳	باب ۲۶۴		۵۹۰	سورہ اخلاص کے تہائی قرآن مجید ہونے کی وجہ	۴۴۳
۶۰۳	ان اوقات کا بیان جن میں نماز پڑھنا ممنوع ہے۔	۴۵۵	۵۹۰	باب ۲۶۸	
۶۱۱	اوقات ممنوعہ اور کدوہ کی تفصیل۔	۴۵۶	۵۹۰	مؤذنین پڑھنے کی فضیلت	۴۴۴
۶۱۱	قرن شیطان پر اعتراض کا جواب۔	۴۵۷	۵۹۰	حضرت ابن مسود کی طرف مؤذنین کے انکار کی نسبت	۴۴۵
۶۱۳	باب ۲۶۵		۵۹۱	باب ۲۶۹	
۶۱۳	نماز مغرب سے پہلے دو رکعتوں کا بیان	۴۵۸	۵۹۱	قرآن مجید پر عمل کرنے والے اور اس کی تعلیم دینے والے کی فضیلت۔	۴۴۶
۶۱۴	باب ۲۶۶		۵۹۳	حد اور رشک کا معنی	۴۴۷
۶۱۴	نماز غروب کا بیان	۴۵۹	۵۹۳	باب ۲۷۰	
۶۱۸	نماز غروب کا قرآن مجید سے ثمرت	۴۶۰	۵۹۳	قرآن مجید کے سات حرفوں پر نازل ہونے کا مطلب۔	۴۴۸
۶۱۹	احناف کے نزدیک نماز غروب کا طریقہ۔	۴۶۱	۵۹۶	سات حرفوں پر نزول قرآن۔	۴۴۹
۶۱۹	ائمہ اربعہ کے تائید۔	۴۶۲	۵۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور تصرف کا ثبوت۔	۴۵۰
۶۲۰	امام ابو یوسف کا نظریہ۔	۴۶۳			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۵۷	تجلیات حیدرین میں امام ابو حنیفہ رحمہ	۴۸۵	۲۲۱	کتاب الحجہ	۴۲۱
۲۵۸	مالکیہ کا مسلک۔	۴۸۶	۲۲۱	جمہ کے دن کو جمعہ کہنے کی تہنیت۔	۴۲۱
۲۵۹	حنابلہ کا مسلک۔	۴۸۷	۲۲۱	جمہ کے مسائل اور احکام۔	۴۲۱
۲۶۰	شافعیہ کا مسلک۔	۴۸۸	۲۲۲	شہر کی شرط پر دلیل	۴۲۲
۲۶۱	عید گاہ جاتے وقت راستہ تبدیل کرنا۔	۴۸۹	۲۲۲	از علی پر اعتراضات کے جوابات۔	۴۲۲
۲۶۲	حیدرین میں عورتوں کا طہانہ۔	۴۹۰	۲۲۳	احناف کا مسلک۔	۴۲۳
۲۶۳	حضرت عائشہ کا حبشیوں کے کیل کوڑ	۴۹۱	۲۲۳	شہر کی تعریف۔	۴۲۳
۲۶۴	کر و جینا۔	۴۹۱	۲۲۴	جمہ کے دن محفل کا حکم۔	۴۲۴
۲۶۵	عید کے دن حضرت عائشہ کے سامنے	۴۹۲	۲۲۴	نماز جمعہ کے لیے جانے کا وقت۔	۴۲۴
۲۶۶	پہنچوں کا طہانہ۔	۴۹۲	۲۲۴	دوران خطبہ غاموش رہنے میں خطیب	۴۲۴
۲۶۷	کھانے کا شرعی حکم۔	۴۹۳	۲۲۴	ساعت جمعہ	۴۲۴
۲۶۸	غنا اور نکاحات مروجی کے شرعی احکام کی	۴۹۴	۲۲۴	تفصیل جمعہ	۴۲۴
۲۶۹	تفصیل۔	۴۹۴	۲۲۴	جمعہ کا وقت	۴۲۴
۲۷۰	طہاریت اور نماز سے نکاحات لٹا کر موت۔	۴۹۵	۲۲۴	خطبہ جمعہ کے احکام	۴۲۴
۲۷۱	نکاح اور عید کے موقع پر عورتوں کو جانے	۴۹۶	۲۲۴	اشارہ اور رسول کا ضمیر و اندر سے ذکر۔	۴۲۴
۲۷۲	کی اجازت۔	۴۹۶	۲۲۴	عبادات میں نئے طریقوں سے مجاہد	۴۲۴
۲۷۳	نقیبہ مالکیہ کا نظریہ۔	۴۹۷	۲۲۴	نفرت۔	۴۲۴
۲۷۴	نقیبہ حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۹۸	۲۲۴	خطبہ جمعہ کے دوران نیکہ السجدہ پڑھنے	۴۲۴
۲۷۵	نقیبہ شافعیہ کا نظریہ۔	۴۹۹	۲۲۴	میں غلامیہ۔	۴۲۴
۲۷۶	نقیبہ حنفیہ کا نظریہ۔	۵۰۰	۲۲۴	تبسبغ اسلام اور تعلیم قائم کی نیت۔	۴۲۴
۲۷۷	نماز و عید کے وقت۔	۵۰۱	۲۲۴	زوال کو غسل سے پرہیز۔	۴۲۴
۲۷۸	بحرین موسیقی کے دلائل کا ضعف۔	۵۰۲	۲۲۴	کتاب صلوٰۃ العیدین	۴۲۴
۲۷۹	بحرین موسیقی کا موقع۔	۵۰۳	۲۲۴	مید کا معنی۔	۴۲۴
۲۸۰	بحرین کے اہم دلائل کا ایک جائزہ	۵۰۴	۲۲۴	احناف کے نزدیک حیدرین کے احکام	۴۲۴
۲۸۱	بحرین موسیقی کی دلیل۔	۵۰۵	۲۲۴	حیدرین کے حکم میں امر بظاہر کے خلاف	۴۲۴
۲۸۲	علامہ شافعی کی عبارت سے موسیقی پر	۵۰۶	۲۲۴		
۲۸۳	استدلال۔	۵۰۷	۲۲۴		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۴۸۳	کی ترجیبات۔	۵۲۵	۴۰۲	قرآن کریم سے موسیقی پر استدلال۔	۵۰۷
۴۸۸	منصوب رسالت۔	۵۲۶	۴۰۲	شیخ عبدالحق دہلوی کی جہاد سے منظر	۵۰۸
۴۸۹	بعض شارحین کی تفسیریں۔	۵۲۷	۴۰۳	آفرینی۔	۵۰۹
۴۹۳	تبرکات کی اہمیت۔	۵۲۸	۴۰۳	جواز موسیقی کے دلائل پر علامہ اسحاق کاندھلوی	۵۱۰
۴۹۳	سکین میں غرائب۔	۵۲۹	۴۰۳	ریٹو، ٹی، وی، ویسی وی اور سنیٹ	۵۱۱
۴۹۳	احناف کے دلائل۔	۵۳۰	۴۰۳	کالم۔	۵۱۲
۴۹۵	عورت کا کفن۔	۵۳۱	۴۰۳	کتاب صلوٰۃ الاستقام	۵۱۳
۴۹۶	نار جنازہ پڑھنے کے طریقے میں	۵۳۲	۴۰۳	امام ابو حنیفہ کے مرقف پر دلائل۔	۵۱۴
۴۹۶	غائب۔	۵۳۳	۴۱۷	تشریح۔	۵۱۵
۴۹۶	نار جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے	۵۳۴	۴۱۸	کتاب الکسوف	۵۱۶
۴۹۶	کے دلائل کا ترجمہ۔	۵۳۵	۴۱۸	امام ابو حنیفہ کی دلیل۔	۵۱۷
۴۹۸	نار جنازہ میں تسبیح پڑھنے	۵۳۶	۴۱۹	ائمہ ثلاثہ کی دلیل اندامی کا جواب۔	۵۱۸
۴۹۸	کی محاکمات۔	۵۳۷	۴۲۰	امام ابو حنیفہ کی تائید میں دھجڑا مار دینا۔	۵۱۹
۴۹۸	نار جنازہ پڑھنے کے طریقے میں	۵۳۸	۴۲۵	اسلام میں سوجا کر بن کی حیثیت۔	۵۲۰
۴۹۸	احناف کا مرقف۔	۵۳۹	۴۳۵	نار کسوف کا غلط	۵۲۱
۴۹۸	شناور۔	۵۴۰	۴۳۶	علم رسالت۔	۵۲۲
۴۹۸	دعوت شریف۔	۵۴۱	۴۳۶	علم الہی کی وضاحت۔	۵۲۳
۴۹۸	مردم دعا کی دلیل۔	۵۴۲	۴۳۶	علم رسول پر علم غیب کے اطلاق کے	۵۲۴
۴۹۸	نہایت کے پس ایذا پر نار جنازہ	۵۴۳	۴۳۶	جہاز یا عدم جہاز کی بحث	۵۲۵
۴۹۸	میں غائب۔	۵۴۴	۴۳۶	کمالیہ رسالت۔	۵۲۶
۴۹۸	حادثہ میں قوت برنے والے مسلمانوں	۵۴۵	۴۳۶	جانوروں کے ساتھ سلوک۔	۵۲۷
۴۹۸	کی نار جنازہ۔	۵۴۶	۴۳۶	کتاب الجنائز	۵۲۸
۴۹۸	دوبارہ نار جنازہ پڑھنے میں غائب۔	۵۴۷	۴۳۶	مرنے والے کو لاکھ کی تلقین	۵۲۹
۴۹۸	خانہ نار جنازہ	۵۴۸	۴۳۶	زمرہ لوگوں کے نصرت سے میت پر مذہب	۵۳۰
۴۹۸	حدیث شامی کے جوابات۔	۵۴۹	۴۳۶		
۴۹۸	خانہ نار جنازہ کے عدم جواز پر	۵۵۰	۴۳۶		
۴۹۸	احناف کے دلائل۔	۵۵۱	۴۳۶		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۷۵	کتاب الزکوٰۃ			کے اعضاء سے پیوند کاری کی جاسکتی ہے؟	
۸۷۵	زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی معنی۔	۵۹۵	۸۵۵	دودھ اور خون سے علاج پر پیوند کاری	۵۸۱
۸۷۵	زکوٰۃ کی حکمتیں۔	۵۹۶		کے قیاس کا جواب۔	
۸۷۸	قرضیت زکوٰۃ کی تاریخ۔	۵۹۷	۸۵۶	اضطراب کی بنیاد پر بھی انسانی اعضاء سے علاج جائز نہیں۔	۵۸۲
۸۷۹	شرح زکوٰۃ۔	۵۹۸		اعضاء کی پیوند کاری کے سلسلے میں	۵۸۳
۸۸۱	زکوٰۃ کی اہمیت۔	۵۹۹	۸۵۶	علاشے اردن کا فتویٰ۔	
۸۸۲	نظام زکوٰۃ کی مرکزیت	۶۰۰		اعضاء کی پیوند کاری میں مری علاج	۵۸۴
۸۸۶	نہجی پیداوار کے نصاب زکوٰۃ میں	۶۰۱	۸۵۷	کے متعلق۔	
	نصاب کے نظریات۔			اعضاء کی پیوند کاری پر بعض پاکستانی	۵۸۵
۸۸۶	ادب و شرف کا نظریہ۔	۶۰۲	۸۶۰	علاج کے دلائل۔	
۸۸۷	امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔	۶۰۳		اعضاء کی پیوند کاری میں مصنف کا	۵۸۶
۸۸۹	امام ابو حنیفہ کے نظریہ پر ایک	۶۰۴	۸۶۲	موقف اور بحث و فکر۔	
	نہجہ۔			حضور کے والدین کا ایمان۔	۵۸۷
۸۹۰	سونے اور چاندی کا نصاب۔	۶۰۵	۸۶۷	آپ کے والدین اہل فترت سے	۵۸۸
۸۹۲	قرض پر زکوٰۃ۔	۶۰۶	۸۶۸	تھے۔	
۸۹۳	ثوب و بی و غیرہ سے میراب	۶۰۷		آپ کے تمام ابا اور اجداد اہل	۵۸۹
	برسنے والی زمینیں۔		۸۶۹	ایمان سے ہیں۔	
۸۹۳	زیورات پر زکوٰۃ۔	۶۰۸		آند، حضرت ابراہیم کے چچا تھے۔	۵۹۰
۸۹۵	قیم کے مال پر زکوٰۃ میں مذاہب	۶۰۹	۸۷۱	ایک اشکال کا جواب۔	۵۹۱
۸۹۶	قرض کے زکوٰۃ سے منہا ہونے	۶۱۰	۸۷۲	حیمر اسلک۔	۵۹۲
	میں مذاہب۔			حدوتوں کا قبروں کی زیارت کرنا۔	۵۹۳
۸۹۷	میں صدای قرض	۶۱۱	۸۷۳	خود کشی کرنے والے اور شبہ	۵۹۴
۸۹۸	صنعتی اور کاروباری قرض۔	۶۱۲		کی ناز جنازہ۔	
۸۹۸	ہڈس بڈنگ قانس کارپوریشن	۶۱۳			
	کے قرض۔				

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۹۳۲	باب ۲۸۱		۸۹۹	پر اویٹ شدہ خذ پر زکوٰۃ	۶۱۴
۹۳۲	اہل دھیال پر خرچ کی فضیلت اولیٰ	۶۲۰	۸۹۹	پر اویٹ شدہ خذ پر اضافی کے سو	۶۱۵
	کے حقوق مانع کرنے کا گناہ۔			بہر نے یا نہ بہر نے کا حکم۔	
۹۳۳	باب ۲۸۲	-	۹۰۰	باب ۲۸۶	
۹۳۳	خرچ میں پہلے اپنی ذات سے ابتدا	۶۲۸	۹۰۰	صدقہ فطر	۶۱۶
	کرنا پھر اہل قرابت سے۔		۹۰۳	صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب۔	۶۱۷
۹۳۴	مذہب کی بیع میں مذاہب۔	۶۲۹	۹۰۴	گنہم کے نصاب میں مذاہب۔	۶۱۸
۹۳۴	باب ۲۸۳		۹۰۴	فطریہ احسان پر دلائل۔	۶۱۹
۹۳۴	اقرباء، خاوند، اولاد اور والدین	۶۳۰	۹۰۷	باب ۲۸۷	
	پر خرچ کرنے کی فضیلت خواہ		۹۱۳	زکوٰۃ دینے کا گناہ۔	۶۲۰
	مشرک ہوں۔			گھوڑوں پر زکوٰۃ میں مذاہب۔	۶۲۱
۹۳۸	باب ۲۸۴		۹۱۴	باب ۲۸۸	
۹۳۸	میت کے لیے ایصالِ ثواب۔	۶۳۱	۹۱۴	عائیں زکوٰۃ کو راضی رکھنا۔	۶۲۲
۹۳۸	ایصالِ ثواب۔	۶۳۲	۹۱۴	عائیں زکوٰۃ کو راضی کرنے کی مناسبت۔	۶۲۳
۹۳۸	لیس لائسان الآماسی	۶۳۳	۹۱۵	باب ۲۸۹	
۹۳۸	سے سداغہ کے جزیات۔		۹۱۵	زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں پر	۶۲۴
۹۳۸	ایصالِ ثواب کے جہتی ملاقات	۶۳۴	۹۱۹	عقاب شدید۔	
	کی تصریحات۔			حضرت ابو ذر کے فطریہ سے شکر	۶۲۵
۹۳۲	باب ۲۸۵			پر اس سبب۔	
۹۳۲	برہنہ کی صدقہ ہے۔	۶۳۵	۹۲۱	باب ۲۹۰	
۹۳۸	اہلِ حرام سے صدقہ کا حکم	۶۳۶	۹۲۱	خرچ کرنے والے کی فضیلت اور	۶۲۶
				بشارت۔	

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۹۵۱	شوہر کے مال سے بفر اجازت مدد کرنے کا مسئلہ۔	۲۴۷	۹۳۹	باب ۲۸۶	
۹۵۱	باب ۲۹۲		۹۳۹	مدد اور خیرات کی ترغیب۔	۲۳۷
۹۵۱	مدد کے ساتھ دیگر نیکیوں کی فضیلت	۲۴۸	۹۴۲	سہمی چندہ کرنا۔	۲۳۸
۹۵۲	حضرت ابو بکر صدیق کی فضیلت۔	۲۴۹	۹۴۳	برعت مسند پر استدلال۔	۲۳۹
۹۵۳	باب ۲۹۳		۹۴۴	باب ۲۸۷	
۹۵۳	خرین کرنے کی فضیلت اور جمع کرنے کا ناپسندیدگی۔	۲۵۰	۹۴۴	کم مدد دینے والے کی مذمت کرنے سے ممانعت۔	۲۴۰
۹۵۴	باب ۲۹۴		۹۴۵	باب ۲۸۸	
۹۵۴	تقرضہ مدد دینے کی فضیلت۔	۲۵۱	۹۴۵	ودود دینے والے ہانڈ کر عاریتاً دینے کی فضیلت۔	۲۴۱
۹۵۴	باب ۲۹۵		۹۴۵	باب ۲۸۹	
۹۵۴	پرسشیدگی کے ساتھ مدد دینے کی فضیلت۔	۲۵۲	۹۴۵	سختی اور بخیل کی مثال	۲۴۲
۹۵۵	باب ۲۹۶		۹۴۷	باب ۲۹۰	
۹۵۵	تندرست اور حریص انسان کا مدد	۲۵۳	۹۴۷	حاشیہ کہ مدد دینے سے بھی ثواب ملتا ہے۔	۲۴۳
۹۵۶	باب ۲۹۷		۹۴۸	کسی کو بڑا ہانڈ کر اس کی مدد سے ہاتھ نہ روکے۔	۲۴۴
۹۵۶	اوپر والا ہاتھ نیچے ہاتھ سے بہتر ہے۔	۲۵۴	۹۴۸	باب ۲۹۱	
۹۵۸	باب ۲۹۸		۹۴۸	مالک اور شوہر کے مال سے مدد دینا۔	۲۴۵
۹۵۸	سوال کرنے کی ممانعت۔	۲۵۵	۹۵۰	غیر اشرک کے ساتھ ناجور و جاہلوں کا حکم۔	۲۴۶

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۹۷۴	باب ۳۰۴		۹۷۲	سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا عمل۔	۲۵۶
۹۷۴	سوال نہ کرنے، صبر اور قناعت کی فضیلت۔	۲۵۰	۹۷۳	وقفہ فاروقی میں روایت حدیث میں احتیاط۔	۲۵۷
۹۷۵	فقر اور غنا۔	۲۵۱	۹۷۳	فقہ کی فضیلت۔	۲۵۸
۹۷۷	باب ۳۰۵		۹۷۳	انما اتاکم کی تشریح۔	۲۵۹
۹۷۷	مرثعۃ العقب اور خراج وغیرہ کا حکم۔	۲۵۲	۹۷۵	باب ۲۹۹	
۹۹۹	علق رسول۔	۲۵۳	۹۷۵	سوال کرنے کا جواز۔	۲۶۰
۹۹۹	کم رسول کے انداز	۲۵۴	۹۷۵	پیشہ ور گلاگر۔	۲۶۱
۱۰۰۰	جہد رسالت میں اہانت کرنے والوں کو قتل نہ کرنے کی درجات	۲۵۵	۹۷۶	باب ۳۰	
۱۰۰۱	انہ کے نزدیک گستاخ رسول کا حکم۔	۲۵۶	۹۷۶	بغیر سوال کے لینے کا جواز۔	۲۶۲
۱۰۰۵	گستاخانہ کلام میں تباہی کی گنجائش۔	۲۵۷	۹۷۷	حکومت کے عملیات کا حکم۔	۲۶۳
۱۰۰۶	گستاخانہ کلام میں قرین کی نیت کی بحث۔	۲۵۸	۹۷۸	باب ۳۰۱	
۱۰۱۰	خراج اور مسقرہ۔	۲۵۹	۹۷۸	حرم دنیا کی مذمت	۲۶۴
۱۰۱۰	باب ۳۰۶		۹۷۸	باب ۳۰۲	
۱۰۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر زکوٰۃ دینے میں مذہب۔	۲۶۰	۹۷۸	قناعت کی فضیلت	۲۶۵
۱۰۱۴	آل رسول کو زکوٰۃ کا حرام ہونا۔	۲۶۱	۹۷۸	قناعت کی مضامین۔	۲۶۶
۱۰۱۵	باب ۳۰۷		۹۷۸	باب ۳۰۳	
۱۰۱۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، نبی ہاشم اور نبی محمد المطلب کے لیے بیرون کا جواز۔	۲۶۲	۹۷۸	زینت دنیا سے فریب کھانے کی حاکمیت۔	۲۶۷
			۹۷۸	تشریح۔	۲۶۸
			۹۷۸	وحی خفی۔	۲۶۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۶۸۳	شرح -	۱۰۱۷	۶۸۸	غیر نبی کے لیے صلوٰۃ اور سلام کے مسئلہ میں علماء کی کفایت۔	۱۰۲۳
	باب ۳۰۸	۱۰۱۸	۶۸۹	حرف ہما۔	۱۰۲۴
۶۸۴	صدقہ لائے جانے کو دعا دینا۔	۱۰۱۸		باب ۳۰۹	۱۰۲۴
۶۸۵	غیر انبیاء پر استغفار صلوٰۃ پڑھنے میں	۱۰۱۸		زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو راضی رکھنا۔	۱۰۲۴
	غذا حبیب اللہ۔		۶۹۰	تشریح	۱۰۲۵
۶۸۶	غیر انبیاء کے لیے استقلال لفظ صلوٰۃ استعمال نہ کرنے کے دلائل۔	۱۰۱۹	۶۹۱	مسجد میں ناز جنازہ کے متعلق غم۔	۱۰۲۶
۶۸۷	غیر نبی کے لیے صلوٰۃ بیچنے والوں کے عہدات اور ان کے جوابات۔	۱۰۲۱	۶۹۲	مراجہ اور تہجد	۱۰۲۳
			۶۹۳		



شرح صحیح مسلم فہرست مضامین جلد ثالث

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۰	باب ۳۱۱ ہر ایک شہر میں اسی جگہ کی رویت ہیں مستبرئہ کا بیان۔	۱۳	۳۲	عرض ناشر
۵۱	اقتلاط مطالع میں مذاہب ائمہ۔	۱۵	۳۵	کتاب الصیام
۵۳	رویت ہلال کے لیے طرعی مروجہ شریعہ۔	۱۶	۳۵	روزے کا لغوی اور شرعی معنی
۵۶	رویت ہلال کی کئی کے اعلان کا طریقہ کار	۱۷	۳۵	روزے کی شرائط اور اقسام
۵۷	رویت ہلال کی کئی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	۱۸	۳۶	روزے کی تاریخ
۶۱	مرکزی چیمبر میں کروڑوں کی کئی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث۔	۱۹	۳۸	روزے کی حکمتیں
۶۳	رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت۔	۲۰	۳۸	منظور رمضان کو بلا امانت استعمال کرنے کی بحث۔
۶۸	رویت ہلال کے حکم گیر اعلان پر بحث	۲۱	۳۹	شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت۔
۷۰	حدیث کریمہ سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب۔	۲۲	۳۹	باب ۳۱۰
۷۲	جو دہینہ میں احتساب طاعت مطالع مستبرئہ ہے۔	۲۳	۴۰	چاند دیکھ کر روزہ رکھنا، چاند دیکھ کر روزہ انکار کرنا اور چاند نظر نہ آنے تو ہمیں روزے پر سہ کرنا۔
۷۴	ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شریعہ کے علامات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت۔	۲۴	۴۱	چاند دیکھنے کے بعد کی دُعا
۷۵	باب ۳۱۲ چاند کے چوتھے بڑے بونے کا اعتبار نہیں ہے۔	۲۵	۴۲	رویت ہلال میں مذاہب ائمہ
۷۶	باب ۳۱۳ عید کے درمیانہ تقاسم نہیں ہوتے۔	۲۶	۴۳	سودی عرب کے حساب سے روزے رکھنا یا
			۴۴	پاکستان آیا تو یہ کس حساب سے کہے گا؟
			۴۵	پاکستان سے روزے رکھنا یا سودی عرب
			۴۶	میں تو یہ کس حساب سے کہے گا؟
			۴۷	سودی عرب سے عید کے دن سواہر کر
			۴۸	پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے؟
			۴۹

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر
۱۰۳	ترجمہ باب پردہ کی	۴۳	۴۷	باب ۳۱۴	
۱۰۴	باب ۳۲۰		۴۷	طرح فجر سے روزے کا شروع اور طلوع فجر	۲۷
۱۰۴	روزے میں عمل ازواج کی حست اور کفہ	۴۵		تک حری کھانے کا حجاز	
	کا جواب		۸۱	فجر کے وقت سے پہلے افان دینے میں غائب	۲۸
۱۰۶	روزے کے کھانے میں غائب	۴۶	۸۱	باب ۳۱۵	
۱۰۶	روزے میں بکشن گھانے کا حکم	۴۷	۸۱	سوی کی فیصلت اور اسباب	۲۹
۱۰۶	افان کی وجہ سے کفار ساق نہیں ہوتا	۴۸	۸۳	سوی کی فیصلت	۳۰
۱۰۸	باب ۳۲۱		۸۴	باب ۳۱۶	
۱۰۸	سفر شری میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کی نصت	۴۹	۸۴	روزہ پر سے ہونے کا وقت	۳۱
۱۱۶	سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے	۵۰	۸۵	غروب آفتاب کی علامت	۳۲
	میں غائب		۸۶	عالم کو متنبہ کرنا	۳۳
۱۱۶	مستقل نفی روزہ کی کا حکم	۵۱	۸۶	باب ۳۱۷	
۱۱۶	باب ۳۲۲		۸۶	صوم وصال کی علامت	۳۴
۱۱۶	حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں	۵۲	۸۹	صوم وصال کا صوم	۳۵
	روزہ رکھنے کا اسباب		۸۹	صوم وصال میں غائب	۳۶
۱۱۸	یم عرفہ کے روزے میں غائب	۵۳	۸۹	صوم کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب	۳۷
۱۱۸	باب ۳۲۳		۸۹	صوم کی حق کی تحقیق	۳۸
۱۱۸	ماشرہ کے دن روزہ رکھنا	۵۴	۹۰	اختراع تکلیف	۳۹
۱۲۷	ماشرہ کے روزے کا حکم	۵۵	۹۲	باب ۳۱۸	
۱۲۸	ام ماشرہ کی فیصلت	۵۶	۹۲	روزے میں اپنی بیوی کا برسر یا نہ برسر	۴۰
۱۲۸	باب ۳۲۴			بشریکہ مذہب پر قابو نہ	
۱۲۸	عید کے نیام میں روزہ رکھنے کی نصت	۵۷	۹۵	روزے میں برسر لینے میں غائب	۴۱
۱۳۰	عید کے دن روزہ رکھنے میں غائب	۵۸	۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سفر و نہ کی	۴۲
	اور مسائل			تحقیق	
۱۳۰	باب ۳۲۵		۹۷	باب ۳۱۹	
۱۳۰	ایام تشریق میں روزے رکھنے کی نصت	۵۹	۱۰۱	حالت جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ	۴۳
۱۳۱	ایام تشریق کے روزے میں غائب	۶۰		صحیح ہے	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۳۲	روزہ دار کو جب کھانے کے لیے بلا یا جا یا اُسے کوئی گالی دے تو اس کو تاویل روزہ خارج نہیں کہنا مستحب ہے۔	۷۳	باب ۳۲۶	پانچویں جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی کراہت	۶۱
۱۳۳	روزہ کی فضیلت۔	۷۴	۱۳۲	جمعہ کے روزے سے رخصت کی محنت	۶۲
۱۳۴	غیران پاری روزہ میرے لیے ہے یا دوسروں کے لیے۔	۷۵	۱۳۲	جمعہ کے روزے میں غذا واجب	۶۳
۱۳۵	روزہ دار کے منہ کی بڑے فضائل اور مسائل	۷۶	باب ۳۲۷	و علی الذین یطیعونہ فدیۃ طعام مسکین کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۶۴
۱۳۶	قرآن رسالت روزہ و حال ہے کی تشریح	۷۷	۱۳۳	دامی مرض اور سخت بڑھاپے کی بنا پر روزے کا فدیہ۔	۶۵
۱۳۷	باب ۳۲۸	۷۸	باب ۳۲۸	سفر یا مرض وغیرہ کی بنا پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل۔	۶۶
۱۳۸	جو شخص ماہِ جمادیٰ میں کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت۔	۷۹	۱۳۵	قضا علی الفور واجب نہیں۔	۶۷
۱۳۹	باب ۳۲۹	۸۰	باب ۳۲۹	میت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم	۶۸
۱۴۰	نزال سے قبل نفل روزے کی صحت اور جو تکذابی کے توڑنے کا جواز۔	۸۱	۱۳۶	میت کی طرف سے روزے رکھنے میں غذا واجب نہیں۔	۶۹
۱۴۱	نفلی روزے کی قضا میں غذا واجب	۸۲	۱۳۷	غلامِ فرودی کی بحث۔	۷۰
۱۴۲	امام ابو حنیفہ کے وفاق علی امام شافعی کے جوابات۔	۸۳	۱۳۸	غلامِ فرودی کی بحث کے جوابات۔	۷۱
۱۴۳	باب ۳۳۰	۸۴	۱۳۹	میت کی طرف سے قنارہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق۔	۷۲
۱۴۴	بئرل کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا اثر نہ ہونا۔	۸۵	باب ۳۳۱		
۱۴۵	روزے میں بئرل کر کھانے پینے سے روزے کے بارے میں غذا واجب۔	۸۶			

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان
۱۸۳	علاء ابن عابدین شامی کا نظریہ۔	۲۰	باب ۲۳۵
۱۸۴	علی قاری کا نظریہ۔	۱۰۱	
۱۸۴	محل میلاد کے استحباب پر امامی قاری کے دلائل۔	۱۰۲	۱۵۱ رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استحباب۔
۱۸۶	حاجی احمد اشرہ مہاجر مکی کا نظریہ۔	۱۰۳	
۱۸۶	امامی حضرت فاضل بریلوی کا نظریہ۔	۱۰۴	باب ۲۳۶
۱۸۸	شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ۔	۱۰۵	
۱۸۸	غائب جہوپال کا نظریہ۔	۱۰۶	۱۵۵ محرم و رکعت نماز اور محرم و رادوی کی فضیلت۔
۱۸۸	محل میلاد کی ابتدا	۱۰۷	۱۶۲ محرم و حرش مذہب۔
۱۹۰	آخری گزارش۔	۱۰۸	باب ۲۳۷
	باب ۲۳۸		
۱۹۰	شبان کے روزوں کا بیان۔	۱۰۹	۱۶۵ ہر مہینے میں تین روزے اور محرم و رادوی کا مشورہ۔
	باب ۲۳۹		
۱۹۲	محرم کے روزوں کی فضیلت	۱۱۰	۱۶۸ پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب۔
	باب ۲۴۰		
۱۹۳	رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں کی فضیلت۔	۱۱۱	۱۶۸ ایام میں۔
۱۹۴	شوال کے چھ روزوں میں غائب ازہرہ	۱۱۲	۱۶۸ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ۔
	اعراف کے مذہب کی وضاحت۔	۱۱۳	۱۶۹ پیر اور جمعرات کے روزے۔
	باب ۲۴۱		
۱۹۶	شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان	۱۱۴	۱۶۹ یوم میلاد النبی کی خوشی
۲۰۳	لیلۃ القدر کا لغوی اور عرفی معنی۔	۱۱۵	۱۶۹ محافل میلاد کی شرعی حیثیت
۲۰۴	لیلۃ القدر کے فضائل۔	۱۱۶	۱۶۹ میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاز اور استحباب
			۱۶۹ پر دلائل۔
			۱۶۹ علاء سیوطی کے دلائل۔
			۱۶۹ علاء ابن اسحاق کے دلائل۔
			۱۶۸ علاء ابن اسحاق کے شہادت اور ان کے حواشی
			۱۶۹ یوم النبی الاولیٰ اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت
			کی وجہ۔
			۱۶۹ علاء ابن اسحاق کی عبارات پر علاء ریسف
			صالحی کا تبصرہ۔
			۱۶۹ علاء سیوطی کے دلائل۔

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۲۰	ماہ رمضان کے آخری عشرے میں عبادت کی جو وجہ ہے۔	۲۰۶	فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں۔	۱۱۷
		۲۰۸	کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟	۱۱۸
		۲۰۸	ماہ رمضان اور سیرۃ النبی۔	۱۱۹
		۲۰۹	سیرۃ النبی میں مذاہب۔	۱۲۰
۲۲۸	مشروع ذی الحجہ کے روزوں کا حکم۔	۲۱۰	ستائیسویں شب پر قرآن۔	۱۲۱
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت۔	۲۱۱	شب قدر کو کونسی رکنے کی حکمتیں۔	۱۲۲
		۲۱۱	علم رسالت اور شب قدر۔	۱۲۳
۲۳۰	کتاب الحج	۲۱۳	اعتکاف کا مطالعہ اور شب قدر۔	۱۲۴
۲۳۰	حج کا فنی اور شرعی معنی۔	۲۱۴	قطبین میں روزے اور شب قدر۔	۱۲۵
۲۳۰	کعبہ پہلا عبادت کا گھر۔	۲۱۵	سیرۃ النبی میں عبادت کا طریقہ۔	۱۲۶
۲۳۱	یا رکعہ براہیم۔	۲۱۶	تہاسبہ میں اضافہ۔	۱۲۷
۲۳۲	حج کا فلسفہ۔	۲۱۷	گناہ میں اضافہ۔	۱۲۸
۲۳۳	روحانی تدریس۔	۲۱۷	فرشتوں کا سلام۔	۱۲۹
۲۳۴	جزائری اکانی کے کھانے اسلامی وحدت۔	۲۱۸	کتاب الاعتکاف	
۲۳۱	اسلامی علوم و فنون کی خیر و شاعت۔	۲۲۰	اعتکاف کا فنی اور شرعی معنی۔	۱۳۰
۲۳۲	ابو قتادہ اور امتداد کی روح۔	۲۲۰	اعتکاف کی تعریف اور اقسام۔	۱۳۱
۲۳۳	گناہوں سے برکت اور پاکیزگی۔	۲۲۱	اعتکاف میں مذاہب النہر۔	۱۳۲
۲۳۵	قرآن اور مستفاد میں تفریق کی خصوصیات۔	۲۲۲	اعتکاف میں احناف کا نظریہ۔	۱۳۳
۲۳۶	احوال کی نشاۃ ثانیہ۔	۲۲۲	اعتکاف سنت کی شرائط۔	۱۳۴
۲۳۶	ذمہ داری کا احساس۔	۲۲۳	اعتکاف فرض کے احکام۔	۱۳۵
۲۳۶	دشمنوں سے دوستی۔	۲۲۵	اعتکاف نفل کے احکام۔	۱۳۶
۲۳۶	مسادات۔	۲۲۶	گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم۔	۱۳۷
۲۳۷	کسب حلال۔	۲۲۶	صحبت اعتکاف کی شرائط۔	۱۳۸
		۲۲۶	اعتکاف کی ابتداء کا وقت۔	۱۳۹
			باب ۳۴۲	
۲۳۷	باب ۳۴۲			
۲۳۷	غیر شرم کے لباس کے احکام۔	۱۳۸		

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان		
۳۳۶	تعلیق واجب اور تعلیق حرام	۳۳۱	۳۵۵	احادیث سے ماہگنے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	
۳۳۷	اگر امام کا قول حدیث کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تعلیق کے خلاف نہیں ہے۔	۳۳۲	۳۵۶	فقہاء اسلام کے حوالوں سے امام کزول کے حرام ہونے کا ثبوت۔	
۳۳۸	قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط	۳۳۳	۳۵۷	بعض علماء کا ماہگنے کو حلال کہنے میں تفرد۔	
۳۳۹	تعلیق کی ضرورت	۳۳۴	۳۵۸	حرم میں تقاضا دینے میں مذاہب اور احناف کا موقف۔	
۳۴۰	تعلیق پر حلال۔	۳۳۵	باب ۳۵۱		
۳۴۱	ایک مقلد کے لیے متعدد دائرہ کی تعلیق کا حکم	۳۳۶	۳۵۹	تعلیق لاحق ہونے کی وجہ سے حرم کو حلال قرار دینے کی اجازت اور اس پر غریب کا بیان۔	
۳۴۲	جواز اور تعلیق شخصی کا وجہ۔	۳۳۷	۳۶۰	احادیث میں تطبیق	
۳۴۳	تعلیق شخصی پر شیخ ابی جمیل کی تصریحات۔	۳۳۸	۳۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارع ہونا اور آپ کا اجتہاد۔	
۳۴۴	کئی صدیوں میں متعدد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔	۳۳۹	۳۶۲	مسئلہ اصرار میں احکام کی تائید۔	
۳۴۵	فقہ حنفی کی ترجیح۔	۳۴۰	۳۶۳	سر کے بالوں کے علاوہ باقی بالوں کے سر ہٹانے میں مذاہب۔	
۳۴۶	تعلیق پر رسالات اور ان کے جواہرات۔	۳۴۱	۳۶۴	جرم کے سر ہٹانے سے متعلق مسائل۔	
۳۴۷	ماہ سنانوں کا تعلیق کے بغیر گزارہ نہیں ہے۔	۳۴۲	باب ۳۵۲		
۳۴۸	جرم اور غیر جرم کے لیے جرم اور غیر جرم میں جی	۳۴۳	۳۶۵	جرم کر بچنے چھلنے کا جواز۔	
۳۴۹	مروزی یا خوردوں کی تعداد۔	۳۴۴	۳۶۶	بچنے چھلنے میں ملازمین۔	
۳۵۰	مروزی یا خوردوں کو قتل کرنے میں اثر عاشر کے غائب۔	۳۴۵	۳۶۷	جرم کے لیے انھوں کو علاج کرانے کا جواز۔	
۳۵۱	مروزی یا خوردوں کے قتل میں احکام کا مذہب۔	۳۴۶	۳۶۸	جرم کے علاج میں مذاہب۔	
۳۵۲	کوتے اور گتے وغیرہ کو قاتل کہنے کی وجہ۔	۳۴۷	۳۶۹	جرم کے علاج میں احکام کا موقف۔	
۳۵۳	عام کو سے اور ذراغ اور غائب ندی میں فرق۔	۳۴۸	۳۷۰	باب ۳۵۳	
۳۵۴	کوتے کی اقسام اور عقوبت کا حکم۔	۳۴۹	۳۷۱	جرم کر بچنے چھلنے کی اجازت۔	
۳۵۵	قرآن مجید سے ماہگنے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۰	۳۷۲	جرم کر بچنے چھلنے کی اجازت۔	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۷۱	عزم کے مثل سے متعلق مسائل اور احکام	۳۶۶	۲۷۱	عزم کے مثل سے متعلق مسائل اور احکام	۳۶۶
۲۷۲	عزم کا خوشی دار صابن سے مثل اور شجر سے سردھونے کا حکم۔	۳۶۷	۲۷۲	عزم کا خوشی دار صابن سے مثل اور شجر سے سردھونے کا حکم۔	۳۶۷
۲۷۳	عزم کی موت کے بعد کے احکام۔	۳۶۷	۲۷۳	عزم کی موت کے بعد کے احکام۔	۳۶۷
۲۷۴	عزم کی تکلیف میں مذاہب اور وقت احناف کی وضاحت۔	۳۷۱	۲۷۴	عزم کی تکلیف میں مذاہب اور وقت احناف کی وضاحت۔	۳۷۱
۲۷۵	امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب۔	۳۷۲	۲۷۵	امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب۔	۳۷۲
۲۷۶	تکلیف میں عزم کا نہر وضاعینے کی بحث۔	۳۷۲	۲۷۶	تکلیف میں عزم کا نہر وضاعینے کی بحث۔	۳۷۲
۲۷۷	مردہ عزم کا نہر وضاعینے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ۔	۳۷۳	۲۷۷	مردہ عزم کا نہر وضاعینے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ۔	۳۷۳
۲۷۸	طہر نسوی کے اعتراض کا جواب۔	۳۷۳	۲۷۸	طہر نسوی کے اعتراض کا جواب۔	۳۷۳
۲۷۹	عزم کی وفات کے بعد بھی امر کی توقع۔	۳۷۴	۲۷۹	عزم کی وفات کے بعد بھی امر کی توقع۔	۳۷۴
۲۸۰	عزم کا شرط لگانا کہ اگر عین بیدار ہو تو اس کا کھول دینا لگا۔	۳۷۴	۲۸۰	عزم کا شرط لگانا کہ اگر عین بیدار ہو تو اس کا کھول دینا لگا۔	۳۷۴
۲۸۱	احرام کی نیت میں حقوق عین کی بناء پر احرام کو کھولنے کی شرط میں غلطیہ۔	۳۷۶	۲۸۱	احرام کی نیت میں حقوق عین کی بناء پر احرام کو کھولنے کی شرط میں غلطیہ۔	۳۷۶
۲۸۲	شرافین اور مخالف کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۷۶	۲۸۲	شرافین اور مخالف کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۷۶
۲۸۳	یعنی اور نفاس والی حد قریں کے احرام کا بیان۔	۳۷۷	۲۸۳	یعنی اور نفاس والی حد قریں کے احرام کا بیان۔	۳۷۷
۲۸۴	یعنی والی حررت کے احرام میں مذاہب۔	۳۷۸	۲۸۴	یعنی والی حررت کے احرام میں مذاہب۔	۳۷۸
۲۸۵	۳۷۸	۲۸۵	۳۷۸
۲۸۶	عزم کی اقسام	۳۷۸	۲۸۶	عزم کی اقسام	۳۷۸
۲۸۷	افراد جمع اور قرآن کے معنی	۳۷۹	۲۸۷	افراد جمع اور قرآن کے معنی	۳۷۹
۲۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں اس کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، جمع تھا یا قرآن؟	۳۸۰	۲۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں اس کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، جمع تھا یا قرآن؟	۳۸۰
۲۸۹	آپ کے حج میں روایات کے اختلاف کی توضیح۔	۳۸۱	۲۸۹	آپ کے حج میں روایات کے اختلاف کی توضیح۔	۳۸۱
۲۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن پڑھنے پر دلائل اور افراد اور جمع کی روایات کے جوابات۔	۳۸۲	۲۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن پڑھنے پر دلائل اور افراد اور جمع کی روایات کے جوابات۔	۳۸۲
۲۹۱	افراد، جمع اور قرآن میں مذاہب ائمہ۔	۳۸۳	۲۹۱	افراد، جمع اور قرآن میں مذاہب ائمہ۔	۳۸۳
۲۹۲	افضلیت قرآن پر احناف کے دلائل۔	۳۸۴	۲۹۲	افضلیت قرآن پر احناف کے دلائل۔	۳۸۴
۲۹۳	مفسر شارحین کا حج کی مستند روایات کی تعلیق میں تسامح۔	۳۸۵	۲۹۳	مفسر شارحین کا حج کی مستند روایات کی تعلیق میں تسامح۔	۳۸۵
۲۹۴	ائمہ شوافع کے دلائل کے جوابات۔	۳۸۶	۲۹۴	ائمہ شوافع کے دلائل کے جوابات۔	۳۸۶
۲۹۵	قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب۔	۳۸۷	۲۹۵	قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب۔	۳۸۷
۲۹۶	قرآن میں حد طوافیوں پر احناف کا احادیث سے استدلال۔	۳۸۸	۲۹۶	قرآن میں حد طوافیوں پر احناف کا احادیث سے استدلال۔	۳۸۸
۲۹۷	ہدی روانہ کرنے والے متمتع کے ملال ہونے میں مذاہب ائمہ۔	۳۸۹	۲۹۷	ہدی روانہ کرنے والے متمتع کے ملال ہونے میں مذاہب ائمہ۔	۳۸۹
۲۹۸	شوافع اور مالکیہ کے دلائل۔	۳۹۰	۲۹۸	شوافع اور مالکیہ کے دلائل۔	۳۹۰
۲۹۹	شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب۔	۳۹۱	۲۹۹	شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب۔	۳۹۱
۳۰۰	مخالف کے دلائل۔	۳۹۲	۳۰۰	مخالف کے دلائل۔	۳۹۲
۳۰۱	احناف کے دلائل۔	۳۹۳	۳۰۱	احناف کے دلائل۔	۳۹۳
۳۰۲	علم رسالت پر اعتراض اور افضلیت متمتع پر	۳۹۴	۳۰۲	علم رسالت پر اعتراض اور افضلیت متمتع پر	۳۹۴

نمبر شد	موضوع	نمبر شد	موضوع
۳۴۰	امام احمد کی دلیل کا جواب اور صلی اللہ علیہ وسلم کی	۳۱۸	احرام کو صلیقہ کرنے کا بیان۔
۳۴۱	عید و عید کے اجتہاد پر دلیل۔	۳۱۹	احرام کو صلیقہ کرنے کی وضاحت۔
۳۴۲	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتہ میں		باب ۳۶۲
۳۴۳	ہری کی نفی کرنے کی تفسیر۔		حج تمتہ کا جواز
۳۴۴	طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذکور	۳۲۰	حج تمتہ کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان
۳۴۵	عورت کا بغیر عزم کے حج کرنا۔	۳۲۱	رضی اللہ عنہما کے تذکرہ کی تفصیل۔
۳۴۶	کوئی عزم کرنے والے کے عینیت میں غلط	۳۲۲	حج کے احکام کو رفع کرنے کی صواب کے ساتھ
۳۴۷	حج کے احکام کو رفع کے ساتھ تبدیل کرنے	۳۲۳	تصویریت۔
۳۴۸	امام احمد کی ملاقات میں شیخ ابن عمر کے دعا کی	۳۲۴	عید پر تہنیت کا اطلاق
۳۴۹	اہل ان کے جہازات۔		باب ۳۶۳
۳۵۰	حضرت عمر کے تمتہ سے منع کرنے کی روایات	۳۲۵	تمتع کرنے والے پر قرآنی ایسے معذوں
۳۵۱	ابہر توجہات۔	۳۲۶	کے واجب ہونے کا بیان۔
۳۵۲	باب ۳۶۰	۳۲۷	قرآن اور تمتہ کی روایات میں تطبیق۔
۳۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان۔	۳۲۸	تمتع کی ہری کے لیے شرائط۔
۳۵۴	ہر شخص سے حسب ترتیب ممکن کرنا۔	۳۲۹	ہری کی جہانے معذ سے رکھنے میں مذکور
۳۵۵	نابینا کی امامت میں مذکور	۳۳۰	قرآن اور تمتہ میں ہری کی جگہ معذ سے رکھنے
۳۵۶	رکعات طواف میں شرافت کے اقوال۔	۳۳۱	میں احسان کا وقت۔
۳۵۷	رکعات طواف میں اسماں کا نظریہ۔		باب ۳۶۴
۳۵۸	معاذ مردہ کی کسی ہی مذکور		کارن کے احرام کو لے کا وقت۔
۳۵۹	خاندان کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے	۳۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن
۳۶۰	کے لیے آنے کا حکم۔	۳۳۳	جہانے پر دلیل۔
۳۶۱	حج میں معذوں کو حج کرنے کا حکم۔		باب ۳۶۵
۳۶۲	مزدلفہ میں رات گزارنے کا حکم۔		اعصار کے وقت احرام کو لے کا جواز اور
			قرآن کا بیان۔
			باب ۳۶۱

نمبر شد	موضوع	صفحہ نمبر	نمبر شد	موضوع	صفحہ نمبر
۳۳۲	قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل۔	۴۵۹	۳۳۶	باب ۳۶۱	۴۶۲
۳۳۳	احصار (جمع) میں کماثلت میں احسان کا قیاس	۴۵۹	۳۳۷	حضرت ابن عباس سے روگن کا کہنا کہ آپ کے فتویٰ نے روگن کو پریشان کر دیا۔	۴۶۲
۳۳۴	قرآن میں دو طوائف پر اعتراض کا جواب۔	۴۵۹	۳۳۸	حضرت ابن عباس کی مائے کے تفسیر کا بیان۔	۴۶۳
	باب ۳۶۶		۳۳۹	باب ۳۶۲	
۳۳۵	افراد اور قرآن	۴۶۰	۳۴۰	عسہ کرنے والے کے سر منڈانے اور ہل گانے کا بیان۔	۴۶۴
۳۳۶	افراد اور قرآن کی متضاد روایات کے جوابات	۴۶۱	۳۴۱	باب ۳۶۳	
	باب ۳۶۷		۳۴۲	حضرت مسیح کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق۔	۴۶۴
۳۳۷	طواف قدم اور اس کے بعد کی احتیاج۔	۴۶۲	۳۴۳	باب ۳۶۴	
۳۳۸	طواف قدم میں غائب۔	۴۶۳	۳۴۴	تبع اور قرآن کا ہمارے	۴۶۵
۳۳۹	حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراض کی وجہ	۴۶۳	۳۴۵	آواز بلند کہنے کے احکام۔	۴۶۶
	باب ۳۶۸		۳۴۶	ذکر بالجملہ۔	۴۶۷
۳۴۰	عمرہ کرنے والا کسی سے ادھ کا کرنے والا	۴۶۳	۳۴۷	عاصب علیہ السلام کے عمار سے بصوت الاحسنی کے الفاظ نقل کرنے کا بیان۔	۴۶۸
	باب ۳۶۹		۳۴۸	باب ۳۶۵	
۳۴۱	حج کے میزوں میں عسہ کرنے کا جواز۔	۴۶۸	۳۴۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کی تعداد	۴۶۸
۳۴۲	کفار کے میزوں کو مؤخر کرنے کی وجہ۔	۴۷۰	۳۵۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کی تعداد کی تحقیق۔	۴۶۹
	باب ۳۷۰		۳۵۱	نادر پاشا کے درمست ہونے کی تشریح	۴۷۱
۳۴۳	احرام کے وقت قربانی میں اشارہ کرنا اور نہ کرنا	۴۷۱	۳۵۲	باب ۳۷۱	
۳۴۴	مسئلہ اشارہ میں شراعت کا احکام پر اعتراض۔	۴۷۱	۳۵۳	باب ۳۷۲	
۳۴۵	مسئلہ اشارہ میں احکام کا جواب۔	۴۷۱	۳۵۴	باب ۳۷۳	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب ۳۶۶	۳۶۳		حجر اسود کی تعظیم کا طریقہ۔	۳۹۷
۳۵۸	حجر اسود میں بلائی جتنے سے داخل ہونے اور	۳۶۴	۳۵۸	رکن یمانی کی تعظیم میں مذاہب۔	۳۹۷
۳۵۹	نچے سے نکلنے کا استحباب	۳۶۵	۳۵۹	حضرت عمرؓ نے حجر اسود سے کہا تو نفع دیتا ہے	۳۹۷
	حجر میں آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے	۳۶۵		مذہب فقہان اس کی تشریح میں فقہاء اسلام کی	
	کی حکمت۔			عبارات۔	
	باب ۳۶۷	۳۶۶		فقہاء اسلام اور علماء ویرہندگی عبارات کی	۵۰۰
۳۶۰	حجر میں داخل ہونے وقت ذی طری میں رات	۳۶۶		روشنی میں ذاتی اور عطائی قدرت کی بحث۔	
	گزارنے کا استحباب۔			باب ۳۸۱	
	باب ۳۶۸			اوزن وغیرہ پر سوار ہو کر طواف کرنے کا ہول	۵۰۲
۳۶۱	حج اور عمرہ کے پتے طواف میں رٹل کا استحباب۔	۳۸۵	۳۶۱	اوزن پر طواف کرنے کی حکمت۔	۵۰۳
۳۶۲	رٹل کی قرینہ۔	۳۸۶	۳۶۲	محل جانوروں کے بول و درواز کی طہارت میں	۵۰۴
۳۶۳	رٹل کے احکام۔	۳۹۰	۳۶۳	مذاہب اثر۔	
	تقارن کا جواب۔	۳۹۰		باب ۳۸۲	
	باب ۳۶۹			مصارف مردہ کی سعی حج کارکن ہے۔	۵۰۴
۳۶۵	طواف میں یابی کرنے کی تعظیم کا استحباب	۳۹۰	۳۶۵	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی دست علمی	۵۰۸
۳۶۶	اور کان بیت اللہ کی تفصیل۔	۳۹۲	۳۶۶	مصارف مردہ کی سعی میں مذاہب اثر۔	۵۰۸
۳۶۷	حجر اسود کی تعظیم۔	۳۹۲	۳۶۷	مصارف مردہ کی سعی میں امام ابوحنیفہ کے فرقہ	
	باب ۳۷۰			پر واک۔	
۳۶۸	طواف میں حجر اسود کو سر دینے کا بیان۔	۳۹۲		باب ۳۸۳	
۳۶۹	حجر اسود کے نفاک۔	۳۹۲		سعی کی تحویر نہیں ہوتی۔	۵۰۹
۳۷۰	آئندہ سال میں کوہر سے دینے کے حوالہ میں فقہاء	۳۹۵		باب ۳۸۴	
	کی تصریحات۔			یوم خمیس میں حجر عقبہ تک تبلیہ کرنا۔	۵۱۰
۳۷۱	دوروں یا تھوڑے سے مسافروں کی اصل۔	۳۹۶		مزدہب میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۱۲
۳۷۲	مسافروں اور بزرگوں کے استحقاق اور بیروں	۳۹۶			
	کو ہر سے دینے کے بارے میں احادیث۔	۳۹۷			

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۵۵۸	طواف زیارت کے احکام۔ باب ۳۹۸	۵۳۰	۵۳۸	سرمنڈانا بال کٹنے سے افضل ہے۔ حج میں سرمنڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ محدثوں کے سرمنڈانے کا حکم۔	۴۰۵ ۴۱۶ ۴۱۷
۵۵۸	وادئ محصب میں آنے کا استحباب۔ باب ۳۹۹	۵۳۱	۵۴۲	سرمنڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ۔	۴۱۸
۵۶۱	ایام تشریق کے دوران مہینے میں رات گزارنے کا حکم۔ باب ۴۰۰	۵۳۲	۵۴۳	وائی طوف سے سرمنڈانے کو شروع کرنے کا بیان۔	۴۱۹
۵۶۲	ایام تشریق کے دوران مہینے میں رات گزارنے کا حکم۔ باب ۴۰۰	۵۳۳	۵۴۵	یرم تم کو اشغال حج کی ترتیب۔	۴۲۰
۵۶۲	یرم حج میں مشروب پانے کا استحباب۔	۵۳۴	۵۴۵	طواف استسنا کی مرافقت حدیث۔	۴۲۱
۵۶۳	نیز کی تعریف اور اس کا حکم۔ باب ۴۰۱	۵۳۵	۵۴۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہرے مبارک کی تنظیم اور تنظیم۔	۴۲۲
۵۶۳	قرآنی کے گردش کمال اور جمل کو صدقہ کرنے کا حکم۔	۵۳۶	۵۴۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہرے مبارک سے تبرک کے عبرت میں تنہا ماسک کی طہارت۔	۴۲۳
۵۶۵	قرآنی کرنے کے بعد بدی کی مکمل اور جمل نفع کے حکم میں مذاہب	۵۳۷	۵۴۷	مہرے مبارک اور فضلات شریف کی طہارت اور مہرے مبارک کے تسبیح اور طہار کا بیان۔	۴۲۴
۵۶۵	استسنا کا نقشہ۔	۵۳۸	۵۵۱	فضلات شریف کی طہارت پر دوئل۔	۴۲۵
	باب ۴۰۲			باب ۳۹۶	
۵۶۵	ادب اور گمانے کی قربانی میں اشترک کا حوالہ	۵۳۹	۵۵۲	کنکریاں مانگنے اور بچ کر کے سرمنڈانے اور طواف کرنے کی ترتیب کا بیان۔	۴۲۶
۵۶۷	قربانی کے حاضرین کے اشترک میں مذاہب	۵۴۰	۵۵۵	کنکریاں مانگنے اور قربانی کرنے اور سرمنڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب۔	۴۲۷
۵۶۸	ادب اور گمانے میں سات آدمیوں کی شرکت کے حکم جولوہ پرانگیہ کے دلائل اور ان کے جوازات۔	۵۴۱	۵۵۶	اشترک کا نظریہ اور ان کے دلائل۔	۴۲۸
	باب ۴۰۳			باب ۳۹۷	
			۵۵۷	قربانی کے دن طواف افاغہ کرنا۔	۴۲۹

نمبر شد	مضمون	نمبر	نمبر شد	مضمون
۴۴۲	ادب کے پاؤں باندھ کر اگر کے خر کرنے کا ثبوت۔	۵۶۹	۴۵۳	طواف دواغ کے حکم میں مذاہب ائمہ۔
	باب ۴۰۴			باب ۴۰۸
۴۴۳	خود عرم میں در جانے داسے کے لیے تعلیم دی کا استحباب۔	۵۶۹	۴۵۴	حجاج دغیرم کے لیے کعبہ میں داخل ہونے احواس میں نماز پڑھنے کا استحباب
۴۴۴	مشلا اشد میں مخالفین کے امام ابوحنیفہ پر اعتراض	۵۶۳	۴۵۵	کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق۔
	احسان کے جرات۔		۴۵۶	کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ
۴۴۵	صرف وہی امداد کرنے داسے پر احکم ہوا میں مذاہب۔	۵۶۲		باب ۴۰۹
۴۴۶	بحری کے گلے میں لہرائے میں مذاہب۔	۵۶۴	۴۵۷	کعبہ کی عمارت توڑ کر از سر نو بنانا۔
	باب ۴۰۵		۴۵۸	خانمہ کے متاخر میں نقصان سے بچنا یا
۴۴۷	مجبوری کے وقت قربانی کے ادب پر سار برسنے کا جواز۔	۵۷۷	۴۵۹	تعمیر کعبہ کی تفصیل اور تاریخ۔
۴۴۸	قربانی کے ادب پر سار برسنے کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۷۹	۴۶۰	جرید کے بعد حکومت میں خاند کعبہ کو جوئے کا پس منظر و پیش منظر۔
۴۴۹	قربانی کی ادب کو دودھ پینے میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۰	۴۶۱	بیت یزید کے مسئلے میں حضرت عین کا موقف۔
	باب ۴۰۶		۴۶۲	بیت یزید کے مسئلے میں جبر و جہاد کا موقف۔
۴۵۰	راستہ میں قحک جانے داسے باندھ کر حکم	۵۸۰	۴۶۳	واحدہ قرعہ کی تفصیلات۔
۴۵۱	جودہ پٹنے سے منہ ہوا اس کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۱	۴۶۴	مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔
	باب ۴۰۷		۴۶۵	مسلم بن عقبہ کی عبرتناک موت۔
۴۵۲	طواف دواغ کا درجہ اور عائشہ عورت سے اسی کی نصرت۔	۵۸۳	۴۶۶	واقو قہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی تکفیر
			۴۶۷	مصنف کا موقف
			۴۶۸	یزیدی فرجوں کا کعبہ کو جہاد۔
			۴۶۹	یزیدی فرجوں کے خاند کعبہ کو جہاد کی وجہ سے یزید کی تکفیر۔
			۴۷۰	حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۶۴۱	مشائخ کا نظریہ۔	۶۹۰	۶۱۸	یزید پر سنت کی بحث۔	۶۱۸
۶۴۱	نظریہ احناف پر دلائل۔	۶۹۱	۶۱۸	شہادت حسین پر حاکم ابن کثیر کا تبصرہ۔	۶۱۸
۶۴۲	احادیث کے لیے ایصال ثواب۔	۶۹۲	۶۲۰	یزید پر سنت کے سلسلہ میں امام غزالی کی رائے۔	۶۲۰
	باب ۴۱۱		۶۲۰	علامہ بیہقی کی رائے۔	۶۲۰
۶۴۳	ناپائے حج کا حکم۔	۶۹۳	۶۲۲	علامہ بیہقی کی رائے اور مصنف کا موقف۔	۶۲۲
۶۴۳	ناپائے حج کے حکم میں مذاہب اربعہ۔	۶۹۴	۶۲۳	یزید کے کفر پر اہل حدیث کی تحقیق۔	۶۲۳
۶۴۳	ناپائے احکام کا مکلف نہیں ہے۔	۶۹۵	۶۲۵	جہاد میں یقین کی بشارت میں یزید کے فعل کی تحقیق۔	۶۲۵
۶۴۴	احادیث کے نزدیک ناپائے حج کا فعل ہے۔	۶۹۶	۶۲۶	حدیث میں یقین کی تحقیق۔	۶۲۶
۶۴۴	امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ان حزم سے تائید۔	۶۹۷	۶۲۶	حضرت حسین اور یزید کے بارے میں بائیسویں	۶۲۶
۶۴۵	امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں حسمہ	۶۹۸		کے نظریات۔	
	فقہاء کا سماج۔		۶۲۷	مسئ یزید کے بارے میں ابن ہزمی کا نظریہ۔	۶۲۷
۶۴۵	شیخ واؤد ظاہری کے نظریہ کا ابطال اور احادیث	۶۹۹	۶۲۷	مسئ یزید کے بارے میں محدث دہری کا نظریہ۔	۶۲۷
	کے دلائل۔		۶۲۸	یزید کے حلقہ حاکم ابن کثیر کی رائے۔	۶۲۸
۶۴۶	دلائل احناف کی وضاحت۔	۷۰۰	۶۲۸	مسئ یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر کی	۶۲۸
	باب ۴۱۲			رائے۔	
۶۴۷	زعمی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔	۷۰۱	۶۲۹	مسئ یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۶۲۹
۶۴۷	امم حجاز کا تقاضا نہیں کرتا۔	۷۰۲	۶۳۰	یزید کی تکفیر اور اس پر مسن فضی کے سلسلہ میں	۶۳۰
۶۴۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔	۷۰۳		مصنف کا موقف۔	
۶۴۸	اجتہاد اصیلہ کی تحقیق۔	۷۰۴		باب ۴۱۰	
۶۴۸	دین میں آسانی ہے۔	۷۰۵	۷۰۸	عاجز لوڈ سے اور میت کی جانب سے حج	۷۰۸
	باب ۴۱۳			کرنے۔	
۶۴۹	صحت کو غرضم کے ساتھ حج کرنے کا حکم۔	۷۰۶	۶۳۹	حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشریح حدیث۔	۶۳۹
۶۵۳	بیز زعمی یا عمر کے محدث پر حج کی فرضیت	۷۰۷	۶۴۰	حج بدل میں احناف کا نظریہ۔	۶۴۰
	میں شوافع کا نظریہ۔		۶۴۰	حج بدل کے عدم وجوب میں مالکی کے دلائل۔	۶۴۰
			۶۴۰	دلائل مالکی کے جملات۔	۶۴۰

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان
۶۷۸	نورج باعزم کے بغیر حدیث کے سفر میں شائع کا نظریہ۔	۵۲۱	نورجی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے الستاد کا سبب۔
۵۰۹	نورج باعزم کے بغیر حدیث کے سفر میں ہیکہ کا نظریہ۔	۵۲۲	حضرت ابو بکر کی اہمیت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برائت کرانے کا سبب۔
۵۱۰	نورج باعزم کے بغیر حدیث کے سفر میں مناہج کا نظریہ۔	۵۲۳	حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان برائت کرانے میں مکتب
۵۱۱	حدیث کے سفر حج میں احسان کا نظریہ	۵۲۴	کافز کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں ہیکہ کا نظریہ۔
۵۱۲	حدیث کے سفر کے بارے میں متنازعہ مقام کے جوابات۔	۵۲۵	کافز کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مناہج کا نظریہ۔
۵۱۳	نورج باعزم کی حدیث کے تنہا سونے کی تحقیق۔	۵۲۶	کافز کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں متنازعہ مقام کے بارے کی تحقیق۔
۵۱۴	نورج باعزم کی حدیث کے بغیر حج کے بارے کے بارے کی تحقیق۔	۵۲۷	تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا۔
۵۱۵	تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا۔	۵۲۸	حج اور دیگر استاد سے واپسی پر دعاؤں کا بیان
۵۱۶	باب ۴۱۴	۵۲۹	باب ۴۱۵
۵۱۷	سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استنباب	۵۳۰	باب ۴۱۶
۵۱۸	باب ۴۱۵	۵۳۱	باب ۴۱۷
۵۱۹	باب ۴۱۶	۵۳۲	باب ۴۱۸
۵۲۰	باب ۴۱۷	۵۳۳	باب ۴۱۹
۵۲۱	باب ۴۱۸	۵۳۴	باب ۴۲۰
۵۲۲	باب ۴۱۹	۵۳۵	باب ۴۲۱
۵۲۳	باب ۴۲۰	۵۳۶	باب ۴۲۲
۵۲۴	باب ۴۲۱	۵۳۷	باب ۴۲۳
۵۲۵	باب ۴۲۲	۵۳۸	باب ۴۲۴
۵۲۶	باب ۴۲۳	۵۳۹	باب ۴۲۵
۵۲۷	باب ۴۲۴	۵۴۰	باب ۴۲۶
۵۲۸	باب ۴۲۵	۵۴۱	باب ۴۲۷
۵۲۹	باب ۴۲۶	۵۴۲	باب ۴۲۸
۵۳۰	باب ۴۲۷	۵۴۳	باب ۴۲۹
۵۳۱	باب ۴۲۸	۵۴۴	باب ۴۳۰
۵۳۲	باب ۴۲۹	۵۴۵	باب ۴۳۱
۵۳۳	باب ۴۳۰	۵۴۶	باب ۴۳۲
۵۳۴	باب ۴۳۱	۵۴۷	باب ۴۳۳
۵۳۵	باب ۴۳۲	۵۴۸	باب ۴۳۴
۵۳۶	باب ۴۳۳	۵۴۹	باب ۴۳۵
۵۳۷	باب ۴۳۴	۵۵۰	باب ۴۳۶
۵۳۸	باب ۴۳۵	۵۵۱	باب ۴۳۷
۵۳۹	باب ۴۳۶	۵۵۲	باب ۴۳۸
۵۴۰	باب ۴۳۷	۵۵۳	باب ۴۳۹
۵۴۱	باب ۴۳۸	۵۵۴	باب ۴۴۰
۵۴۲	باب ۴۳۹	۵۵۵	باب ۴۴۱
۵۴۳	باب ۴۴۰	۵۵۶	باب ۴۴۲
۵۴۴	باب ۴۴۱	۵۵۷	باب ۴۴۳
۵۴۵	باب ۴۴۲	۵۵۸	باب ۴۴۴
۵۴۶	باب ۴۴۳	۵۵۹	باب ۴۴۵
۵۴۷	باب ۴۴۴	۵۶۰	باب ۴۴۶
۵۴۸	باب ۴۴۵	۵۶۱	باب ۴۴۷
۵۴۹	باب ۴۴۶	۵۶۲	باب ۴۴۸
۵۵۰	باب ۴۴۷	۵۶۳	باب ۴۴۹
۵۵۱	باب ۴۴۸	۵۶۴	باب ۴۵۰
۵۵۲	باب ۴۴۹	۵۶۵	باب ۴۵۱
۵۵۳	باب ۴۵۰	۵۶۶	باب ۴۵۲
۵۵۴	باب ۴۵۱	۵۶۷	باب ۴۵۳
۵۵۵	باب ۴۵۲	۵۶۸	باب ۴۵۴
۵۵۶	باب ۴۵۳	۵۶۹	باب ۴۵۵
۵۵۷	باب ۴۵۴	۵۷۰	باب ۴۵۶
۵۵۸	باب ۴۵۵	۵۷۱	باب ۴۵۷
۵۵۹	باب ۴۵۶	۵۷۲	باب ۴۵۸
۵۶۰	باب ۴۵۷	۵۷۳	باب ۴۵۹
۵۶۱	باب ۴۵۸	۵۷۴	باب ۴۶۰
۵۶۲	باب ۴۵۹	۵۷۵	باب ۴۶۱
۵۶۳	باب ۴۶۰	۵۷۶	باب ۴۶۲
۵۶۴	باب ۴۶۱	۵۷۷	باب ۴۶۳
۵۶۵	باب ۴۶۲	۵۷۸	باب ۴۶۴
۵۶۶	باب ۴۶۳	۵۷۹	باب ۴۶۵
۵۶۷	باب ۴۶۴	۵۸۰	باب ۴۶۶
۵۶۸	باب ۴۶۵	۵۸۱	باب ۴۶۷
۵۶۹	باب ۴۶۶	۵۸۲	باب ۴۶۸
۵۷۰	باب ۴۶۷	۵۸۳	باب ۴۶۹
۵۷۱	باب ۴۶۸	۵۸۴	باب ۴۷۰
۵۷۲	باب ۴۶۹	۵۸۵	باب ۴۷۱
۵۷۳	باب ۴۷۰	۵۸۶	باب ۴۷۲
۵۷۴	باب ۴۷۱	۵۸۷	باب ۴۷۳
۵۷۵	باب ۴۷۲	۵۸۸	باب ۴۷۴
۵۷۶	باب ۴۷۳	۵۸۹	باب ۴۷۵
۵۷۷	باب ۴۷۴	۵۹۰	باب ۴۷۶
۵۷۸	باب ۴۷۵	۵۹۱	باب ۴۷۷
۵۷۹	باب ۴۷۶	۵۹۲	باب ۴۷۸
۵۸۰	باب ۴۷۷	۵۹۳	باب ۴۷۹
۵۸۱	باب ۴۷۸	۵۹۴	باب ۴۸۰
۵۸۲	باب ۴۷۹	۵۹۵	باب ۴۸۱
۵۸۳	باب ۴۸۰	۵۹۶	باب ۴۸۲
۵۸۴	باب ۴۸۱	۵۹۷	باب ۴۸۳
۵۸۵	باب ۴۸۲	۵۹۸	باب ۴۸۴
۵۸۶	باب ۴۸۳	۵۹۹	باب ۴۸۵
۵۸۷	باب ۴۸۴	۶۰۰	باب ۴۸۶
۵۸۸	باب ۴۸۵	۶۰۱	باب ۴۸۷
۵۸۹	باب ۴۸۶	۶۰۲	باب ۴۸۸
۵۹۰	باب ۴۸۷	۶۰۳	باب ۴۸۹
۵۹۱	باب ۴۸۸	۶۰۴	باب ۴۹۰
۵۹۲	باب ۴۸۹	۶۰۵	باب ۴۹۱
۵۹۳	باب ۴۹۰	۶۰۶	باب ۴۹۲
۵۹۴	باب ۴۹۱	۶۰۷	باب ۴۹۳
۵۹۵	باب ۴۹۲	۶۰۸	باب ۴۹۴
۵۹۶	باب ۴۹۳	۶۰۹	باب ۴۹۵
۵۹۷	باب ۴۹۴	۶۱۰	باب ۴۹۶
۵۹۸	باب ۴۹۵	۶۱۱	باب ۴۹۷
۵۹۹	باب ۴۹۶	۶۱۲	باب ۴۹۸
۶۰۰	باب ۴۹۷	۶۱۳	باب ۴۹۹
۶۰۱	باب ۴۹۸	۶۱۴	باب ۵۰۰
۶۰۲	باب ۴۹۹	۶۱۵	باب ۵۰۱
۶۰۳	باب ۵۰۰	۶۱۶	باب ۵۰۲
۶۰۴	باب ۵۰۱	۶۱۷	باب ۵۰۳
۶۰۵	باب ۵۰۲	۶۱۸	باب ۵۰۴
۶۰۶	باب ۵۰۳	۶۱۹	باب ۵۰۵
۶۰۷	باب ۵۰۴	۶۲۰	باب ۵۰۶
۶۰۸	باب ۵۰۵	۶۲۱	باب ۵۰۷
۶۰۹	باب ۵۰۶	۶۲۲	باب ۵۰۸
۶۱۰	باب ۵۰۷	۶۲۳	باب ۵۰۹
۶۱۱	باب ۵۰۸	۶۲۴	باب ۵۱۰
۶۱۲	باب ۵۰۹	۶۲۵	باب ۵۱۱
۶۱۳	باب ۵۱۰	۶۲۶	باب ۵۱۲
۶۱۴	باب ۵۱۱	۶۲۷	باب ۵۱۳
۶۱۵	باب ۵۱۲	۶۲۸	باب ۵۱۴
۶۱۶	باب ۵۱۳	۶۲۹	باب ۵۱۵
۶۱۷	باب ۵۱۴	۶۳۰	باب ۵۱۶
۶۱۸	باب ۵۱۵	۶۳۱	باب ۵۱۷
۶۱۹	باب ۵۱۶	۶۳۲	باب ۵۱۸
۶۲۰	باب ۵۱۷	۶۳۳	باب ۵۱۹
۶۲۱	باب ۵۱۸	۶۳۴	باب ۵۲۰
۶۲۲	باب ۵۱۹	۶۳۵	باب ۵۲۱
۶۲۳	باب ۵۲۰	۶۳۶	باب ۵۲۲
۶۲۴	باب ۵۲۱	۶۳۷	باب ۵۲۳
۶۲۵	باب ۵۲۲	۶۳۸	باب ۵۲۴
۶۲۶	باب ۵۲۳	۶۳۹	باب ۵۲۵
۶۲۷	باب ۵۲۴	۶۴۰	باب ۵۲۶
۶۲۸	باب ۵۲۵	۶۴۱	باب ۵۲۷
۶۲۹	باب ۵۲۶	۶۴۲	باب ۵۲۸
۶۳۰	باب ۵۲۷	۶۴۳	باب ۵۲۹
۶۳۱	باب ۵۲۸	۶۴۴	باب ۵۳۰
۶۳۲	باب ۵۲۹	۶۴۵	باب ۵۳۱
۶۳۳	باب ۵۳۰	۶۴۶	باب ۵۳۲
۶۳۴	باب ۵۳۱	۶۴۷	باب ۵۳۳
۶۳۵	باب ۵۳۲	۶۴۸	باب ۵۳۴
۶۳۶	باب ۵۳۳	۶۴۹	باب ۵۳۵
۶۳۷	باب ۵۳۴	۶۵۰	باب ۵۳۶
۶۳۸	باب ۵۳۵	۶۵۱	باب ۵۳۷
۶۳۹	باب ۵۳۶	۶۵۲	باب ۵۳۸
۶۴۰	باب ۵۳۷	۶۵۳	باب ۵۳۹
۶۴۱	باب ۵۳۸	۶۵۴	باب ۵۴۰
۶۴۲	باب ۵۳۹	۶۵۵	باب ۵۴۱
۶۴۳	باب ۵۴۰	۶۵۶	باب ۵۴۲
۶۴۴	باب ۵۴۱	۶۵۷	باب ۵۴۳
۶۴۵	باب ۵۴۲	۶۵۸	باب ۵۴۴
۶۴۶	باب ۵۴۳	۶۵۹	باب ۵۴۵
۶۴۷	باب ۵۴۴	۶۶۰	باب ۵۴۶
۶۴۸	باب ۵۴۵	۶۶۱	باب ۵۴۷
۶۴۹	باب ۵۴۶	۶۶۲	باب ۵۴۸
۶۵۰	باب ۵۴۷	۶۶۳	باب ۵۴۹
۶۵۱	باب ۵۴۸	۶۶۴	باب ۵۵۰
۶۵۲	باب ۵۴۹	۶۶۵	باب ۵۵۱
۶۵۳	باب ۵۵۰	۶۶۶	باب ۵۵۲
۶۵۴	باب ۵۵۱	۶۶۷	باب ۵۵۳
۶۵۵	باب ۵۵۲	۶۶۸	باب ۵۵۴
۶۵۶	باب ۵۵۳	۶۶۹	باب ۵۵۵
۶۵۷	باب ۵۵۴	۶۷۰	باب ۵۵۶
۶۵۸	باب ۵۵۵	۶۷۱	باب ۵۵۷
۶۵۹	باب ۵۵۶	۶۷۲	باب ۵۵۸
۶۶۰	باب ۵۵۷	۶۷۳	باب ۵۵۹
۶۶۱	باب ۵۵۸	۶۷۴	باب ۵۶۰
۶۶۲	باب ۵۵۹	۶۷۵	باب ۵۶۱
۶۶۳	باب ۵۶۰	۶۷۶	باب ۵۶۲
۶۶۴	باب ۵۶۱	۶۷۷	باب ۵۶۳
۶۶۵	باب ۵۶۲	۶۷۸	باب ۵۶۴
۶۶۶	باب ۵۶۳	۶۷۹	باب ۵۶۵
۶۶۷	باب ۵۶۴	۶۸۰	باب ۵۶۶
۶۶۸	باب ۵۶۵	۶۸۱	باب ۵۶۷
۶۶۹	باب ۵۶۶	۶۸۲	باب ۵۶۸
۶۷۰	باب ۵۶۷	۶۸۳	باب ۵۶۹
۶۷۱	باب ۵۶۸	۶۸۴	باب ۵۷۰
۶۷۲	باب ۵۶۹	۶۸۵	باب ۵۷۱
۶۷۳	باب ۵۷۰	۶۸۶	باب ۵۷۲
۶۷۴	باب ۵۷۱	۶۸۷	باب ۵۷۳
۶۷۵	باب ۵۷۲	۶۸۸	باب ۵۷۴
۶۷۶	باب ۵۷۳	۶۸۹	باب ۵۷۵
۶۷۷	باب ۵۷۴	۶۹۰	باب ۵۷۶
۶۷۸	باب ۵۷۵	۶۹۱	باب ۵۷۷
۶۷۹	باب ۵۷۶	۶۹۲	باب ۵۷۸
۶۸۰	باب ۵۷۷	۶۹۳	باب ۵۷۹
۶۸۱	باب ۵۷۸	۶۹۴	باب ۵۸۰
۶۸۲	باب ۵۷۹	۶۹۵	باب ۵۸۱
۶۸۳	باب ۵۸۰	۶۹۶	باب ۵۸۲
۶۸۴	باب ۵۸۱	۶۹۷	باب ۵۸۳
۶۸۵	باب ۵۸۲	۶۹۸	باب ۵۸۴
۶۸۶	باب ۵۸۳	۶۹۹	باب ۵۸۵
۶۸۷	باب ۵۸۴	۷۰۰	باب ۵۸۶
۶۸۸	باب ۵۸۵	۷۰۱	باب ۵۸۷
۶۸۹	باب ۵۸۶	۷۰۲	باب ۵۸۸
۶۹۰	باب ۵۸۷	۷۰۳	باب ۵۸۹
۶۹۱	باب ۵۸۸	۷۰۴	باب ۵۹۰
۶۹۲	باب ۵۸۹	۷۰۵	باب ۵۹۱
۶۹۳	باب ۵۹۰	۷۰۶	باب ۵۹۲
۶۹۴	باب ۵۹۱	۷۰۷	باب ۵۹۳
۶۹۵	باب ۵۹۲	۷۰۸	باب ۵۹۴
۶۹۶	باب ۵۹۳	۷۰۹	باب ۵۹۵
۶۹۷	باب ۵۹۴	۷۱۰	باب ۵۹۶
۶۹۸	باب ۵۹۵	۷۱۱	باب ۵۹۷
۶۹۹	باب ۵۹۶	۷۱۲	باب ۵۹۸
۷۰۰	باب ۵۹۷	۷۱۳	باب ۵۹۹
۷۰۱	باب ۵۹۸	۷۱۴	باب ۶۰۰
۷۰۲	باب ۵۹۹	۷۱۵	باب ۶۰۱
۷۰۳	باب ۶۰۰	۷۱۶	باب ۶۰۲
۷۰۴	باب ۶۰۱	۷۱۷	باب ۶۰۳
۷۰۵	باب ۶۰۲	۷۱۸	باب ۶۰۴
۷۰۶	باب ۶۰۳	۷۱۹	باب ۶۰۵
۷۰۷	باب ۶۰۴	۷۲۰	باب ۶۰۶
۷۰۸	باب ۶۰۵	۷۲۱	باب ۶۰۷
۷۰۹	باب ۶۰۶	۷۲۲	باب ۶۰۸
۷۱۰	باب ۶۰۷	۷۲۳	باب ۶۰۹
۷۱۱	باب ۶۰۸	۷۲۴	باب ۶۱۰
۷۱۲	باب ۶۰۹	۷۲۵	باب ۶۱۱
۷۱۳	باب ۶۱۰	۷۲۶	باب ۶۱۲
۷۱۴	باب ۶۱۱	۷۲۷	باب ۶۱۳
۷۱۵	باب ۶۱۲	۷۲۸	باب ۶۱۴
۷۱۶	باب ۶۱۳	۷۲۹	باب ۶۱۵
۷۱۷	باب ۶۱۴	۷۳۰	باب ۶۱۶
۷۱۸	باب ۶۱۵	۷۳۱	باب ۶۱۷
۷۱۹	باب ۶۱۶	۷۳۲	باب ۶۱۸
۷۲۰	باب ۶۱۷	۷۳۳	باب ۶۱۹
۷۲۱	باب ۶۱۸	۷۳۴	باب ۶۲۰
۷۲۲	باب ۶۱۹	۷۳۵	باب ۶۲۱
۷۲۳	باب ۶۲۰	۷۳۶	باب ۶۲۲
۷۲۴	باب ۶۲۱	۷۳۷	باب ۶۲۳
۷۲۵	باب ۶۲۲	۷۳۸	باب ۶۲۴
۷۲۶	باب ۶۲۳	۷۳۹	باب ۶۲۵
۷۲۷	باب ۶۲۴	۷۴۰	باب ۶۲۶
۷۲۸	باب ۶۲۵	۷۴۱	باب ۶۲۷
۷۲۹	باب ۶۲۶	۷۴۲	باب ۶۲۸
۷۳			

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۳۸	علم غیب۔	۶۹۳	باب ۳۱۹	۵۳۹
۵۳۹	حکب باقی ہے۔	۵۵۲	ہجرت کی اقسام	۵۴۰
۵۴۰	انگلیش اداہمیکہ وغیرہ دار الحرب میں یا مالاکفر	۵۵۲	مکہ اہلدار افریقہ سے قدم ہے یا ہشت	۵۴۱
۵۴۱	کے بعد۔	۶۹۶	حج اور عمرہ کی فضیلت۔	۵۴۲
۵۴۲	حرم میں حدود جاری کرنے میں غائب۔	۶۹۷	ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں غائب۔	۵۴۳
۵۴۳	مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر داخل۔	۶۹۸	عمرہ کے حکم میں غائب۔	۵۴۴
۵۴۴	احادیث سمجھنے پر دلیل۔	۶۹۸	کیا حج مبرور سے کبائرساف ہر جاتے ہیں	۵۴۵
۵۴۵	باب ۳۲۰	۶۹۹	عاجلہ کا کوئی اثر نہ کہ کے گھروں کی مراد	۵۴۶
۵۴۶	مکہ مکرمہ میں بغیر حاجت کے ہتھیلہ اٹھانے	۷۰۰	کا بیان۔	۵۴۷
۵۴۷	کی حاجت۔	۷۰۱	مکہ میں ہاجروں کے چرٹے برے مکانوں	۵۴۸
۵۴۸	باب ۳۲۱	۷۰۱	کا حکم۔	۵۴۹
۵۴۹	بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا۔	۷۰۲	مکہ سے نکلنے پر مسافر کی ہجرت کے بعد کفار	۵۵۰
۵۵۰	مکہ میں داخل ہوتے وقت آپ کے سر پر	۷۰۳	نے قبضہ کر لیا ان کی کیفیت کے حکم میں اختلاف	۵۵۱
۵۵۱	خود ستا یا حرام۔	۷۰۴	مذہب۔	۵۵۲
۵۵۲	مکہ میں بغیر احرام کے داخل میں غائب۔	۷۰۵	مکہ کے مکانوں کی خرید و فروخت اور ان میں لکھ	۵۵۳
۵۵۳	ابن خضل کو نکل کر سننے کی تحقیق۔	۷۰۶	پر دینے کا عزم	۵۵۴
۵۵۴	باب ۳۲۲	۷۰۷	باب ۳۲۱	۵۵۵
۵۵۵	مذہب منورہ کی فضیلت اور ذمہ دہر کی حدود کا بیان	۷۰۸	ہاجر کا مکہ میں قیام کرنا۔	۵۵۶
۵۵۶	مذہب منورہ کے حرم کرنے میں غائب۔	۷۰۹	باب ۳۲۲	۵۵۷
۵۵۷	اہل مذہب کی شفاعت۔	۷۱۰	مکہ میں شکار وغیرہ کی حرمت کا بیان۔	۵۵۸
۵۵۸	اگر ہاجر کی عہد کی تحقیق۔	۷۱۱	فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی یا قیامت	۵۵۹
۵۵۹	اہل مذہب کو ایذا دینے والی پر لعنت۔	۷۱۲		۵۶۰
۵۶۰	امراض منورہ کی شرعی حیثیت۔	۷۱۳		۵۶۱

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
۵۶۹	گناہ کے لیے دُعا نذر	۵۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ	۵۴۱
۵۷۰	مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟	۵۸۱	مکہ مدینہ کو غیر ہونے کے باوجود چھوڑ دینے	۵۴۲
۵۷۱	باب ۴۲۶	۵۸۲	باب ۴۳۲	۵۴۳
۵۷۲	مدینہ منورہ کی تکلیف پر مصر کا بیان۔	۵۸۳	قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات۔	۵۴۴
۵۷۳	حرمین طیبین میں اقامت گزری ہونے کا حکم	۵۸۴	کیا قبر انور حقیقتہً جنت کا باغ ہے؟	۵۴۵
۵۷۴	باب ۴۲۷	۵۸۵	قبر انور کعبہ اور مشرق سے افضل ہے۔	۵۴۶
۵۷۵	طاہرون اور دجیل سے مدینہ منورہ کے حفظ	۵۸۶	شیخ ابن تیمیہ کے فاسد قائل۔	۵۴۷
۵۷۶	رہنے کا بیان۔	۵۸۷	کعبہ اور مشرق پر قبر انور کی فضیلت کے بارے	۵۴۸
۵۷۷	باب ۴۲۸	۵۸۸	میں فقہاء اسلام کی تصریحات۔	۵۴۹
۵۷۸	نعمت چروں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ	۵۸۹	قبر انور کے افضل اور مشرق ہونے پر روایات	۵۵۰
۵۷۹	کا طیبہ ہونا۔	۵۹۰	مساجد اقدس میں سویم کے وقت ناظر رسول اللہ	۵۵۱
۵۸۰	کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کا رہنا اس کے بڑی	۵۹۱	کی جانب منہ کر کے یا پیٹھ؟	۵۵۲
۵۸۱	ہونے کے منافی ہے؟	۵۹۲	باب ۴۳۳	۵۵۳
۵۸۲	مکہ افضل ہے یا مدینہ؟	۵۹۳	اُمّہ ہذا کی فضیلت	۵۵۴
۵۸۳	مدینہ کو مشرب کہنے کی ممانعت	۵۹۴	باب ۴۳۴	۵۵۵
۵۸۴	باب ۴۲۹	۵۹۵	سید نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی	۵۵۶
۵۸۵	اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر وعید۔	۵۹۶	فضیلت۔	۵۵۷
۵۸۶	باب ۴۳۰	۵۹۷	سید نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد	۵۵۸
۵۸۷	نعمت کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے	۵۹۸	حکم میں۔	۵۵۹
۵۸۸	کی ترغیب۔	۵۹۹	کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی نماز	۵۶۰
۵۸۹	باب ۴۳۱	۶۰۰	زیادہ ہوتا ہے؟	۵۶۱
۵۹۰		۶۰۱	کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے تقنا	۵۶۲
۵۹۱		۶۰۲	نمازوں کی کافی ہر جاتی ہے؟	۵۶۳

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان
۵۹۲	آخر الساجد پر تالیفین کے اشکال کا جواب	۶۱۰	باب ۴۲۸
۵۹۵	باب ۴۳۵	۶۱۱	عاجب استقامت کے لیے نکاح کرنے کا استنباب۔
۵۹۶	تین مسجدوں کی فضیلت۔	۶۱۲	نکاح کی اقسام میں خاہب قباد۔
۵۹۷	گبنہ خضارد کی زیارت کے لیے سفر کا حکم۔	۶۱۳	نکاح کرنا افضل ہے یا نقلی عبادت۔
۵۹۸	شیخ ابن تیمیہ کی تحفہ	۶۱۴	ترک سنت کے رد عمل۔
۵۹۹	قبر النور کی زیارت کے ثبوت میں روایات	۶۱۵	بجائ کا منہی۔
۶۰۰	باب ۴۳۶	۶۱۶	باب ۴۳۹
۶۰۱	اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔	۶۱۷	اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ سے خواہش چوری کرے۔
۶۰۲	اس مسئلے انقوی کا مصلحت مسجد نبوی ہے یا مسجد قبا ؟	۶۱۸	عورت کو دیکھ کر شیطان سے دوسرے سے بچنے کا طریقہ۔
۶۰۳	باب ۴۳۷	۶۱۹	باب ۴۴۰
۶۰۴	مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا بیان۔	۶۲۰	حرم متہ کا بیان۔
۶۰۵	مسجد قبا اور اس کے فضائل۔	۶۲۱	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ پر استدلال۔
۶۰۶	ہفتہ کے دن مسجد قبا جانے کی خصوصیت	۶۲۲	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ کی فضیلت
۶۰۷	اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص	۶۲۳	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ کے احکام۔
۶۰۸	کتاب النکاح	۶۲۴	علامہ فروزی شافعی کا متہ پر تبصرہ۔
۶۰۹	نکاح کا منہی	۶۲۵	علامہ دمشقی مالکی کا متہ پر تبصرہ۔
۶۱۰	نکاح کے حکم میں خاہب قباد	۶۲۶	علامہ ابن قدامہ حنبلی کا متہ پر تبصرہ۔
۶۱۱	قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت۔	۶۲۷	علامہ غزالی حنفی کا متہ پر تبصرہ۔
۶۱۲	احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۶۲۸	متہ کے ہم جہاز اور بطلان پر امام مالک کی تصریح۔
۶۱۳	نکاح کے فرائض	۶۲۹	حرم متہ پر قرآن مجید سے استدلال۔
۶۱۴		۶۳۰	احادیث سے حرم متہ پر استدلال۔

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر شمار
۶۲۸	شہید حضرت کی احادیث سے حرمت منہ پر استعمال	۸۰۴	باب ۴۳۵	۶۲۰
			شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان	۸۱۹
			حقوق زوجین۔	۸۲۰
			باب ۴۳۶	۶۲۱
۶۲۹	پھر بھی اللہ ہی اللہ غلام اللہ مہاجر کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت۔	۸۰۵	نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور گواہی کے سکوت کا کافی ہونا۔	۸۲۰
۶۳۰	جن رشتوں میں دوسروں کو نکاح میں جھگڑنا منع ہے، ان میں مذاہب۔	۸۰۸	ولی کے بغیر عدوت کے عقد نکاح کے بارے میں شافعی کا نظریہ	۸۲۲
۶۳۱	قرآن مجید کے عموم کی خبر دوسرے مندرجہ ذیل کے تحت۔	۸۰۸	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۸۲۳
۶۳۲	جن رشتوں میں دوسروں کو نکاح میں جھگڑنا حرام ہے، ان کی تفصیل اور احکام۔	۸۰۸	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنبلیہ کا نظریہ۔	۸۲۴
	باب ۴۳۲		ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنفیہ کا نظریہ۔	۸۲۵
۶۳۳	حالات احکام میں نکاح اور بیہوشی کا بیان	۸۰۹	احکام نکاح کے بارے میں	۸۲۶
۶۳۴	عقود نکاح کرنے میں ملازمین اور دیگر	۸۱۲	احکام نکاح کے بارے میں	۸۲۷
۶۳۵	امام ابو حنیفہ کے وقت پر ملازمین کے اعتراضات۔	۸۱۲	احکام نکاح کے بارے میں	۸۲۸
۶۳۶	ملازمین کے اعتراضات کے جوابات۔	۸۱۲	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۹
	باب ۴۳۳		نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۹
۶۳۷	اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کر لینے کی منع منگنی پر منگنی کرنے میں مذاہب۔	۸۱۴	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۹
	باب ۴۳۴		نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۹
۶۳۸	نکاح شمار کی حرمت کا بیان۔	۸۱۷	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۹
۶۳۹	نکاح شمار میں مذاہب۔	۸۱۸	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۹

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
	غذا حبیب۔	۸۳۱	نابالغ لڑکی کے نکاح کا انعقاد۔	۶۵۳
	باب ۴۵۲	۸۳۲	گڑبڑوں سے بچنے کا حکم۔	۶۵۲
۸۴۷	حضرت زینب کے نکاح، نزول حجاب اور ولیمہ کا بیان۔		باب ۴۴۸	
۸۵۳	حضرت زینب سے نکاح کی تفصیل۔	۸۳۳	شوال میں نکاح کرنے کا استحباب۔	۶۵۵
۸۵۴	مسادات سے بے پروگی پر استدلال۔		باب ۴۴۹	
۸۵۴	مرد اور عورت میں مسادات کا دائرہ۔			
۸۵۴	عورت کو مباحی اور تہذیب کی سرگرمیوں میں شریک رکھنا مسادات کے فلاح ہے	۸۳۳	بہن عورت سے نکاح کا ارادہ بھلائی کا	۶۵۶
	باب ۴۵۳		چہرہ دیکھنے کا حجاز۔	
		۸۳۳	نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں غلط	۶۵۷
			اربعہ۔	
۸۵۵	دعوت قبول کرنے کا حکم۔		باب ۴۵۰	
۸۵۹	ولیمہ کے حکم میں غذا حبیب۔			
۸۵۹	عام دعوت اور ولیمہ قبول کرنے میں غذا حبیب	۸۳۳	کیا تعلیم قرآن اور عربی کی انگوٹھی کو بھی مہر	۶۵۸
	باب ۴۵۴		قرار دیا جاسکتا ہے؟	
۸۶۰	بہن عورت کو تہذیبی عادات میں دی گئی ہوں	۸۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس بہر	۶۵۹
	بہن عورت کو تہذیبی عادات میں دی گئی ہوں		کرنے والی عورت کی تہذیب۔	
	باب ۴۵۵	۸۳۹	تعلیم قرآن کے مہر برائے کا حکم۔	۶۶۰
		۸۳۹	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم۔	۶۶۱
۸۶۳	جماع کے وقت کی دعا		باب ۴۵۱	
	باب ۴۵۶	۸۴۰	اپنی باندی کو آزاد کرنے کے اسی کے ساتھ نکاح	۶۶۲
			کرنے کی فضیلت۔	
۸۶۴	بیوی کے انعام نہانی میں ہر طرف سے جملے	۸۴۵	عنان کے شرم گاہ جوئے میں غذا حبیب۔	۶۶۳
	کی اجازت۔	۸۴۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت دیر	۶۶۴
	باب ۴۵۷		کو باندی بہر کر کے کیوں واپس لی تھی؟	
۸۶۵	عورت کو اپنے شوہر کا بہتر بھروسہ کی عزت	۸۴۷	موزنی کی آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں	۶۶۵

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان
۶۰۸	رضاعت کا نفی اور شرعی معنی	۹۱۷	نکاح ہے۔
۶۰۹	دلت رضاعت میں مذاہب	۹۱۷	ٹیسٹ ٹرب بے بی (Fable Test)
۶۱۰	دلت رضاعت میں تقریر احناف کی رضاعت	۹۱۷	مذہب کا تحقیق
۶۱۱	رضاعت کے احکام	۹۱۸	مرد کی وہ خطبیاں جن کی بنادر ٹیسٹ ٹرب
۶۱۲	رضاعت کے حقوق	۹۱۹	بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔
۶۱۳	رضاعتی رشتہ میں احتیاط	۹۱۹	ضرورت کی وہ خطبیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ
۶۱۴	رضاعت میں مرد کی تاثیر کے ہمسے میں ضرورت	۹۲۰	ٹرب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔
۶۱۵	عائشہ کا تقریر -	۹۲۱	ٹیسٹ ٹرب بے بی کے خدیوہ ترقید کا شرعی حکم
۶۱۶	ثبوت رضاعت کے لیے چکیوں کی مقدار میں	۹۲۲	مسنوی علی ترقید کا شرعی حکم
۶۱۷	مذہب	۹۲۳	کیا ٹیسٹ ٹرب بے بی کا عمل غلط اللہ
۶۱۸	مطلقات و دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر	۹۲۴	اور علی اللہ کے خلاف ہے؟
۶۱۹	فقہاء احناف کے دلائل -	۹۲۵	غیاہ و اجنت کی تعریفات کی روشنی میں مسنوی طریقہ
۶۲۰	آیت صناع سے قرآن مجید پر اعتراض کا جواب	۹۲۶	ترقید کا مجاز
۶۲۱	بالا کے دودھ پینے سے رضاعت کی تحقیق	۹۲۷	ابن شیح کا تعریفات کی روشنی میں مسنوی طریقہ ترقید کا مجاز
۶۲۲	باب ۴۶۲	۹۲۸	باب ۴۶۳
۶۲۳	استہلال کے بعد بالری سے طاعت کا مجاز	۹۲۹	بچہ کے نسب کے ثبوت میں تباہ شناسی کا اعتبار
۶۲۴	شادی شدہ باندہوں کے فسخ نکاح کی تفصیل	۹۳۰	حضرت اسماء بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ
۶۲۵	ابو ذہب فقہار	۹۳۱	قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب
۶۲۶	باب ۴۶۳	۹۳۲	قیافہ شناسی، نال نکاح سے ابو ذہب مول کے
۶۲۷	بچہ صاحب فراش کا نسب اور شبہات سے بچنا	۹۳۳	کھار واری احناف کا موقف اور دلیل
۶۲۸	زنا و باہلیت میں باندہوں کی اولاد کے نسب	۹۳۴	باب ۴۶۵
۶۲۹	کے ثبوت کا طریقہ	۹۳۵	شب زنا کے بعد کواری اور بیمہ و طہنوں
۶۳۰	اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ	۹۳۶	کے پاس شہر کے شعبہ کا نصاب
۶۳۱	عبد بن زمر کے عہد کے نسب کی تحقیق	۹۳۷	فنی و مہن اور پڑائی بیروں میں باربروں کی تقسیم
۶۳۲	زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل	۹۳۸	میں مذاہب
۶۳۳	ثبوت نسب میں اسکاٹ لینڈ کی شرطوں میں مذاہب فقہار	۹۳۹	باربروں کی تقسیم میں امام اہل علم کے موقف پر لوگ
۶۳۴	ٹیسٹ ٹرب بے بی (Fable Test)	۹۴۰	باب ۴۶۶

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۲۱	ایک وقت دی گئی تین طلاقوں میں جہد کا قریب	۷۹۶	۱۰۰۳	طلاق کا اصطلاحی معنی	۷۸۹
۱۰۲۱	ایک وقت دی گئی تین طلاقوں میں شیخ	۷۹۷	۱۰۰۳	طلاق کی اقسام	۷۸۰
	ابن تیمیہ اہل ان کے موافقین کا موقف		۱۰۰۴	طلاق کیوں مشروع کی گئی؟	۷۸۱
۱۰۲۲	ایک وقت دی گئی تین طلاقوں میں علماء	۷۹۸	۱۰۰۴	مرگ یا زکر برحالت میں طلاق دی جائے۔	۷۸۲
	شیخ کا موقف		۱۰۰۵	مرگ یا زکر طلاق کا اعتبار کیسے دیا گیا؟	۷۸۳
۱۰۲۳	تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے پر	۷۹۹	۱۰۰۶	طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیسے	۷۸۴
	شیخ ابن تیمیہ اہل ان کے موافقین کے دلائل			جنہیں ہے؟	
۱۰۲۳	شیخ ابن تیمیہ اہل ان کے موافقین کے دلائل	۸۰۰	۱۰۰۶	خلع	۷۸۵
	کے جوابات		۱۰۰۶	تاکہی اور مکین کی تفریق	۷۸۶
۱۰۲۴	زنا کی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس	۸۰۱	۱۰۰۷	تین طلاقوں کی تحدید کی وجوہات اصالح اہل	۷۸۷
	کے جوابات			حکمتیں	
۱۰۲۵	قیس فاطمہ پر قیاس کے جوابات	۸۰۲	۱۰۰۷	سنت کے مطابق اور احسن طریقہ سے طلاق	۷۸۸
۱۰۲۵	حضرت عمر پر جہد رسالت کے مومل بدلنے	۸۰۳		دینے کے فرائد	
	کے اقسام کے جوابات		۸۰۴	طلاق کی تحدید میں مرد کی اور تحدید میں عورت	۷۸۹
۱۰۲۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اہل			کی روایت	
	مرد و عورت		۸۰۵	ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقوں کے نتائج	۷۹۰
۱۰۲۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح		۸۰۵	حالت معنی میں طلاق دینے میں غلبہ	۷۹۱
	جہزے پر دوسری دلیل		۸۰۶	جہز سے متعلق طہر کے بعد ایک مرد پر طہر	۷۹۲
۱۰۲۷	اعتبار روایت کی روایت کا سبب یا اس کی طے	۸۰۶	۸۰۶	گزار دہانے کی حکمت	
	کا		۸۰۷	عدت کو معین قرار دینے پر علماء فرودی کے	۷۹۳
۱۰۲۷	مسلم میں حد طائسی کی روایت کے غلط	۸۰۷		استراحت کا جواب	
	شاذ جہزے پر مزید دلائل		۸۰۸	باب ۴۷۱	
۱۰۲۸	طائسی کی روایت کا صحیح عمل	۸۰۸		تین طلاق کا بیان	۷۹۴
۱۰۲۸	حضرت رکانہ سے متعلق سند احمد کی روایت	۸۰۹		ایک وقت تین طلاقوں کے بدلی ہونے	۷۹۵
	کے نئی اقسام		۸۱۰	یہ غلبہ	
۱۰۲۹	حضرت رکانہ سے متعلق صحاح کی روایت کی	۸۱۰			
	تقریب				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۱۱	حضرت رکا دے متعلق سنن ابو داؤد کی ایک شاخ روایت کے ضعف کا بیان۔	۱۰۳۳	باب ۴۷۳		
۸۱۲	بیک وقت دی گئی تین طلاؤں کے تین ہر پر محمد کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۳۴	۸۲۶	فہریت کے مرت تغییر سے طلاق نہ ہونے کا بیان۔	۱۰۵۷
۸۱۳	قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جوابات۔	۱۳۰۵	۸۲۷	نفس خجیر کے طلاق نہ ہونے میں خامب فقہاء۔	۱۰۷۳
۸۱۴	بیک وقت دی گئی تین طلاؤں پر محمد فقہاء اسلام کے احادیث سے دلائل۔	۱۳۱۶	۸۲۸	ایلا کے حکم میں خامب فقہاء۔	۱۰۷۳
۸۱۵	حضرت عویہ کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات۔	۱۰۳۸	باب ۴۷۴		
۸۱۶	صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۳۹	۸۲۹	مطلقہ ٹاٹھ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان۔	۱۰۷۴
۸۱۷	سودہ بنت زکریا کی روایت کی تحقیق۔	۱۰۴۱	۸۳۰	مختلف روایات میں تعلیق۔	۱۰۷۵
۸۱۸	سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۲	۸۳۱	طوق کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں خامب۔	۱۰۷۵
۸۱۹	بیک وقت دی گئی تین طلاؤں کے واقع ہونے میں آثار مسلمہ اور اقوال تابعین۔	۱۰۴۵	۸۳۲	مطلقہ ٹاٹھ کے نفقہ کے بارے میں اکثر علماء کے دلائل۔	۱۰۷۵
۸۲۰	حرف آخر۔	۱۰۴۹	۸۳۳	مطلقہ ٹاٹھ کے لیے نفقہ اور سکنی کے درجہ پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۷۶
	باب ۴۷۵		۸۳۴	مطلقہ ٹاٹھ کے لیے نفقہ اور سکنی کے درجہ پر احادیث سے دلائل۔	۱۰۷۸
			۸۳۵	بعض شارحین کا تسامح۔	۱۰۷۹
۸۲۱	عورت کو اپنے اوپر حرام کرنے کے واسطے پر کفار سے کا درجہ۔	۱۰۴۹	۸۳۶	نفقہ کے عدم وجوب پر اکثر علماء کی دلیل کا جواب۔	۱۰۸۰
۸۲۲	یہی کو حرام کہنے میں خامب فقہاء۔	۱۰۵۲	۸۳۷	فہریت کرنے کی مباح صورتیں۔	۱۰۸۱
۸۲۳	حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے بیٹے کی تہنیز۔	۱۰۵۴	۸۳۸	حسرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استنباط شدہ مسائل۔	۱۰۹۱
۸۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہداء سے امتناع کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق۔	۱۰۵۴	۸۳۹	نفقہ سے مجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں خامب اکثر مجتہدین۔	۱۰۹۲
۸۲۵	صحیحین کی حد روایات کے تقاضا کا جواب۔	۱۰۵۶	۸۴۰	نفقہ سے مجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر	۱۰۹۳

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۱۳۵	حاضر میرہ کی عدت میں مذہب فقہاء	۸۸۴	۱۱۰	چار سال یا ایک سال بعد مفرد کریمہ و قہرینے کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین	۸۶۸
	باب ۴۷۷		۱۱۰	حکین کی تفریق کے ثبوت میں آثار و صحابہ و تابعین۔	۸۶۹
۱۱۳۶	بیمہ عدوت کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کی حرمت۔	۸۸۳	۱۱۳	مذہب غیر پر افتاد اور قضاء میں احناف کی اگرچہ	۸۷۰
۱۱۳۳	بیمہ عدوت کے سوگ میں مذہب فقہاء۔	۸۸۴	۱۱۴	بلا ضرورت مذہب غیر پر افتاد صحیح نہ ہونے کی وجہ۔	۸۷۱
۱۱۳۲	بیمہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء احناف کا مسلک۔	۸۸۵	۱۱۴	خصوصاً امام مالک کے اقوال پر افتاد اور افتاد کے بارے میں تصریحات۔	۸۷۲
۱۱۳۲	کتاب اللعان		۱۱۶	ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا افتاد پر بحث و نظر۔	۸۷۳
۱۱۴۷	لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۸۸۶	۱۱۸	حرمت کی بناء پر دوسرے ائمہ کے مذہب پر نسخہ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ۔	۸۷۴
۱۱۴۸	لعان کے شرعی معنی میں مذہب فقہاء	۸۸۷	۱۱۹	مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۸۷۵
۱۱۴۸	لعان کی وجہ تفسیر	۸۸۸	۱۲۰	طلاق کے معنی نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۸۷۶
۱۱۴۸	بلا ضرورت سوائے کہ ناپسند کرنا۔	۸۸۹			
۱۱۴۸	زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم۔	۸۹۰			
۱۱۴۹	لعان کے بعد تفریق میں مذہب فقہاء احناف کے نظریہ پر دلائل	۸۹۱			
۱۱۵۰	طلاق اور عدوت کے اختلاف کے جواہر	۸۹۲			
۱۱۵۱	لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذہب فقہاء	۸۹۳	۱۲۱	معتد کے لیے برکت ضرورت دن میں مگر سے نکلنے کا بیان۔	۸۷۷
۱۱۵۲	روزے میں انکبش مگرانے کے حکم کے مستحق خیمہ۔	۸۹۴	۱۲۲	دران عدت دن میں مگر سے نکلنے میں مذہب فقہاء۔	۸۷۸
۱۱۵۳	معدہ کے عمل اور انکبش میں تقابل اور تجزیہ۔	۸۹۵	۱۲۳	دران عدت مگر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل۔	۸۷۹
۱۱۵۳	روزے میں انکبش مگرانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال۔	۸۹۶	۱۲۳	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۸۸۰
۱۱۵۴	مناظرہ اصیلہ کے اشکال کا جواب۔	۸۹۷			
			۱۲۸	باب ۴۷۸	
				طہر کی عدت وضع علی ہے۔	۸۸۱

نمبر شمار	حواشی	نمبر شمار	حواشی
۸۹۹	روزے میں ایک شے لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال۔	۹۰۸	چند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات۔
۹۰۰	روزے میں ایک شے لگوانے کے سلسلے میں آخر۔	۹۰۹	حاکم نیشاپوری کا تسامی۔
۹۰۱	ماہ صفت کفو کے متعلق ضمیر۔	۹۱۰	ضعیف احادیث سے استدلال کر کے کسی ملال کو حرام کرنا بالاتفاق جائز نہیں۔
۹۰۲	غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت۔	۹۱۱	تحریم ثابت کرنے کے لیے قطعی ثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے۔
۹۰۳	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البس کا حجت ہونا۔	۹۱۲	غیر کفو میں نکاح کے جواز کے سلسلے میں امام ابو بکر جمہامی کے مرقف کی وضاحت۔
۹۰۴	احل لکھو ما وراہ ذالکھ میں ما کا موم۔	۹۱۳	حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق۔
۹۰۵	احل لکھو ما وراہ ذالکھ میں ما کے موم سے فقہاء کا استدلال۔	۹۱۴	نکاح غیر کفو میں معصفت کا مرقف اور حسب آخر۔
۹۰۶	فانکھوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے موم سے فقہاء کا استدلال۔	۹۱۵	ماخذ و مراجع
۹۰۷	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد رابع

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۷	افتتاح فقہی کا خلاصہ	۲۷	۱۔ اجتہاد نسبیہ	
۵۷	اہم جہتیں کے موقت پر دلیل	۳۳	۲۔ تصانف	
۵۸	باب: ۴۷۸	۳۵	۳۔ نظریے قرآن کریم سے	
۵۸	۴۔ ولادہ صحت آزاد کرنے والے کا حق ہے۔	۴۱	۴۔ آثار و تاثرات	
۵۸	۵۔ قصہ بربرہ میں شرط غاسد کے ساتھ بیع پر	۴۷	کتاب المعتقد	
۶۲	۶۔ احقری کے جوابات	۴۷	۱۔ متنی کا نظریہ معنی	
۶۵	۷۔ کتاب کے بیع کے حکم میں غائب فقہاء	۴۷	۲۔ متنی کا اصطلاحی معنی	
۶۶	۸۔ خیانت میں شوہر کے نفیام ہونے کی شرط پر	۴۷	۳۔ غلام کی قرین	
۶۶	۹۔ اثر کشاکش کے دلائل	۴۷	۴۔ غلام کے اسباب	
۶۶	۱۰۔ حضرت بربرہ کی آزادگی کے وقت ان کے شوہر	۴۷	۵۔ غلام کے بیچ پہلے غلام کے ہاتھ کے لیے قانون بنائے	
۶۷	۱۱۔ کے آزاد ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل	۴۷	۶۔ اسلام میں غلامی کو آزاد کرنے کے لیے قرآن اور فقہاء	
۶۹	۱۲۔ حضرت بربرہ کے شوہر کی آزاد ہونے والی رضا	۴۹	۷۔ مسلمانوں کے غلام آزاد کرنے کی چند مثالیں	
۶۹	۱۳۔ کی از روئے حدیث ترجیح	۵۰	۸۔ امران جنگ کے بارے میں اسلام کی ہدایت	
۶۹	۱۴۔ حضرت بربرہ کے شوہر کے آزاد ہونے کے	۵۱	۹۔ جنگی قیدیوں کو غلام بنانے کی مشروعیت کا سبب	
۶۹	۱۵۔ ثبوت میں مزید دلائل	۵۱	۱۰۔ جنگی قیدیوں کو غلام بنانے کے ذائقہ اور شرائط	
۷۱	۱۶۔ شوہر کے آزاد ہونے کے باوجود خیانت پر	۵۳	۱۱۔ کیا بیگز نکاح کے وراثتوں سے مباشرت کے ناقابل	
۷۱	۱۷۔ فقہاء احناف کے دلائل	۵۳	۱۲۔ احقری ہے؟	
۷۲	۱۸۔ اثر کشاکش کی دلیل کا جواب	۵۴	۱۳۔ مشروعیت غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرنے کے بعد	
۷۲	۱۹۔ حدیث بربرہ سے ایک سو ساٹھ مسائل کا انتخاب	۵۶	۱۴۔ بقیہ جسے میں غائب فقہاء	
۸۱	باب: ۴۷۹	۵۶	۱۵۔ امام جہنیز کا منظر یہ	
۸۱	۲۰۔ ولادہ نسبیہ اور ہبہ کرنے کی ممانعت	۵۶	۱۶۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کا نظریہ یہ	
۸۱		۵۷	۱۷۔ اگر کھنڈ کا نظریہ یہ	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۹۲	نظام سرمایہ داری کو پروان بڑھانے میں سود کا کڑا	۸۶	۲۹ دلاؤ کی بیع میں مذاہب فقہاء۔
۹۳	سود کے استثنائی نظام کو ختم کرنے میں اسلام کی	۸۲	باب ۲۸۰:۱
۹۴	بیانات۔	۴۷	۳۰ آزاد شدہ کو اپنے مولیٰ کے سوا کسی اہل کثرت
۹۵	نظام سرمایہ داری کو پھیلانے میں احکام زانیرو	۸۶	مغرب کرنے کی عاقبت۔
۹۵	اندوزی کا حصہ۔	۸۴	۳۱ مفہوم نکاح کی وجہ سے ایک اشکال کا جواب۔
۹۶	احکام کے استثنائی کو ختم کرنے کے لیے	۸۴	۳۲ مفہوم نکاح کی تعریف۔
۹۶	اسلام کی بیانات۔	۸۴	۳۳ مفہوم نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء۔
۹۷	سرمایہ داری کے فروع میں سے کا دخل۔	۸۵	۳۴ مفہوم نکاح کے اعتبار کی شرائط۔
۹۷	سے کر دینے کے لیے اسلام کی تنبیات۔	۸۷	۳۵ مفہوم نکاح کی اقسام۔
۹۷	سرمایہ داری بڑھانے میں مالیاتیاد بنانے اور	۸۷	باب ۲۸۱:۱
۹۷	خود بخیر کا دخل۔	۸۷	۳۶ نظام آزاد کرنے کی غنیمت۔
۹۷	خود بخیر مالیاتیاد کی ملک تمام کے لیے	۸۹	۳۷ بغیر توبہ کے معن جہالت سے مغفرت کی بحث۔
۹۷	اسلام کے احکام۔	۸۹	باب ۲۸۲:۱
۹۷	تنگ دستوں اور ضرورت مندوں پر مال خرچ	۸۹	۳۸ اپنے والد کو آزاد کرنے کی غنیمت۔
۹۷	کرنے کے لیے اسلام کے احکام۔	۸۹	۳۹ عادم کا ایک ہونے کے بعد ان کے آزاد
۹۹	سوشلزم اور کمیونزم کا نظریہ اتحاد۔	۹۰	ہونے میں مذاہب۔
۱۰۰	سوشلزم اور کمیونزم میں فرق۔	۹۲	کتاب البیوع
۱۰۰	سوشلزم میں ان کو سے ان کی اٹاک چھیننے کی	۹۲	۴۰ بیع کو نفی میں۔
۱۰۰	بنیاد رکھنا ہے۔	۹۲	۴۱ بیع کا شرطی میں۔
۱۰۱	اسلام میں کسی کی جائز شخصیت کیت کو ضرور چھین	۹۲	۴۲ بیع اور شہر کے حوالے سے نظام سرمایہ داری
۱۰۱	یٹا جائز نہیں ہے۔	۹۲	اور نظام اشتراکیت کا تعلق۔
۱۰۱	سوشلزم کی لطیفاتی مساوات۔	۹۳	۴۳ نظام سرمایہ داری میں ذاتی فلاح کی مشیت۔
۱۰۲	اسلام کی اصولی مساوات۔	۹۳	۴۴ نظام سرمایہ داری میں غلبہ اور سود کی مشیت۔
۱۰۳	سوشلسٹ نظام کی ڈکٹیٹر شپ۔		
۱۰۳	اسلام میں اظہار آزادی طے کرتے۔		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۱۸	کیا بانڈز پر اخلاط، سودی رقم سے دیے جاتے ہیں؟	۸۳	۱۰۵	باب: ۲۸۳۱
۱۳۰	کیا بانڈز کے اخلاط اور حکومت کے دیگر	۸۴	۱۰۵	۲۲
۱۳۰	طیبات کا حکم الگ الگ ہے؟	۸۴	۱۰۵	۲۳
۱۳۰	کیا نیت پر حکم لگایا جاتا ہے؟	۸۵	۱۰۸	۲۴
۱۳۰	تلاک کی حقیقت	۸۶	۱۰۸	۲۵
۱۳۴	کیا بانڈز کے اخلاط میں تار کی مدد ہے؟	۸۷	۱۰۸	۲۶
۱۳۶	باب: ۲۸۵		۱۰۸	باب: ۲۸۴
۱۳۶	عمل کی برکت کی مانند۔	۸۸	۱۰۸	۲۷
۱۳۶	نفلہ عمل کی حقیقت۔	۸۹	۱۰۸	۲۸
۱۳۸	عمل الیحد کی تفسیر میں فقہاء کے اقوال۔	۹۰	۱۰۹	۲۹
۱۳۸	بیع خر کے احکام کی تفصیل۔	۹۱	۱۰۹	۳۰
۱۳۹	باب: ۲۸۶		۱۰۹	۳۱
۱۳۹	کس کی بیعت اور زرع پر بیعت اور زرع ذکر کرنے	۹۲	۱۱۰	۳۲
۱۳۹	اور تفریق میں دودھ دینے کی حرمت۔	۹۳	۱۱۱	۳۳
۱۳۱	بیعت پر بیعت اور زرع پر زرع کی حرمتیں	۹۴	۱۱۱	۳۴
۱۳۲	بیعت پر بیعت کی حاکمیت میں غلطی اور صفت کا	۹۵	۱۱۱	۳۵
۱۳۲	تجزیہ۔	۹۶	۱۱۲	۳۶
۱۳۳	نہجش کے حکم میں غلطی اور جرم۔	۹۷	۱۱۳	۳۷
۱۳۵	نیہوم کی بیعت میں غلطی۔	۹۸	۱۱۴	۳۸
۱۳۷	باب: ۲۸۷		۱۱۵	۳۹
۱۳۷	عققی غلبہ کی مانند۔	۹۹	۱۱۵	۴۰
۱۳۸	عققی غلبہ کا معنی۔	۱۰۰	۱۱۵	۴۱
۱۳۸	عققی غلبہ کی مانند کی حکمت	۱۰۱	۱۱۵	۴۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۳	حدیث معمرۃ تیاں کے نکاح ہے۔	۱۳۸	تعلق قلب میں قہار منیر کا مرقف۔
۱۵۴	برخبر وادھر آکر مجید، سنت مرقفہ، اجماع اور قیاس صحیح کے نکاح برو و غیر متبرک ہے۔	۱۳۹	تعلق قلب میں قہار شافیہ کا مرقف۔
۱۵۵	حدیث معمرۃ منورہ ہے۔	۱۳۹	تعلق قلب میں قہار ماکیر کا مرقف۔
۱۵۵	حدیث معمرۃ کا صحیح عمل۔	۱۴۰	تعلق قلب میں غیر متکون کا مرقف۔
۱۵۶	باب: ۳۹	۱۴۰	تعلق قلب میں قہار امان کا مرقف۔
۱۵۶	قبضہ سے پہلے کسی چیز کو چھنا باطل ہے۔	۱۴۱	تعلق قلب میں قہار امان کا مرقف۔
۱۶۰	بیع قبل القبض کی ماقبضہ کی عقیبتیں۔	۱۴۱	پر مغالفت حدیث کا اقرار اصل اور اس کے جرات
۱۶۰	سے کا دم جواز۔	۱۴۲	باب: ۴۸
۱۶۱	بیع قبل القبض میں قہار شافیہ کا مرقف۔	۱۴۲	شہری کی دیہاتی کا مال فروخت کرنے کی ماقبضہ
۱۶۱	بیع قبل القبض میں قہار ماکیر کا مرقف۔	۱۴۳	شہری کی دیہاتی سے بیع میں قہار شافیہ کا مرقف۔
۱۶۱	بیع قبل القبض میں قہار منیر کا مرقف۔	۱۴۳	شہری کی دیہاتی سے بیع میں قہار منیر کا مرقف۔
۱۶۱	بیع قبل القبض میں قہار امان کا مرقف۔	۱۴۴	شہری کی دیہاتی سے بیع میں قہار ماکیر کا مرقف۔
۱۶۲	امام شافعی، امام احمد امام محمد کی دلیل۔	۱۴۴	شہری کی دیہاتی سے بیع میں قہار امان کا مرقف۔
۱۶۲	قہار امان کی دلیل۔	۱۴۴	باب: ۴۸
۱۶۲	امام اہم کے مرقف پر ایک حدیث۔	۱۴۴	بیع معمرۃ کا حکم۔
۱۶۳	ناپ اور قری کے بیع میں قہار شافیہ کا مرقف۔	۱۴۵	معمرۃ کا مرقف اور معمرۃ منی۔
۱۶۳	ناپ اور قری کے بیع میں قہار ماکیر کا مرقف۔	۱۴۶	معمرۃ کی بیع میں قہار شافیہ کا مرقف۔
۱۶۳	ناپ اور قری کے بیع میں قہار منیر کا مرقف۔	۱۴۶	بیع معمرۃ میں قہار منیر کا مرقف۔
۱۶۳	ناپ اور قری کے بیع میں قہار امان کا مرقف۔	۱۴۷	بیع معمرۃ میں قہار ماکیر کا مرقف۔
۱۶۴	مرقف۔	۱۴۷	بیع معمرۃ میں قہار امان کا مرقف۔
۱۶۴	دست ویز کی بیع۔	۱۴۷	قہار امان کے مرقف۔
۱۶۵	دست ویز کی بیع میں قہار امان کا مرقف۔	۱۴۷	حدیث معمرۃ منورہ ہے۔
۱۶۵	بندی کی بیع کا شرعی حکم۔	۱۴۸	حدیث معمرۃ قرآن مجید کے نکاح ہے۔
۱۶۶	بندی جسکے نے کا جائز حدیث۔	۱۴۸	حدیث معمرۃ سنت کے نکاح ہے۔
۱۶۶	حق کی بیع کا حکم۔	۱۴۹	حدیث معمرۃ اجماع سنت کے نکاح ہے۔

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۱۴۸	خیار شرط میں مذاہب فقہاء	۱۴۷	محکوم کی بیعت کا حکم	۱۴۵
۱۴۸	باب: ۲۹۳	۱۴۷	امپروٹ فاشنس اور روٹ پر بیٹ کی بیعت کا حکم	۱۴۶
۱۴۸	جو شخص بیعت میں دھوکا کھا جائے۔	۱۴۷	امپروٹ فاشنس اور روٹ پر بیٹ لے کر بیعت	۱۴۷
۱۴۹	و غلہ پر بیعت کے درجہ۔	۱۴۷	کی جائز صورت۔	۱۴۸
۱۴۹	یا تبرہ کا کرنا یا نہ بیٹے دھوکا پر فرصت کرنے	۱۴۷	کتنوں پر بیعت کا حکم۔	۱۴۹
۱۴۹	میں مذاہب فقہاء۔	۱۴۷	کیا حقوق اشاعت کو اپنے ساتھ غائب کر لینا	۱۴۹
۱۴۹	جین فاشنس کی وجہ سے خیار کے حکم میں متاخرین	۱۴۷	یا نہ ہے۔	۱۵۰
۱۴۹	احسان کا موقوف۔	۱۴۷	چوڑی کی بیعت کا حکم۔	۱۵۰
۱۸۰	باب: ۲۹۴	۱۴۷	باب: ۲۹۱	۱۵۱
۱۸۰	ظہر صلاحت سے پہلے وہ حق پر بیعتوں کی	۱۴۷	مکھروں کے جس ذخیرہ کے مقدار قبول ہوا اس کی	۱۵۱
۱۸۳	بیعت کا ہم جواز۔	۱۴۷	دوسری مکھروں سے بیعت نہ کرنا ہے۔	۱۵۲
۱۸۳	ظہر صلاحت کی تفسیر میں اتفاق فقہاء۔	۱۴۷	باب: ۲۹۲	۱۵۳
۱۸۳	ظہر صلاحت سے پہلے بیعتوں کی بیعت میں	۱۴۷	بیعت سے پہلے ماقبیل کے لیے خیار مجلس۔	۱۵۳
۱۸۳	مذاہب فقہاء۔	۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کا موقوف۔	۱۵۴
۱۸۳	ظہر صلاحت سے پہلے بیعتوں کی بیعت میں	۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کے موقوف	۱۵۴
۱۸۳	فقہاء اشاعت کا موقوف۔	۱۴۷	پر دلائل۔	۱۵۵
۱۸۵	ظہر صلاحت سے پہلے بیعتوں کی بیعت کے	۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء مالکیہ کا موقوف۔	۱۵۵
۱۸۵	جواز میں فقہاء اشاعت کے دلائل۔	۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء اشاعت کا موقوف۔	۱۵۶
۱۸۶	چکنے سے پہلے بیعتوں کی بیعت کے ہم جواز	۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء اشاعت کے موقوف پر تر آن	۱۵۷
۱۸۶	میں اندر خلاصہ کی صورت کا جواز ہے۔	۱۴۷	سے استدلال۔	۱۵۸
۱۸۶	بانات کے بیعتوں کی مردہ بیعت کا شرعی حکم۔	۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء اشاعت کے موقوف پر ماموریت	۱۵۹
۱۸۶	بیعتوں کے غلہ سے پہلے بیعت کا حکم۔	۱۴۷	سے استدلال۔	۱۶۰
۱۹۰	بارگ کے بیعتوں کی مردہ بیعت میں بیعتوں کو موقوف	۱۴۷	فقہاء شافعیہ و مالکیہ کے جوابات۔	۱۶۰
	پر بقدر سہارہ کئے کا حکم۔	۱۴۷	اف بیعت الخیار کا تشریح۔	

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۰۶	آثار اور اقوال تابعین۔ زمین کو کرائے پر دینے کی عاقبت کی روایات کے جوابات۔	۲۲۹	مکانوں کے کرائے کے جواز کے ثبوت میں روایات۔	۲۵۵
۲۰۷	غابروہ زمین کو بٹائی پر دینے میں غلاب خاں زمین کو بٹائی پر دینے کے ہم جوازی اور کٹاؤ کے دلائل۔	۲۳۸	مکانوں کے کرائے میں قہار غلاب کا موقف۔	۲۵۸
۲۰۸	مزارعت پر اعتراضات کے جوابات۔ مزارعت پر جواز کے دلائل۔	۲۳۹	مکانوں کے کرائے میں قہار غلاب کا موقف۔	۲۵۹
۲۰۹	احادیث غابروہ پر قہار احسان کے اعتراضات۔	۲۴۰	مکانوں کے کرائے میں قہار احسان کا موقف۔	۲۵۹
۲۱۰	احادیث غابروہ پر اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۱	کتاب المساقاة والمزارعة باب ۲۹۹	۲۶۰
۲۱۱	احادیث غابروہ پر اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۲	مزارعت اور مساقاة میں مذایب قہار۔	۲۶۰
۲۱۲	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۳	مساقاة اور مزارعت کے جواز پر دلائل۔	۲۶۳
۲۱۳	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۴	کیا تین حق کے بغیر مساقاة صحیح ہے۔	۲۶۳
۲۱۴	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۵	میں میں کٹاؤ کی کے خلاف نہیں ہے۔	۲۶۴
۲۱۵	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۶	باب: ۵۰۰	۲۶۵
۲۱۶	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۷	کاشتکاری اور زمین دستانے کی نفیست۔	۲۶۵
۲۱۷	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۸	کیا غیر بیعت کے بھی نیک کاموں پر ثواب ہو سکتا ہے؟	۲۶۶
۲۱۸	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۹	کاشتکاری اور دیگر دنیاوی امور کی نفیست اور زمین کے جواز کا عمل۔	۲۶۸
۲۱۹	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۵۰	کون سا کسب مہرب ہے انقل ہے۔	۲۶۸
۲۲۰	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۵۱	کیا کافر کو بھی نیک کاموں پر باجر ثواب ہے؟	۲۶۸
۲۲۱	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۵۲	باب: ۵۰۱	۲۶۹
۲۲۲	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۵۳	تدریج آفات سے بھڑوں کے نقصان کو دشمنانہ فروعت قدم بھڑوں کو نقصان لاحق ہونے پر اس کے تاویل کے ذریعہ میں غلاب قہار	۲۷۱
۲۲۳	احادیث غابروہ پر قہار کٹاؤ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۵۴		۲۷۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار
۲۸۸	قرض مان کرنے کے مسائل اور ضمان۔	۲۵۰	باب: ۵۲	۲۴۲
۲۸۹	باب: ۵۵	۲۵۱	قرض سے کچھ مان کر دینے کا استجاب۔	۲۴۲
۲۸۹	قرض مان کرنے میں مالدار کی تاخیر کا حرام ہونا اور حلال کا جائز ہونا۔	۲۵۱	حضرت ابن ابی حریص کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل۔	۲۴۵
۲۸۹	قرض وصول کرنے کے احکام۔	۲۵۲	باب: ۵۳	۲۴۶
۲۹۰	حلالہ کی تعریف اور احکام	۲۵۳	اگر غریب و یتیم وغیرہ نے اس کے پاس غریبی ہوئی چیز ہرگز بائع اس سے لے سکتا ہے۔	۲۴۸
۲۹۱	باب: ۵۶	۲۵۳	منفس (دیرالیم) کا نفی اور شرعی من۔	۲۴۸
۲۹۱	جنگلات کے داخل پانی کر بیچنے اور جتنی کرا کے اجرت کی ضمانت۔	۲۵۴	منفس (دیرالیم) کے شرعی احکام۔	۲۴۸
۲۹۱	قائمہ پانی کی بیع میں ذرا بے۔	۲۵۵	منفس کے پاس بائع کی چیز بیچنے کی مدت	۲۴۸
۲۹۲	زر کو جتنی کے لیے کھلنے پر دینے میں	۲۵۶	بی ذرا بے ائمہ۔	۲۴۹
۲۹۳	قائمہ پانی کا موثق۔	۲۵۷	منفس کے پاس بائع کی چیز لے کر حدت	۲۴۹
۲۹۳	زر کو جتنی کے لیے کھلنے پر دینے میں قیود	۲۵۷	میں اکثر احسان کا موثق۔	۲۵۱
۲۹۳	کو موثق۔	۲۵۸	اگر اسمان کے دکان۔	۲۵۱
۲۹۳	زر کو جتنی کے لیے کھلنے پر دینے میں	۲۵۸	اگر شہر کی امارت کے جراثیم۔	۲۵۱
۲۹۳	قائمہ پانی کا موثق۔	۲۵۹	حلالہ نوری، علامہ قزلی اور علامہ ابن بطال کے	۲۵۱
۲۹۳	زر کو جتنی کے لیے کھلنے پر دینے میں	۲۵۹	امتناعات کے جراثیم۔	۲۵۳
۲۹۳	قائمہ پانی کا موثق۔	۲۶۰	منفس کے پاس بائع کی چیز بیچنے کی مدت	۲۵۳
۲۹۵	الکھش کے ذریعہ زر کا تلفاد کے رقم میں	۲۶۰	یہاں سے استواء کے ثبوت میں یہاں سے	۲۵۳
۲۹۵	پہنچانے کا حکم۔	۲۶۱	اعادیت۔	۲۵۳
۲۹۶	باب: ۵۷	۲۶۱	باب: ۵۴	۲۵۵
۲۹۶	گنوں کی قیمت، قاحشر اور غریبی کی اجرت اور	۲۶۱	موقوفہ کی قیمت دینے اور تقاضے میں درگزر	۲۵۵
۲۹۶	پانی کی بیع کا حرام ہونا۔	۲۶۲	کافیت۔	۲۵۵
۲۹۶	کھش کی قیمت اور اس کی بیع میں ذرا بے قائمہ۔	۲۶۲		۲۵۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۱۲	فصد حجائے کی اجرت کے حکم میں غائب۔	۲۸۸	جن کوڑوں کو رکنا جائز ہے ان کی بیٹے کے جلا میں	۲۹۳
۳۱۳	فصد کا فوجی حکم۔	۲۸۹	اعادیت۔	۲۹۴
۳۱۵	باب: ۵۰	۲۹۰	کابین کی تقریب اور اس کا حکم۔	۲۹۵
۳۱۵	شراب کی بیٹے کا حرام ہونا۔	۲۹۱	تجئے حجائے کی اجرت کا حکم۔	۲۹۶
۳۱۶	اصل شایہ میں اباحت ہے۔	۲۹۱	جن کی بیٹے اور اس کی قیمت کا حکم۔	۲۹۷
۳۱۸	قرآن کی روشنی میں شراب کی حرمت کا بیان۔	۲۹۲	باب: ۵۰۸	
۳۱۹	احسان کے نزدیک غم کی تقریب اور غم اور دیگر شرابی کا حکم۔	۲۹۳	کوتل کے قتل کا حکم اور جرح کے منبر پر	۲۹۸
۳۱۹	اہم اور منبر پر نشہ آور شرابوں کو مکمل کرنے	۲۹۴	کا بیان اور شہرہ کھیت اور جانوروں کی حفاظت	۲۹۹
۳۲۰	کا اثر اس میں اور اس کا جواب۔	۲۹۵	کے لیے کتنے پائے کا جواز۔	۳۰۰
۳۲۲	اکھول کا شرعی حکم۔	۲۹۵	کوتل کر قتل کرنے کے حکم میں غائب فقہاء	۳۰۱
۳۲۲	اکھول آمیز دواؤں، پر خیم اور اکھول اور	۲۹۶	کھیت کے کتے کے مستثنیٰ اور سنے کی روایت	۳۰۲
۳۲۲	اسپرٹ کے دھیمہ کرات کا حکم غائب اربعہ	۳۰۷	ایک قراط اور دو قراط کی دو حد میں طہیثی	۳۰۳
۳۲۲	کی روشنی میں۔	۳۱۰	کوڑوں کو رکھنے کا وجہ سے ایک قراط اجری	۳۰۴
۳۲۲	غم کر کر بنانے پر ملازمہ کوئی کے اثر اس	۳۱۰	کھانہ کی وجہ۔	۳۰۵
۳۲۲	کا جواب۔	۳۱۰	قراط کے وزن اور معدان کی تحقیق	۳۰۶
۳۲۲	باب: ۵۱	۳۱۰	گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے میں فقہاء	۳۰۷
۳۲۲	شراب، سرکار، خنزیر اور بچری کی بیٹے کا حکم	۳۱۰	منبر کا موقف۔	۳۰۸
۳۲۲	ہونا۔	۳۱۱	گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے میں فقہاء	۳۰۹
۳۲۲	اشہد اور سول کی طرف غمیرہ اور مٹانے کی توجیہ	۳۱۱	شافیہ کا موقف۔	۳۱۰
۳۲۲	ایماندار کا موقف گوشت حرام ہے یا اس کے	۳۱۱	گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے میں فقہاء	۳۱۱
۳۲۲	تمام اجزاء۔	۳۱۱	ماکیہ کا موقف۔	۳۱۲
۳۲۲	کیا مردہ انسان کے اجزاء اسے قائمہ اشیاء	۳۱۱	گھر کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے میں فقہاء	۳۱۳
۳۲۲	جائز ہے۔	۳۱۱	احسان کا موقف۔	۳۱۴
۳۲۲	حسد کی تحقیق۔	۳۱۲	باب: ۵۰۹	
۳۲۲		۳۱۲	فصد حجائے کی اجرت کا حکم اور جرح	۳۱۵

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۲۹۳	قرآن مجید سے جملہ کائنات۔	۳۲۸	بیاض حید کے تیرے سے سود کا ہوا کرنے کا
۲۹۴	حید سے حید کا ثبوت۔	۳۲۸	لیک حید۔
		۳۲۹	بیاض حید کا تحقیق۔
		۳۲۸	حید کا نفی اور اصطلاحی معنی
۲۹۵	سود کا بیان۔	۳۲۸	بیاض حید کی صورت میں امام حید، آثار صحابہ اور
۲۹۶	ربو کا نفی معنی۔	۳۲۸	اقوال تابعین۔
۲۹۷	ربو کا اصطلاحی معنی۔	۳۲۹	بیاض حید میں قہار شافیر کا موقف۔
۲۹۸	بیاض کے سود کے مجزیں کے دلائل۔	۳۲۹	بیاض حید میں قہار خلیل کا موقف۔
۲۹۹	مجزیں سود کے دلائل کے جوابات۔	۳۲۹	بیاض حید میں قہار ماکہ کا موقف۔
۳۰۰	افراطی سود کی صورت میں اصل زر کا محال رکھنے	۳۲۹	بیاض حید میں قہار احناف کا موقف۔
	کا ایک حل۔	۳۲۹	دارالحرب کے سود میں مجزیں قہار کا نظریہ۔
۳۰۱	بیاض حید کا تحقیق۔	۳۲۹	دارالحرب کے سود میں قہار احناف کا نظریہ۔
۳۰۲	حید میں غائبہ لہر۔	۳۲۹	دارالحرب میں حجاز ربو والی حدیث کی فنی حیثیت
۳۰۳	حید میں غائبہ لہر کا نظریہ۔	۳۲۹	دارالحرب میں ربو کے مستحق قہار احناف کے
۳۰۴	حید کا نفی اور معنی معنی۔	۳۲۹	دلائل کا تجزیہ۔
۳۰۵	حید کی فقہی حیثیت۔	۳۲۹	حکول کی روایت کا محل۔
۳۰۶	حید کے کرہی نظام میں انقلابات اور تبدیلیاں۔	۳۲۹	دارالحرب کے سود کے بارے میں امام ابو حنیفہ
۳۰۷	حید کے مستحق صفت کا موقف۔	۳۲۹	کے قول کی وضاحت۔
۳۰۸	کرہی حید اور زکوٰۃ۔	۳۲۹	کی سود اور دیگر مقننہ فاسدہ کے زیر حرجی
۳۰۹	حید کا نفی حید سے تبادلہ۔	۳۲۹	کا نفی کا مجزیں حید ناچا حید ہے ؟
۳۱۰	کرہی حید کا آپس میں تبادلہ۔	۳۲۹	حضرت ابو بکر کے قمار کی وضاحت۔
۳۱۱	حید کی حید کے بدلہ میں کمی اور بیوقوفی کے	۳۲۹	دارالحرب، دارالحرب اور دارالاسلام کی تعریف
	ساتھ بیع۔	۳۲۹	ربو افضل کی علت حید میں غائبہ لہر۔
۳۱۲	حید کے کرہی حید کا آپس میں تبادلہ	۳۲۹	ربو افضل میں آثار لہر کی بیان کردہ حید کی
۳۱۳	بیع حید کے کرہی حید کا تبادلہ۔	۳۲۹	حید کا ایک جائزہ اور صفت کا موقف۔
۳۱۴	حید کی حید کے حرجی کی اور بیع کے ساتھ	۳۲۹	ربو افضل کی حید کا مہلب۔
	جواز بیع کے اہم دلائل کا جائزہ۔	۳۲۹	نفع اور سود میں فرق۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۳۶	سوتے اور چاندی کی بیج میں عقد کے وقت قبضہ کرنے میں مذاہب۔	۳۵۲	۳۶۸	۳۵۳	۳۱۳
۳۳۷	کونسی نرٹوں کی نرٹوں سے بیج میں اعتدال تک۔	۳۵۳	۳۹۹	۳۵۴	۳۱۴
۳۳۸	سوتے اور چاندی کی بیج میں اعتدال تک۔	۳۵۴	۴۰۰	۳۵۵	۳۱۵
۳۳۹	بالخصوص سوتے اور چاندی کی بیج میں مجلس کے اندر قبضہ کی شرط کیوں ہے؟	۴۰۱			
۳۴۰	بیج صرف میں حضرت امیر معاویہ کا نظریہ۔	۴۰۲			
۳۴۱	سوتے اور چاندی سے مرکب اشیا کو سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۲			
۳۴۲	سوتے اور چاندی سے مرکب اشیا کو سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۳			
۳۴۳	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۴			
۳۴۴	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۵			
۳۴۵	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۶			
۳۴۶	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۷			
۳۴۷	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۸			
۳۴۸	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۰۹			
۳۴۹	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۱۰			
۳۵۰	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۱۱			
۳۵۱	سوتے اور چاندی کے بیج میں مذاہب۔	۴۱۲			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۸	مذمت۔	۳۶۸	یروان کے قرض میں جہود کی استطاعت کے جواباً
۳۶۹	احکام کا لٹری اور اصطلاحی معنی۔	۳۶۹	یروان کو بطور قرض دینے کی مشوریت پر احادیث
۳۷۰	احکام میں مذاہب فقہاء۔	۳۷۰	اور آثار۔
۳۷۱	احکام کی تشدائد۔	۳۷۱	حسن قتادہ کا ثبوت۔
۳۷۲	باب ۵۲۱:	۳۷۲	باب ۵۱۶:
۳۷۳	یہ جس قسم کمانے کی ممانعت۔	۳۷۳	یروان کو حیران کے عوض کی وجہی کے ساتھ
۳۷۴	باب ۵۲۱:	۳۷۴	بیچنے کا جواز
۳۷۵	شفعہ کا بیان۔	۳۷۵	یروان کی حیران کے عوض میں جہود فقہاء کا
۳۷۶	شفعہ کا لٹری اور اصطلاحی معنی۔	۳۷۶	نظر پر۔
۳۷۷	شفعہ میں مذاہب فقہاء۔	۳۷۷	یروان کی حیران کے عوض میں جہود اور عیسائی
۳۷۸	فقہاء احناف کا موقف۔	۳۷۸	کا نقطہ۔
۳۷۹	پڑوسی کے شفیع میں احادیث اور آثار۔	۳۷۹	حکم رسالت۔
۳۸۰	باب ۵۲۲:	۳۸۰	باب ۵۱۷:
۳۸۱	پڑوسی کی دیوار میں گڑی گھڑنا۔	۳۸۱	سفر اور سفر میں گڑی رکھنے کا جواز۔
۳۸۲	پڑوسی کے شہر تیر رکھنے میں مذاہب فقہاء۔	۳۸۲	کافروں سے کافر باہری سامان کرنے کا جواز۔
۳۸۳	باب ۵۲۳:	۳۸۳	باب ۵۱۸:
۳۸۴	نظم اور زمین وغیرہ غصب کرنے کی حرمت۔	۳۸۴	بیع مسلم کا جواز۔
۳۸۵	حکم میں سات زمینوں کا طریق ڈالنے کی	۳۸۵	بیع مسلم کا لٹری اور اصطلاحی معنی۔
۳۸۶	دفاعت۔	۳۸۶	مزدورات اور حدیث میں بیع مسلم کا جواز۔
۳۸۷	سات زمینوں کا ثبوت۔	۳۸۷	حاضر چیز میں بیع مسلم کے متعلق مذاہب فقہاء
۳۸۸	زمین کو غصب کرنے میں فقہاء احناف کے	۳۸۸	بیع مسلم کی مزید شرائط۔
۳۸۹	قول کی دفاعت۔	۳۸۹	باب ۵۱۹:
۳۹۰	نامک زمین کو زمین کے اوپر اور نیچے تصرف	۳۹۰	کھانے پینے کی چیزوں میں ذمیرہ اور دیکھ کی

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۲۳	وقف کی مقبلی تریف۔	۴۵۱	۴۹۹	۴۲۹	وصیت کے اقسام۔
۵۲۴	وقف کا حکم۔	۴۵۲	۴۹۶	۴۳۰	کیا مطلقاً وصیت کرنا فرض ہے؟
۵۱۴	وقف کی شرائط۔	۴۵۳	۴۹۸	۴۳۱	ثلث مال تک وصیت کی تحقیق۔
۵۱۵	وقف کے مسائل۔	۴۵۴	۴۹۸	۴۳۲	امیر مباحہ پر اجر سننے کی تحقیق۔
			۴۹۸	۴۳۳	لیکھا عمر کی غیبت۔
۵۱۵	باب: ۵۳۲		۴۹۹	۴۳۴	اہل مکہ کی ہجرت کا حکم۔
	ہمس کے پاس وصیت کے سیدہ کوئی چیز نہ	۴۵۵	۴۹۹		باب: ۵۳۱
۵۱۵	ہمس کا وصیت کو ترک کرنا۔				میت کو صدقات کا ایصال ثواب۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصیت نہ کرنے	۴۵۶	۴۹۹	۴۳۵	قرآن مجید سے ایصال ثواب کا ثبوت۔
۵۱۹	پر ملاقات کے جوابات۔		۵۰۰	۴۳۶	احادیث ائمہ اربعہ سے ایصال ثواب کا ثبوت۔
	امام ربیع اہل سنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۴۵۷	۵۰۰	۴۳۷	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔
۵۱۹	وسلم کی حدیث اہل سنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ		۵۰۱	۴۳۸	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
	امام ربیع اہل تشیع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۴۵۸	۵۰۵	۴۳۹	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۵۲۰	وسلم کی حدیث اہل سنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ		۵۰۵	۴۴۰	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۵۲۱	انھیں کی تحقیق۔	۴۵۹	۵۰۶	۴۴۱	ایصال ثواب کے متعلق علماء غیر مسلمین کا نظریہ۔
	حدیث قرطاس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کہنا:	۴۶۰	۵۰۷	۴۴۲	ایصال ثواب کے متعلق علماء زیدیہ کا نظریہ۔
۵۲۱	ماننے کا اعتراض اور اس کے جوابات۔		۵۰۸	۴۴۳	ایصال ثواب کے متعلق امام احمد رضا کا نظریہ۔
	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی کی خلافت کے	۴۶۱	۵۱۰	۴۴۴	ترک خزانہ کی اجرت لینے کی غیبت۔
۵۲۲	بارے میں کچھ کھانا چاہتے تھے؟		۵۱۱		باب: ۵۳۲
	کتاب النذر		۵۱۱		سوت کے بوجھان کرنا حق ہونے والا ثواب۔
۵۲۴	نذر کا لغوی معنی۔ باب: ۵۳۵	۴۶۲	۵۱۱	۴۴۵	صدقات جاریہ کی وضاحت۔
۵۲۴	نذر کا شرعی معنی۔	۴۶۳	۵۱۲	۴۴۸	ایصال ثواب کی وضاحت۔
۵۲۴	نذر کا حکم۔	۴۶۴	۵۱۲		باب: ۵۳۳
۵۲۵	نذر کی شرائط۔	۴۶۵			وقف کا بیان
۵۲۵	نذر کی اقسام۔	۴۶۶	۵۱۲	۴۴۹	وقف کا لغوی معنی۔
	میت کی طرف سے اس کی نذر چوری کرنے	۴۶۷	۵۱۳	۴۵۰	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۴۵	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۸۳	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے میں	۴۶۸
۵۴۶	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۸۴	فتنہ بنیہ کا نظریہ	۴۶۹
۵۴۷	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۸۵	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۰
۵۴۸	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۸۶	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۱
۵۴۹	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۸۷	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۲
۵۵۰	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۸۸	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۳
۵۵۱	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۸۹	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۴
۵۵۲	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۹۰	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۵
۵۵۳	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۹۱	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۶
۵۵۴	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۹۲	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۷
۵۵۵	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۹۳	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۸
۵۵۶	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۹۴	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۷۹
۵۵۷	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۹۵	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۸۰
۵۵۸	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۹۶	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۸۱
۵۵۹	فتنہ بنیہ کا نظریہ۔	۴۹۷	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۸۲
۵۶۰	تدفیر مصیبت پر لزوم کنارہ کے بارے میں	۴۹۸	میت کی طرف سے اس کی تدفیر کرنے	۴۸۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸۰	جمہور کے دلائل۔	۵۹۱	منہجہ کی رائے۔	۳۹۸
۵۸۰	قسم توڑنے سے پہلے کھارے کے حکم جواز پر فقہاء احناف کے دلائل اور جمہور کے دلائل کے جوابات۔	۵۱۵	غیر اشترک کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء کی رائے۔	۳۹۹
۵۸۰	قسم کی نسبت پر ایک اشکال کا جواب۔	۵۹۲	غیر اشترک کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء کی رائے۔	۴۰۰
۵۸۲	سوال کرنے سے ابین ماتم کی ناراضگی کی توجیہ۔	۵۹۲	غیر اشترک کی قسم کھانے کے متعلق فقہاء کی رائے۔	۴۰۱
۵۸۳	منصب کا سوال۔	۵۹۲	اللہ تعالیٰ نے اپنی صلاحت کی کسی کی قسم کھانی کا حکم۔	۴۰۲
۵۸۳	باب: ۵۲۸	۵۹۲	محلی اصل اللہ علیہ السلام نے غیر اشترک کی قسم کھانی کی۔	۴۰۳
۵۸۳	قسم میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار۔	۵۹۵	قسم بردار کرنے اور توڑنے کی اقسام۔	۴۰۴
۵۸۳	فقہاء شافعیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور تردید کا حکم۔	۵۹۹	بیکرات قسم کھانا غیر پسندیدہ ہے۔	۴۰۵
۵۸۳	فقہاء حنفیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور تردید کا حکم۔	۵۹۹	لاؤ کی اصل اور تاراج۔	۴۰۶
۵۸۴	فقہاء مالکیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور تردید کا حکم۔	۵۹۹	عربی کی اصل اور تاراج۔	۴۰۷
۵۸۴	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور تردید کا حکم۔	۵۹۹	کفریہ کلمات سے قسم کھانے کا حکم۔	۴۰۸
۵۸۴	قسم میں فتناء اور کفر۔	۵۹۹	بائکفریہ کلمات سے اشترک واجب کے نزدیک شرعی قسم مستند ہوتی ہے یا نہیں؟	۴۰۹
۵۸۴	قسم میں فتناء و منہج کے نزدیک قسم میں تاویل اور تردید کا حکم۔	۵۹۹	لام اوستیغیر کا مذہب بیان کرنے میں بیعت عہد کی منہج نہیں۔	۴۱۰
۵۸۴	قسم میں فتناء و منہج کے نزدیک قسم میں تاویل اور تردید کا حکم۔	۵۹۹	قادر کی دعوت دینے کا حکم۔	۴۱۱
۵۸۴	باب: ۵۲۹	۵۹۹	باب: ۵۲۷	
۵۸۴	قسم میں فتناء اور کفر۔	۵۹۹	قسم کا خلاف بہتر ہونے کی صورت میں قسم کا خلاف کرنے کا احتیاج۔	۴۱۲
۵۸۴	قسم میں فتناء اور کفر۔	۵۹۹	خود و ساریاں دے کر اشترک کی طرف نسبت کرنے کی قرینیات۔	۴۱۳
۵۸۴	قسم میں فتناء اور کفر۔	۵۹۹	قسم توڑنے سے پہلے کھارے ادا کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۴۱۴
۵۸۴	قسم میں فتناء اور کفر۔	۵۹۹	قسم توڑنے سے پہلے کھارے کے جواز پر	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۵۸	تسامت کی شرعی تعلیمی۔	۴۵۵	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے قتل کرنے
۴۵۹	ذکر ذل اور تعدد کے احکام۔	۴۵۴	اور مال لوٹنے کی سزا۔
۴۶۰	واقعہ عریضہ کی تاریخ۔	۴۵۵	مزد کا لغوی معنی۔
۴۶۱	مطل جانوروں کے پیشاب کی نہاست میں	۴۵۵	مزد کا اصطلاحی معنی۔
۴۶۲	ذہابہ اندہ جس چیزوں سے علاج کا بیان۔	۴۵۶	مزد۔
۴۶۳	عریضہ کو آگ کا ذہاب دینے اور پانی نہ	۴۵۶	مزد۔
۴۶۴	دینے کی ترجیح۔	۴۵۶	مزد۔
۴۶۵	کیا عریضہ کو ان کے جسم سے زیادہ سزا	۴۵۶	مزد۔
۴۶۶	دی گئی۔	۴۵۶	مزد۔
۴۶۷	کیا عریضہ کو سزا دینا عضو کی رحمت کے	۴۵۶	مزد۔
۴۶۸	مناہی تھا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۶۹	ایک عاریہ کا شان نزول۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۰	ذہابہ (ڈاکہ) کا لغوی معنی	۴۵۶	مزد۔
۴۷۱	ڈاکہ کی اصطلاحی تعریف۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۲	ڈاکہ کا معنی۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۳	ڈاکہ کی شرائط۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۴	شہر میں لوٹ مار کے ڈاکہ ہونے کے مستحق	۴۵۶	مزد۔
۴۷۵	فتیاد اسلام کی آگ۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۶	ڈاکہ کے جسم کی تفصیل۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۷	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۷۸	تعدا کے سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۷۹	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۸۰	لوٹنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۸۱	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۸۲	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۸۳	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۸۴	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۸۵	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۸۶	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۸۷	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۸۸	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۸۹	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۹۰	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۹۱	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۹۲	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۹۳	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۹۴	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۹۵	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۹۶	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۹۷	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۴۹۸	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔
۴۹۹	ذہابہ دہسہ کی مدنی میں ڈاکہ کے مرت	۴۵۶	مزد۔
۵۰۰	کرنے کی سزا۔	۴۵۶	مزد۔

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۵۹۵	اگر قصاص میں اگر ظاہب کی اگر۔	۶۸۸	سپر دیکھا جاسکتا ہے؟	۶۸۶	
۵۹۶	اگر قصاص کے موم میں اگر شاکر کے دلائل کے جوابات۔	۶۸۹		۶۸۷	باب: ۵۲۷
۵۹۷	اشارہ سے حکم کے ثبوت میں ظاہب۔	۶۹۰		۶۸۸	جب کوئی شخص مولا کی دانت کرتے ہوئے اس کی جان یا اس کے کسی عضو کو ہک کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔
۵۹۸	سب سے اول قتل پیر سے قصاص کے قدم میں اگر شاکر کی دلیل کا جواب۔	۶۹۱		۶۸۹	اس واقعہ کی تحقیق کرنا حق حضرت علی کا کام تھا یا ان کے زکر کا؟
۵۹۹	قصاص کے درجہ میں توار یا دعار دے آئے سے قتل کے بارے میں احادیث، آثار اور فتاویٰ تاہین۔	۶۹۲		۶۹۰	کاشٹے دے کے منہ سے اتر چڑھانے میں اگر کاشٹے دے کے دانت ٹوٹ جائیں تو فقہار احناف اور شوافع کے نزدیک تاوان نہیں ہے۔
۶۰۰	فقہار احناف کے نزدیک قتل کی اقسام۔	۶۹۳		۶۹۱	منہ سے اتر چڑھانے میں اگر کاشٹے دے کے دانت ٹوٹ جائیں تو امام مالک کے نزدیک تاوان ہے۔
۶۰۱	قتل شرعہ۔	۶۹۴		۶۹۲	نام مالک کی طرف سے ترمیمات۔
۶۰۲	قتل خطا۔	۶۹۵		۶۹۳	فقہار حنبلیہ کا مسلک۔
۶۰۳	قتل قائم مقام خطا۔	۶۹۶		۶۹۴	قرآن اور سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی جان اور مال پر حملہ کرنے والے کا حکم۔
۶۰۴	قتل باسبب۔	۶۹۷		۶۹۵	فقہار حنبلیہ کے نزدیک مسلمان پر حملہ کرنے والے کا حکم۔
۶۰۵	پستول اور بندوق کے ساتھ قتل کرنے سے کیا قصاص واجب ہوگا یا نہیں؟	۶۹۸		۶۹۶	فقہار احناف کے نزدیک مسلمان کی جان اور مال پر حملہ کرنے والے کا حکم۔
۶۰۶	مسئلہ قصاص میں اگر شاکر کے دلائل کے جوابات۔	۶۹۹		۶۹۷	فقہار احناف کے نزدیک مسلمان کی جان اور مال پر حملہ کرنے والے کا حکم۔
۶۰۷	قصاص لینے کے طریقہ میں فقہار احناف کا موقت۔	۷۰۰		۶۹۸	باب: ۵۲۸
۶۰۸	حدیث لا قود الا بالمسبب کی فنی حیثیت۔	۷۰۱		۶۹۹	دانت و دھو میں قصاص کا حکم۔
۶۰۹	فقہار احناف کے نزدیک قصاص لینے میں بالخصوص تکرار مراد نہیں ہے۔	۷۰۲		۷۰۰	حکم رسالت مالک کے بعد حضرت ربیعہ کی ہیں
۶۱۰	مقتول اور برتی گزشتہ کے قدر قصاص لینے کا تحقیق۔	۷۰۳			
۶۱۱	پہلے کے قدر قصاص لینے کی تحقیق۔	۷۰۴			
۶۱۲	آلات قصاص میں صنف کی تحقیق۔	۷۰۵			
۶۱۳	کیا اس زیادہ میں قصاص لینے کا مکمل عرصہ کے	۷۰۶			

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۶۲۵	کے اتفاق کرنے کی ترجیحات۔	۶۹۵	۴۳۶	۶۰۲	اشہر حرم میں رد و بدل کی تفصیل اللہ تحقیق۔
۶۲۶	کلمات اولیاء اللہ و دیگر مسائل۔	۶۹۵	۴۳۷	۶۰۴	آیا اشہر حرم میں قاتل مفت ہوتا ہے یا نہیں؟
۶۲۷	حجج بخاری اللہ و حاکم کی روایات میں تداخل کے جملات۔	۶۹۶	۴۳۸	۶۰۸	حدیث الباب سے استنباط شدہ مسائل۔
۶۲۸	وائف اللہ و دیگر چیزوں کے قباص میں مذہب اختیار۔	۶۹۶	۴۳۹	۶۰۹	باب: ۵۵۳
۶۲۹	مسلمان کے خون کی اہمیت کے اسباب۔	۶۹۶	۴۴۰	۶۱۱	قتل کے اثر و کاجج ہونا علی مقتول کو قصاص کا حق حاصل ہوتا ہے، اور اس سے ممانعت طلب کرنے کا مستحق ہونا۔
۶۳۰	مسلمانوں کے خون کی اہمیت کے تین اسباب کی تشریح۔	۶۹۶	۴۴۱	۶۱۱	روایات باب کی تفصیل۔
۶۳۱	کیا مسلمان کو قتل کرنے کے اسباب تین سے زیادہ ہیں؟	۶۹۶	۴۴۲	۶۱۱	قتل عمد کے احکام اللہ و مسائل۔
۶۳۲	باب: ۵۵۰	۶۹۶	۴۴۳	۶۱۳	کیا ولی قصاص کا قصاص لینا قتل کے مترادف ہے؟
۶۳۳	قتل کی بنیاد کئے جانے کا گناہ۔	۶۹۶	۴۴۴	۶۱۳	قاتل پر مقتول اور اس کے ولی دونوں کے حق ہوں گا یا نہیں ہے۔
۶۳۴	قابیل کے ذیل کو قتل کرنے کی تکدیج اللہ تفصیل۔	۶۹۶	۴۴۵	۶۱۳	باب: ۵۵۴
۶۳۵	باب: ۵۵۱	۶۹۶	۴۴۶	۶۱۳	ہیت کے بچے اور تین غلام اور تین خیرہ
۶۳۶	آنحضرت میں قتل کی سزا اور سب سے پہلے قتل کا حساب کیا جاتا۔	۶۹۶	۴۴۷	۶۱۳	میں دیت کا وجہ۔
۶۳۷	قیامت کے دن سب سے پہلے قتل کونسا ہوگا یا نماز کا؟	۶۹۶	۴۴۸	۶۱۳	ڈاکٹر کرنے والی دو مردوں کے اسناد۔
۶۳۸	باب: ۵۵۲	۶۹۶	۴۴۹	۶۱۳	غزوہ کی تحقیق۔
۶۳۹	عون نالی اور عزت کی حرمت کا بیان۔	۶۹۶	۴۵۰	۶۱۳	دیت کا مقدار۔
		۶۹۶	۴۵۱	۶۱۳	عزت کی نصف دیت کی تحقیق۔
		۶۹۶	۴۵۲	۶۱۳	عزت کی دیت میں اللہ و خدایہب کی ارادہ۔
		۶۹۶	۴۵۳	۶۱۳	عزت کی دیت میں غیر معتدین کا موقف اور بحث و نظر۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۷۸۴	عادیہ چیز کے انکار کرنے پر حد لگانے کی تحقیق۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۸۵	عادت کے انکار پر حدیں مذاہب فقہاء۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۸۶	حاکم کے پاس مقدمہ پیش ہوتے سے پہلے مدد کر سنا صحابہ کا حکم ہے اس کے بعد نہیں۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۸۷	آیت رجم کی بحث۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۸۸	رجم کی احادیث متواترہ۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۸۹	زنا کی حد کا بیان۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۰	قرآن اور سنت سے زنا کی حرمت کا بیان۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۱	زنا کا لغوی معنی۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۲	فقہاء شافعیہ کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۳	فقہاء مالکیہ کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۴	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۵	فقہاء احناف کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۶	حد زنا کی شرائط۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۷	احصان کی تحقیق۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۸	زنا کو کوشے مارنے کے بعد شہر بدر کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۹۹	زنا اور زانیہ کو شہر بدر کرنے میں فقہاء احناف کا موقف اور دلیل۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۰	اگر شہر کے دلائل کے جوابات اور فقہاء احناف کے وہابی۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۱	غیر شادی شدہ زانی کو موت کوڑے مارنے کے ثبوت میں احادیث۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۲	غیر شادی شدہ زانی کو موت کوڑے مارنے کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۳	غیر شادی شدہ زانی کو شہر بدر کرنے اور نہ کرنے کا جواب۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۴	رجم کے خلاف قرآن مجید میں نہ ہونے پر دلائل۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۵	مرجم کو گولی سے ہلاک کر دینے کی تحقیق۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۶	مرجم کے لیے گڑھا کوڑے میں مذاہب فقہاء۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۰۷	سنت تعلیم حکماء کتاب اللہ کے سادہ ہے۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۴۸	کیا امام ابوحنیفہ کے قول پر مرتجہ شرابی حلال ہیں؟	۸۲۸	حد و ناک کے ثبوت کے طریقے۔	۴۲۰
۸۵۲	غرائد باقی خرابوں میں نفاق۔	۸۲۹	زنا کے گراہمن کی شرائط۔	۴۲۱
۸۵۲	جو شراب پینے پر تعلق کرنے کا تحقیق۔	۸۳۰	غائب شہادت ممکن ہونے کی تفسیر پر حواشی	۴۲۲
۸۵۲	باب ۵۵۹:	۸۳۱	کے حکم میں غائب فقہار۔	۴۲۳
۸۵۲	تقریر کے کرڑوں کی مقدار۔	۸۳۲	اقرار سے حد لازم کرنے میں غائب فقہار۔	۴۲۴
۸۵۵	تقریر کی مقدار میں فقہار شافعی کا موقف۔	۸۳۳	صلی کی بنا پر حد لازم کرنے میں غائب فقہار۔	۴۲۵
۸۵۵	تقریر کی مقدار میں فقہار حنبلی کا موقف۔	۸۳۴	کیا حد ضرر کے اتکار کی بنا پر حد لگائی جا سکتی ہے؟	۴۲۶
۸۵۶	تقریر کی مقدار میں فقہار مالکی کا موقف اور حد اور تقریر کے فرق کی تفصیل۔	۸۳۵	راحت (انعام) کے حکم میں غائب فقہار۔	۴۲۷
۸۵۸	تقریر کی مقدار میں فقہار احناف کا موقف۔	۸۳۶	جانسے بکار کی کرنے کے حکم میں غائب فقہار۔	۴۲۸
۸۵۹	برکس و کار، غائب سے حکم جاری اور فہم و مگر دی وغیرہ پر تقریر کی تفصیل۔	۸۳۷	مرد و عورت سے دھاک کرنے کے حکم میں غائب فقہار۔	۴۲۹
۸۵۹	حد و ضرر و زہر دہنے اور دیگر بکار کی تقریر کا بیان۔	۸۳۸	حد و عورت کے ساتھ مباشرت کرنے کا حکم۔	۴۳۰
۸۶۰	راحت میں قتال کا حوالہ۔	۸۳۹	استنار کا حکم۔	۴۳۱
۸۶۱	مرد و عورت کے اختلاط پر تقریر۔	۸۴۰	کیا غلیظہ حدود سے مستثنیٰ ہے؟	۴۳۲
۸۶۱	تقریر میں قتل کرنے کے تحقیق۔	۸۴۱	باب ۵۵۸:	۴۳۳
۸۶۱	احادیث سے تقریر میں قتل کرنے کا ثبوت۔	۸۴۲	شراب کی حد کا بیان۔	۴۳۴
۸۶۲	تقریر میں قتل کرنے کے ثبوت میں فقہار اسلام کے احوال۔	۸۴۳	مستغفر میں غائب۔	۴۳۵
۸۶۵	باب	۸۴۴	شراب کی حد میں غائب فقہار۔	۴۳۶
۸۶۵	حد و گناہوں کا کفارہ ہیں۔	۸۴۵	شراب کی حد میں فقہار احناف کے موقف کے ثبوت میں احادیث۔	۴۳۷
۸۶۶	اسلام میں بیعت کا قصد۔	۸۴۶	جائیں کرڑوں اور اسی کرڑوں کی روایات میں تطبیق۔	۴۳۸
		۸۴۷	شراب فرشی کی اس مقدار کا بیان جس پر حد واجب ہوئی ہے۔	۴۳۹

بہارِ راج

۴۱	۵۹	۳۳	۲۱	فرقت فقہار کا بیان
۴۲	۵۷	۳۳	۲۰	تفہیم کی اقسام

جلد خاص

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۸۲	کا نظریہ۔	۸۹۸	شیخ طریقت کی شرائط۔
۸۸۲	جائزہ کے کچے بڑے نقصان میں فقہاء کا کہیہ	۸۹۹	ہیئت برگشتہ۔
۸۸۲	کا نظریہ۔	۸۹۹	بیسر، اوارت۔
۸۸۲	جائزہ کے کچے بڑے نقصان میں فقہاء کا کہیہ	۸۹۹	تبدیلی ہیئت اور تجدید ہیئت کا حکم۔
۸۸۳	کا نظریہ۔	۸۹۹	کیا ہر شخص پر ہیئت پرنا فرض یا فرض دیا ہے۔
۸۸۳	کٹوئی اور کان میں گرے کا حکم۔	۸۹۹	قتل لوطا سے ممانعت کی تخصیص کے جزیات۔
۸۸۳	برکار سے دغیرم اور بے یا صحت؟	۸۹۹	غلاب اور غلاب میں اہل سنت اور دیگر کاتب
۸۸۴	معدنیات کی اقسام ادا ان اقسام کے احکام۔	۸۹۹	نکر کے نظر بات۔
۸۸۴	معدنیات میں نصاب ادا سال لکھنے کی ضرورت تحقیق۔	۸۹۹	معدنی کے کفارہ بڑے یا نہ بڑے میں غلاب
۸۸۴	جس مگر معدنیات پاتے گئے اس مگر کے اقتدار	۸۹۹	فقہاء۔
۸۸۸	سے معدنیات کے احکام۔	۸۹۹	معدنی کے کفارہ بڑے یا نہ بڑے کے متعلق دو مسئلہ
۸۸۸	معدنیات کو حاصل کرنے والے کے اقتدار	۸۹۹	معدنیوں میں تحقیق۔
۸۸۸	سے معدنیات کے احکام۔	۸۹۹	قرآن مجید کی مدنی میں معدنی کے کفارہ نہ بڑے
۸۸۹	معدنیات کا حکم۔	۸۹۹	کا بیان۔
۸۸۹	اگر آجکل کسی کی زمین سے قدرتی گیس باقی نکل آئے	۸۹۹	معدنی کے کفارہ نہ بڑے کے بارے میں
۸۸۹	قراردادیں گیس کی کیا صحت ہوگی؟	۸۹۹	فقہاء احناف کی تصریحات۔
۸۹۰	حدائق	۸۹۹	معدنی کے کفارہ نہ بڑے کے بارے میں
۸۹۰	حدائق کا شرعی حکم۔	۸۹۹	مسئروں احناف کی تصریحات۔
۸۹۰	حدائق کا شرعی حکم۔	۸۹۹	مذہب احناف کے بیان میں مسن شارحین کا
۸۹۱	قرآن مجید کی مدنی میں قدرتی گیس کا حکم۔	۸۹۹	تساج۔
۸۹۱	امدادت کی مدنی میں قدرتی گیس کا حکم۔	۸۹۹	باب: ۵۶۱
۸۹۲	احسان کی شرائط میں مذاہب فقہاء۔	۸۹۹	جائزہ یا کان اور کٹوئی کی وجہ سے نکلنے
۸۹۲	احسان کی شرائط میں مذاہب احناف۔	۸۹۹	کا مالی مادم نہیں ہے۔
۸۹۲	کٹوئی کے بارے کے احکام۔	۸۹۹	جائزہ کے کچے بڑے نقصان میں فقہاء کا کہیہ
۸۹۲	اقتصادیہ۔	۸۹۹	کا نظریہ۔
۸۹۲	اقتصادیہ۔	۸۹۹	جائزہ کے کچے بڑے نقصان میں فقہاء کا کہیہ
۸۹۲	اقتصادیہ۔	۸۹۹	جائزہ کے کچے بڑے نقصان میں فقہاء کا کہیہ

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد خامس

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۷	اہلیت قضاء کی شرائط	۲۸	افتتاحی کلمات	۱
۵۸	مقدمات کے فیصلوں کی بناء اور معیار شرعی۔	۳۰	آراء و تاثرات	۲
۵۹	فقہاء احناف کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۳۳	کتاب الاقفیۃ	
۶۰	فقہاء شافعیہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۴۳	قضاء کا طوری معنی	۳
۶۱	فقہاء مالکیہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۴۴	قضاء کا شرعی معنی	۴
۶۲	مجتہد مطلق کی طرف منسوب ہونے والوں کی اقسام۔	۴۴	منصب قضا کی فضیلت و اصابت	۵
۶۳	عوام اور فقہاء کی تقسیم کا فرق	۴۵	مہدر رسالت میں قضاء کا نظام	۶
۶۴	مجتہد عالم کا دلیل کی بناء پر امام سے اختلاف کرنا	۴۶	عہد صحابہ میں قضاء کا نظام	۷
۶۵	امام کے خلاف نہیں ہے۔	۴۷	آخرت میں قاضی کی صحت گرفت اور شدید کا سبب	۸
۶۶	قاضی کے لیے اہلیت اجتہاد کی شرط میں تدارک۔	۴۸	امام مہدی کے بارے میں احادیث اور آثار۔	۹
۶۷	ایک قاضی مجتہد کا دوسرے قاضی مجتہد کی رائے پر تنقید کرنے کا حجاز۔	۴۹	سلف صحابین کا منصب قضاء کو قبول کرنے سے گریز	۱۰
۶۸	قاضی کو حد درجہ کی سماعت میں فریقین کے ساتھ عدل اور انصاف کی پالیسی میں احادیث اور آثار۔	۵۱	قرآن مجید کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان۔	۱۱
۶۹	رشرت کا معنی۔	۵۲	احادیث کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان۔	۱۲
۷۰	قرآن مجید کی روشنی میں رشرت کا حکم۔	۵۳	منصب قضاء قبول کرنے کا حکم۔	۱۳
۷۱	امامیہ اور امامیہ کی روشنی میں رشرت کا حکم۔	۵۴	عہدہ قضاء کی ذمت میں دلدار احادیث کا محل۔	۱۴
۷۲	رشرت کی اقسام	۵۵	عہدہ قضاء سے سلف صحابین کے گریز کی توجیہ	۱۵
۷۳	قاضی اور دیگر افسروں کے درجہ قبول کرنے کی تحقیق	۵۶	فرضیت قضاء کا بیان	۱۶
		۵۷	قضاء کی اقسام	۱۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۴	علامہ ابن تیمیہ کے دیگر اضافات کے جواباً۔	۵۱	باب ۵۳:	۲۳	مدنی علیہ الرحمہ کا جواب
۸۴	ایک گمراہ احمدی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں فقہانہ اختلاف کا مسلک احمدیوں کی۔	۵۲	۵۲	۲۵	مدنی علیہ الرحمہ کے لزوم میں مدنی احمدی علیہ الرحمہ کے
۸۴	ایک گمراہ احمدی قسم پر فیصلہ کی احادیث کا ضعف۔	۵۳	۵۳	۲۶	دو بیان انتہاء غرضوں سے بے باقی ہیں۔
۸۴	ایک گمراہ احمدی قسم پر فیصلہ کی حدیث کے راویوں کا انکار۔	۵۴	۵۴	۲۷	مدنی علیہ الرحمہ علیہ الرحمہ علیہ الرحمہ کے لزوم کی حکمت۔
۸۵	ایک گمراہ احمدی قسم پر فیصلہ کی حدیث کا مرقا قرآن کے خلاف۔	۵۵	۵۵	۲۸	مدنی احمدی علیہ الرحمہ کی تقریر نصیحت۔
۸۵	حدیث مذکورہ آخر ثلاثہ کے موقوف کو مستلزم نہیں۔	۵۶	۵۶	۲۸	جائزہ حدیثی ثابت پر قسم کھانے کے استعمال پر
۸۵	حدیث مذکورہ کا صحیح عمل۔	۵۷	۵۷	۲۹	دلائل۔
	باب ۵۴:				
۸۶	حاکم کا فیصلہ حقیقت و تعبیر کو تبدیل نہیں کرتا۔	۵۸	۵۸	۳۱	مذہب اندک کی روشنی میں وہ مذہبات جن میں منکر
۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہری حجت کی بنا پر	۵۹	۵۹		سے قسم لینا جائز نہیں ہے۔
۸۶	فیصلہ کا حکم دینے کی حکمت۔	۶۰	۶۰	۳۰	بندہ کے حق کی پہلی قسم۔
۸۸	حول بیٹے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشراؤ شہدائے حقیقی۔	۶۱	۶۱	۳۱	بندہ کے حق کی دوسری قسم۔
۸۹	نبی کی حقیقت کا نام انسان کی حقیقت سے متاثر ہونا	۶۲	۶۲	۳۲	اللہ کے حق کی پہلی قسم۔
۹۰	نبی کی خصوصیات۔	۶۳	۶۳	۳۳	اللہ کے حق کی دوسری قسم۔
۹۲	نبی کے چھائیں اختیارات۔	۶۴	۶۴	۳۴	وہ مذہبات جن میں عقیدہ اختلاف کے نزدیک منکر
۹۴	نبی احمد غیر نبی کا فرق۔	۶۵	۶۵		سے قسم لینا جائز نہیں ہے۔
۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآنیت کا بیان۔	۶۶	۶۶	۳۵	مدنی علیہ الرحمہ کے انکار کے بعد مدنی پر قسم لڑانے میں
۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآنیت اور من وجہا۔	۶۷	۶۷		مذہب فقہانہ۔
۹۸	بشریت کا قرآنیت سے افضل ہونا۔	۶۸	۶۸	۳۶	مدنی علیہ الرحمہ کے انکار کے بعد مدنی پر قسم لڑانے میں
۹۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہے شی ہونا۔	۶۹	۶۹		فقہاء احناف کا نظریہ۔
۱۰۰	قرآن عظیم کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا	۷۰	۷۰		باب ۵۴:
	اقولاً حلق ہونا۔	۷۱	۷۱	۳۷	ایک گمراہ احمدی قسم پر فیصلہ کرنا۔
	احادیث کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۲	۷۲	۳۸	ایک گمراہ احمدی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں مذہب
۱۰۲	کا اولیٰ الحق ہونا۔	۷۳	۷۳		اندک۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال الحق ہونے کے	۷۴	۷۴	۳۹	ایک گمراہ احمدی کی قسم پر فیصلہ کے جائز میں اللہ
۱۰۴	جسے جس مقام کے تکریمات اور مصنف کا موقوف۔	۷۵	۷۵		ملائے کے دلائل۔
				۵۰	ایک گمراہ احمدی کی قسم پر فیصلہ کی عید کی غنہ مشیت۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۰	نادہند کے مال سے بھرتی وصول کرنے میں فقہاء اخاف کا موقف۔	۸۵	۱۰۸ غفلت کی طرف علم غیب کی نسبت کرنے کا تحقیق۔	۷۲
۱۳۱	سرکاری خزانہ سے اپنا حق وصول کرنے کی تفسیل	۸۶	۱۱۲ قرآن اور سنت کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت۔	۷۳
۱۳۲	حضرت ہند کی حدیث کے فرائد۔	۸۷	۱۱۳ فقہاء اسلام کے اقوال کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت۔	۷۴
	باب: ۵۶۶			
	بجرت سوال کرنے اور مال خانے کرنے کی ممانعت۔	۸۸	۱۱۹ قضاء کے ظاہر اللہ باطن نافذ ہونے میں ملازم اللہ۔	۷۵
۱۳۳	تفصیل و قال سے ممانعت کی حکمت۔	۸۹	۱۲۹ قضاء کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے میں فقہاء اخاف کا موقف۔	۷۶
۱۳۴	بجرت سوال کرنے سے ممانعت کی حکمت۔	۹۰	۱۳۰ جن صورتوں میں فقہاء اخاف کے نزدیک قضاء ظاہر اور باطن نافذ ہو جاتی ہے۔	۷۷
۱۳۵	مسجد میں سوال کرنے اور مسائل کو دینے کی تحقیق۔	۹۱	۱۳۱ فقہاء اخاف کے نزدیک قضاء کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے کی شرط۔	۷۸
۱۳۶	زیادہ خرچ کرنے کی تفصیل اور تحقیق۔	۹۲	۱۳۲ فقہاء باطنی کے فساد میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور فقہاء اخاف کے دلائل کا تجزیہ۔	۷۹
۱۳۷	اسرار اور آثار کا محل۔	۹۳		
۱۳۸	لذت اور آسائش کے لیے مال خرچ کرنا اسرار نہیں ہے۔	۹۴		
۱۳۹	مال باپ کی نافرمانی عہدہ کیو ہے۔	۹۵		
	باب: ۵۶۷			
	حاکم صحیح فیکر کے سلسلے اس کو اجتناب کرنے پر مبرا تھا ہے۔	۹۶	۱۳۵ حضرت ہند کے متعلق فیصد کرنے کا بیان۔	۸۰
۱۳۷	کافی کا عالم اللہ مجتہد ہر حاضر و ہی ہے۔	۹۷	۱۳۶ نادہند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر بھرتی وصول کرنے میں ملازم اللہ۔	۸۱
۱۳۸	اجتناب کا طریقہ۔	۹۸	۱۳۷ نادہند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر حق وصول کرنے کے عدم جواز میں فقہاء متابع کے دلائل۔	۸۲
۱۳۹	مجتہدین اور متقدمین کے رد کا سلسلہ۔	۹۹	۱۳۸ نادہند کے مال سے بھرتی وصول کرنے کے مسئلہ میں فقہاء متابع کے دلائل کے جوابات۔	۸۳
۱۴۰	پیش آمد مسائل میں اہل فتنہ کا اجتہاد۔	۱۰۰	۱۳۹ نادہند کے مال سے بھرتی وصول کرنے کے مسئلہ میں جہود کے دلائل۔	۸۴
۱۴۱	مسائل اجتہاد میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک	۱۰۱		
		۱۰۲		

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۱۶۲	شہادت کا لغوی معنی۔	۱۴۹	الحکم معین رہتا ہے یا نہیں؟
۱۶۳	شہادت کا اصطلاحی معنی۔	۱۵۰	مسائل اجتہاد میں حکم کے معین ہونے یا نہ ہونے کے متعلق مختلف کامرکت۔
۱۶۴	شہادت کی اقسام۔	۱۵۱	باب: ۵۶۸
۱۶۵	قرآن مجید کی روشنی میں شہادت کا بیان۔	۱۵۲	حالت غضب میں تاجی کر فیصلہ کرنے کی ممانعت۔
۱۶۶	احادیث کی روشنی میں شہادت کا بیان۔	۱۵۳	کن حالات میں حاکم کو فیصلہ کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے۔
۱۶۷	شہادت کا حکم۔	۱۵۴	حالت غضب میں فیصلے سے منع کرنے کی حکمت۔
۱۶۸	شہادت کی تعریف، رکن اور سبب وغیرہ کا بیان۔	۱۵۵	حالت غضب میں فیصلہ کرنے کا حکم۔
۱۶۹	تخل شہادت کی شرائط۔	۱۵۶	باب مذکورہ کی حدیث کے دیگر نواد۔
۱۷۰	بمطابق شاہ اور انکی شہادت کی شرائط۔	۱۵۷	باب: ۵۶۹
۱۷۱	حالت کی تعریف۔	۱۵۸	احکام باطلہ کو ساتھ کرنے اور طاعت کو ترک نہ کرنے کا بیان۔
۱۷۲	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء ائمہ کا نظریہ۔	۱۵۹	احوال کا لغوی اور شرعی معنی۔
۱۷۳	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۶۰	جن عبادات کی رو میں اصل ہے وہ حدیث،
۱۷۴	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۶۱	مذہب اور بدعت میں ہیں۔
۱۷۵	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۶۲	تاجی، جب اور عرس وغیرہ میں دفن اور کفن کی تعیین کی تحقیق۔
۱۷۶	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ۔	۱۶۳	کاسم بن محمد کے فتویٰ پر ایک اشکال کا جواب۔
۱۷۷	نفس شہادت کے اعتبار سے شرائط۔	۱۶۴	باب: ۵۷۰
۱۷۸	نفس شہادت کی اقسام۔	۱۶۵	بہترین گواہ کا بیان۔
۱۷۹	باب مدی کی تہمت کی بنا پر جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی۔	۱۶۶	بہترین گواہ کے گواہی دینے کی ممانعت اور فضیلت کا مکمل۔
۱۸۰	قرآن کی شہادت۔	۱۶۷	
۱۸۱	قرآن اور واقعاتی شہادوں سے شراب لاشی کا جہت۔	۱۶۸	

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۶۶	نظر کی اقسام اور ان کے احکام۔	۲۱۸	۱۸۱	پرائے ہاتھ کے دودھ دہنے کے متعلق	۲۳۵
۱۶۷	نظر کا اعلان کرنے کے تقاضات اور فقہانہ	۲۱۹	۱۸۲	دوسرا یعنی حدیث میں میں تطہیر۔	۲۳۵
۱۶۸	نظر کے اعلان کی مدت میں مذاہب فقہانہ۔	۲۲۰	۱۸۳	بلا اجازت پر اپنی چیز لینے کے عدم جواز میں امام	۲۳۵
۱۶۹	آج کل کے فہم میں نظر کے اعلان کا طریقہ کار۔	۲۲۱	۱۸۴	احمد کا نظریہ اور ان کے دلائل۔	۲۳۵
۱۷۰	اعلان کی مدت پر ہی ہونے کے بعد نظر کے مقرر	۲۲۲	۱۸۵	بلا اجازت پر اپنی چیز لینے کے جواز میں مجدد	۲۳۶
۱۷۱	میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۲۲	۱۸۶	فقہاء سلام کا نظریہ اور فقہانہ حنبلیہ کے دلائل کے جوابات	۲۳۶
۱۷۲	اعلان کی مدت پر ہی ہونے کے بعد نظر کے مقرر	۲۲۳	۱۸۷	فروخت کے لیے پس انداز کرنا توکل کے	۲۳۸
۱۷۳	میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۲۲۳	۱۸۸	خلاف نہیں ہے۔	۲۳۸
۱۷۴	اعلان کی مدت پر ہی ہونے کے بعد نظر کے	۲۲۴	۱۸۹	نیاس سے استدلال کی وجہ۔	۲۳۸
۱۷۵	معرفت میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۲۲۴	۱۹۰	دودھ دہنے والے ہاتھ کو دودھ کے ٹپ	۲۳۸
۱۷۶	اعلان کی مدت پر ہی ہونے کے بعد نظر کے	۲۲۴	۱۹۱	فروخت کرنے میں مذاہب فقہانہ۔	۲۳۸
۱۷۷	معرفت میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ۔	۲۲۴	۱۹۲		
۱۷۸	امام شافعی کے دلائل کے جوابات۔	۲۲۴	۱۹۳		
۱۷۹	نظر کو صحت کرنے کے وجہ کے بارے	۲۲۴	۱۹۴		
۱۸۰	میں احادیث۔	۲۲۴	۱۹۵		
۱۸۱	نظر کو صحت کرنے کے وجہ کے بارے میں	۲۲۴	۱۹۶		
۱۸۲	آثار صحابہ و تابعین۔	۲۲۴	۱۹۷		
۱۸۳	حضرت ابی کی حدیث کی وضاحت اور فقہاء امام	۲۲۴	۱۹۸		
۱۸۴	کے جوابات کی تفصیل اور نتیجہ۔	۲۲۴	۱۹۹		
۱۸۵	اونٹ پچھنے کے متعلق سوال کرنے پر رسول اللہ صلی	۲۲۴	۲۰۰		
۱۸۶	اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ہونے کی وجہ۔	۲۲۴	۲۰۱		
۱۸۷	حجاج کے نظر کو مٹانے میں مذاہب فقہانہ	۲۲۴	۲۰۲		
۱۸۸	اور حفاظت کی حکمت۔	۲۲۴	۲۰۳		
۱۸۹		۲۲۴	۲۰۴		
۱۹۰		۲۲۴	۲۰۵		
۱۹۱		۲۲۴	۲۰۶		
۱۹۲		۲۲۴	۲۰۷		
۱۹۳		۲۲۴	۲۰۸		
۱۹۴		۲۲۴	۲۰۹		
۱۹۵		۲۲۴	۲۱۰		
۱۹۶		۲۲۴	۲۱۱		
۱۹۷		۲۲۴	۲۱۲		
۱۹۸		۲۲۴	۲۱۳		
۱۹۹		۲۲۴	۲۱۴		
۲۰۰		۲۲۴	۲۱۵		
۲۰۱		۲۲۴	۲۱۶		
۲۰۲		۲۲۴	۲۱۷		
۲۰۳		۲۲۴	۲۱۸		
۲۰۴		۲۲۴	۲۱۹		
۲۰۵		۲۲۴	۲۲۰		
۲۰۶		۲۲۴	۲۲۱		
۲۰۷		۲۲۴	۲۲۲		
۲۰۸		۲۲۴	۲۲۳		
۲۰۹		۲۲۴	۲۲۴		
۲۱۰		۲۲۴	۲۲۵		
۲۱۱		۲۲۴	۲۲۶		
۲۱۲		۲۲۴	۲۲۷		
۲۱۳		۲۲۴	۲۲۸		
۲۱۴		۲۲۴	۲۲۹		
۲۱۵		۲۲۴	۲۳۰		
۲۱۶		۲۲۴	۲۳۱		
۲۱۷		۲۲۴	۲۳۲		
۲۱۸		۲۲۴	۲۳۳		
۲۱۹		۲۲۴	۲۳۴		
۲۲۰		۲۲۴	۲۳۵		
۲۲۱		۲۲۴	۲۳۶		
۲۲۲		۲۲۴	۲۳۷		
۲۲۳		۲۲۴	۲۳۸		
۲۲۴		۲۲۴	۲۳۹		
۲۲۵		۲۲۴	۲۴۰		
۲۲۶		۲۲۴	۲۴۱		
۲۲۷		۲۲۴	۲۴۲		
۲۲۸		۲۲۴	۲۴۳		
۲۲۹		۲۲۴	۲۴۴		
۲۳۰		۲۲۴	۲۴۵		
۲۳۱		۲۲۴	۲۴۶		
۲۳۲		۲۲۴	۲۴۷		
۲۳۳		۲۲۴	۲۴۸		
۲۳۴		۲۲۴	۲۴۹		
۲۳۵		۲۲۴	۲۵۰		
۲۳۶		۲۲۴	۲۵۱		
۲۳۷		۲۲۴	۲۵۲		
۲۳۸		۲۲۴	۲۵۳		
۲۳۹		۲۲۴	۲۵۴		
۲۴۰		۲۲۴	۲۵۵		
۲۴۱		۲۲۴	۲۵۶		
۲۴۲		۲۲۴	۲۵۷		
۲۴۳		۲۲۴	۲۵۸		
۲۴۴		۲۲۴	۲۵۹		
۲۴۵		۲۲۴	۲۶۰		
۲۴۶		۲۲۴	۲۶۱		
۲۴۷		۲۲۴	۲۶۲		
۲۴۸		۲۲۴	۲۶۳		
۲۴۹		۲۲۴	۲۶۴		
۲۵۰		۲۲۴	۲۶۵		
۲۵۱		۲۲۴	۲۶۶		
۲۵۲		۲۲۴	۲۶۷		
۲۵۳		۲۲۴	۲۶۸		
۲۵۴		۲۲۴	۲۶۹		
۲۵۵		۲۲۴	۲۷۰		
۲۵۶		۲۲۴	۲۷۱		
۲۵۷		۲۲۴	۲۷۲		
۲۵۸		۲۲۴	۲۷۳		
۲۵۹		۲۲۴	۲۷۴		
۲۶۰		۲۲۴	۲۷۵		
۲۶۱		۲۲۴	۲۷۶		
۲۶۲		۲۲۴	۲۷۷		
۲۶۳		۲۲۴	۲۷۸		
۲۶۴		۲۲۴	۲۷۹		
۲۶۵		۲۲۴	۲۸۰		
۲۶۶		۲۲۴	۲۸۱		
۲۶۷		۲۲۴	۲۸۲		
۲۶۸		۲۲۴	۲۸۳		
۲۶۹		۲۲۴	۲۸۴		
۲۷۰		۲۲۴	۲۸۵		
۲۷۱		۲۲۴	۲۸۶		
۲۷۲		۲۲۴	۲۸۷		
۲۷۳		۲۲۴	۲۸۸		
۲۷۴		۲۲۴	۲۸۹		
۲۷۵		۲۲۴	۲۹۰		
۲۷۶		۲۲۴	۲۹۱		
۲۷۷		۲۲۴	۲۹۲		
۲۷۸		۲۲۴	۲۹۳		
۲۷۹		۲۲۴	۲۹۴		
۲۸۰		۲۲۴	۲۹۵		
۲۸۱		۲۲۴	۲۹۶		
۲۸۲		۲۲۴	۲۹۷		
۲۸۳		۲۲۴	۲۹۸		
۲۸۴		۲۲۴	۲۹۹		
۲۸۵		۲۲۴	۳۰۰		
۲۸۶		۲۲۴	۳۰۱		
۲۸۷		۲۲۴	۳۰۲		
۲۸۸		۲۲۴	۳۰۳		
۲۸۹		۲۲۴	۳۰۴		
۲۹۰		۲۲۴	۳۰۵		
۲۹۱		۲۲۴	۳۰۶		
۲۹۲		۲۲۴	۳۰۷		
۲۹۳		۲۲۴	۳۰۸		
۲۹۴		۲۲۴	۳۰۹		
۲۹۵		۲۲۴	۳۱۰		
۲۹۶		۲۲۴	۳۱۱		
۲۹۷		۲۲۴	۳۱۲		
۲۹۸		۲۲۴	۳۱۳		
۲۹۹		۲۲۴	۳۱۴		
۳۰۰		۲۲۴	۳۱۵		
۳۰۱		۲۲۴	۳۱۶		
۳۰۲		۲۲۴	۳۱۷		
۳۰۳		۲۲۴	۳۱۸		
۳۰۴		۲۲۴	۳۱۹		
۳۰۵		۲۲۴	۳۲۰		
۳۰۶		۲۲۴	۳۲۱		
۳۰۷		۲۲۴	۳۲۲		
۳۰۸		۲۲۴	۳۲۳		
۳۰۹		۲۲۴	۳۲۴		
۳۱۰		۲۲۴	۳۲۵		
۳۱۱		۲۲۴	۳۲۶		
۳۱۲		۲۲۴	۳۲۷		
۳۱۳		۲۲۴	۳۲۸		
۳۱۴		۲۲۴	۳۲۹		
۳۱۵		۲۲۴	۳۳۰		
۳۱۶		۲۲۴	۳۳۱		
۳۱۷		۲۲۴	۳۳۲		
۳۱۸		۲۲۴	۳۳۳		
۳۱۹		۲۲۴	۳۳۴		
۳۲۰		۲۲۴	۳۳۵		
۳۲۱		۲۲۴	۳۳۶		
۳۲۲		۲۲۴	۳۳۷		
۳۲۳		۲۲۴	۳۳۸		
۳۲۴		۲۲۴	۳۳۹		
۳۲۵		۲۲۴	۳۴۰		
۳۲۶		۲۲۴	۳۴۱		
۳۲۷		۲۲۴	۳۴۲		
۳۲۸		۲۲۴	۳۴۳		
۳۲۹		۲۲۴	۳۴۴		
۳۳۰		۲۲۴	۳۴۵		
۳۳۱		۲۲۴	۳۴۶		
۳۳۲		۲۲۴	۳۴۷		
۳۳۳		۲۲۴	۳۴۸		
۳۳۴		۲۲۴	۳۴۹		
۳۳۵		۲۲۴	۳۵۰		
۳۳۶		۲۲۴	۳۵۱		
۳۳۷		۲۲۴	۳۵۲		
۳۳۸		۲۲۴	۳۵۳		
۳۳۹		۲۲۴	۳۵۴		
۳۴۰		۲۲۴	۳۵۵		
۳۴۱		۲۲۴	۳۵۶		
۳۴۲		۲۲۴	۳۵۷		
۳۴۳		۲۲۴	۳۵۸		
۳۴۴		۲۲۴	۳۵۹		
۳۴۵		۲۲۴	۳۶۰		
۳۴۶		۲۲۴	۳۶۱		
۳۴۷		۲۲۴	۳۶۲		
۳۴۸		۲۲۴	۳۶۳		
۳۴۹		۲۲۴	۳۶۴		
۳۵۰		۲۲۴	۳۶۵		
۳۵۱		۲۲۴	۳۶۶		
۳۵۲		۲۲۴	۳۶۷		
۳۵۳		۲۲۴	۳۶۸		
۳۵۴		۲۲۴	۳۶۹		
۳۵۵		۲۲۴	۳۷۰		
۳۵۶		۲۲۴	۳۷۱		
۳۵۷		۲۲۴	۳۷۲		
۳۵۸		۲۲۴	۳۷۳		
۳۵۹		۲۲۴	۳۷۴		
۳۶۰		۲۲۴	۳۷۵		
۳۶۱		۲۲۴	۳۷۶		
۳۶۲		۲۲۴	۳۷۷		
۳۶۳		۲۲۴	۳۷۸		
۳۶۴		۲۲۴	۳۷۹		
۳۶۵		۲۲۴	۳۸۰		
۳۶۶		۲۲۴	۳۸۱		
۳۶۷		۲۲۴	۳۸۲		
۳۶۸		۲۲۴	۳۸۳		
۳۶۹		۲۲۴	۳۸۴		
۳۷۰		۲۲۴	۳۸۵		
۳۷۱		۲۲۴	۳۸۶		
۳۷۲		۲۲۴	۳۸۷		
۳۷۳		۲۲۴	۳۸۸		
۳۷۴		۲۲۴	۳۸۹		
۳۷۵		۲۲۴	۳۹۰		
۳۷۶		۲۲۴	۳۹۱		
۳۷۷		۲۲۴	۳۹۲		
۳۷۸		۲۲۴	۳۹۳		
۳۷۹		۲۲۴	۳۹۴		
۳۸۰		۲۲۴	۳۹۵		
۳۸۱		۲۲۴	۳۹۶		
۳۸۲		۲۲۴	۳۹۷		
۳۸۳		۲۲۴	۳۹۸		
۳۸۴		۲۲۴	۳۹۹		
۳۸۵		۲۲۴	۴۰۰		
۳۸۶		۲۲۴	۴۰۱		
۳۸۷		۲۲۴	۴۰۲		
۳۸۸		۲۲۴	۴۰۳		
۳۸۹		۲۲۴	۴۰۴		
۳۹۰		۲۲۴	۴۰۵		
۳۹۱		۲۲۴	۴۰۶		
۳۹۲		۲۲۴	۴۰۷		
۳۹۳		۲۲۴	۴۰۸		
۳۹۴					

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۹۵	سائل کر بیگ دینے میں مستحق اور غیر مستحق کا فرق نہیں کرنا چاہیے۔	۲۳۵	باب: ۵۷۸	۲۸
۱۹۶	سب کی جو ترسب کے زائد راہ ملا دینے اور آپس میں غم گساری کرنے کا استحباب۔	۲۳۵	باب: ۵۷۹	۲۸
۱۹۷	نقود سے طعام کو زیادہ کرنا معجزہ ہے، اور طعام ابتداء و صدمہ جو ترس کا جو جو کرنا معجزہ کیوں نہیں ہے؟	۲۳۶	باب: ۵۸۰	۲۸
۱۹۸	مہجرات کے ہجرت کے طریقے۔	۲۳۷	باب: ۵۸۱	۲۸
۱۹۹	مل جل کر کھانے کی برکت۔	۲۳۸	باب: ۵۸۲	۲۸
۲۰۰	جہاد کا لغوی معنی۔	۲۳۸	باب: ۵۸۳	۲۸
۲۰۱	جہاد کا شرعی معنی۔	۲۳۸	باب: ۵۸۴	۲۸
۲۰۲	فرضیت جہاد کے تمدنی و مادی مراحل۔	۲۳۹	باب: ۵۸۵	۲۸
۲۰۳	جہاد کی اقسام میں فتنہ اٹھانے کا نظریہ۔	۲۴۰	باب: ۵۸۶	۲۸
۲۰۴	جہاد کی اقسام میں فتنہ اٹھانے کا نظریہ۔	۲۴۰	باب: ۵۸۷	۲۸
۲۰۵	جہاد کی اقسام میں فتنہ اٹھانے کا نظریہ۔	۲۴۰	باب: ۵۸۸	۲۸
۲۰۶	جہاد کی اقسام میں فتنہ اٹھانے کا نظریہ۔	۲۴۰	باب: ۵۸۹	۲۸
۲۰۷	کن حالتوں میں جہاد فرض میں ہوتا ہے اور کن حالتوں میں فرض کا ہے۔	۲۴۰	باب: ۵۹۰	۲۸
۲۰۸	جہاد کے مباح و حرم ہونے کی شرائط۔	۲۴۱	باب: ۵۹۱	۲۸
۲۰۹	جہاد کے وجوب کی شرائط۔	۲۴۱	باب: ۵۹۲	۲۸
۲۱۰	مکفی عدت کے بعد مسلمان پر جہاد کرنا واجب ہے۔	۲۴۱	باب: ۵۹۳	۲۸
۲۱۱	۲۴۱	باب: ۵۹۴	۲۸
۲۱۲	۲۴۱	باب: ۵۹۵	۲۸
۲۱۳	۲۴۱	باب: ۵۹۶	۲۸
۲۱۴	۲۴۱	باب: ۵۹۷	۲۸
۲۱۵	۲۴۱	باب: ۵۹۸	۲۸
۲۱۶	۲۴۱	باب: ۵۹۹	۲۸
۲۱۷	۲۴۱	باب: ۶۰۰	۲۸
۲۱۸	۲۴۱	باب: ۶۰۱	۲۸
۲۱۹	۲۴۱	باب: ۶۰۲	۲۸
۲۲۰	۲۴۱	باب: ۶۰۳	۲۸
۲۲۱	۲۴۱	باب: ۶۰۴	۲۸
۲۲۲	۲۴۱	باب: ۶۰۵	۲۸
۲۲۳	۲۴۱	باب: ۶۰۶	۲۸
۲۲۴	۲۴۱	باب: ۶۰۷	۲۸
۲۲۵	۲۴۱	باب: ۶۰۸	۲۸
۲۲۶	۲۴۱	باب: ۶۰۹	۲۸
۲۲۷	۲۴۱	باب: ۶۱۰	۲۸
۲۲۸	۲۴۱	باب: ۶۱۱	۲۸
۲۲۹	۲۴۱	باب: ۶۱۲	۲۸
۲۳۰	۲۴۱	باب: ۶۱۳	۲۸
۲۳۱	۲۴۱	باب: ۶۱۴	۲۸
۲۳۲	۲۴۱	باب: ۶۱۵	۲۸
۲۳۳	۲۴۱	باب: ۶۱۶	۲۸
۲۳۴	۲۴۱	باب: ۶۱۷	۲۸
۲۳۵	۲۴۱	باب: ۶۱۸	۲۸
۲۳۶	۲۴۱	باب: ۶۱۹	۲۸
۲۳۷	۲۴۱	باب: ۶۲۰	۲۸
۲۳۸	۲۴۱	باب: ۶۲۱	۲۸
۲۳۹	۲۴۱	باب: ۶۲۲	۲۸
۲۴۰	۲۴۱	باب: ۶۲۳	۲۸
۲۴۱	۲۴۱	باب: ۶۲۴	۲۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۲۷	ہجرت کی تحقیق۔	۲۲۶	حالت جنگ میں دشمن کو دھوکا دینے اور جھوٹ بولنے کا حجاز۔	۲۹۰	۲۲۸
۲۲۸	قیامت تک ہجرت باقی رہنے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۷	۲۲۹	۲۹۱	۲۲۹
۲۲۹	ہجرت منقطع ہونے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۸	۲۳۰	۲۹۲	۲۳۰
۲۳۰	دارالکفر میں رہنے یا نہ رہنے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۹	۲۳۱	۲۹۳	۲۳۱
۲۳۱	گناہوں سے ہجرت کرنے کے بارے میں احادیث۔	۲۳۰	۲۳۲	۲۹۴	۲۳۲
۲۳۲	ہجرت کی متقاضی احادیث کے جوابات۔	۲۳۱	۲۳۳	۲۹۵	۲۳۳
۲۳۳	فج نہ کرنے کے بعد ہجرت کے مشروع ہونے کی وجہ۔	۲۳۲	۲۳۴	۲۹۶	۲۳۴
۲۳۴	دارالکفر میں مسلمانوں کی حکومت کا حکم۔	۲۳۳	۲۳۵	۲۹۷	۲۳۵
۲۳۵	ہجرت کی اقسام۔	۲۳۴	۲۳۶	۲۹۸	۲۳۶
۲۳۶	ہجرت الی اللہ کی تفسیر۔	۲۳۵	۲۳۷	۲۹۹	۲۳۷
۲۳۷	مالی غنیمت اور مالی نقص۔	۲۳۶	۲۳۸	۳۰۰	۲۳۸
۲۳۸	مشرکین سے معاہدہ اٹھانے کے لیے مسلمان اُن سے اللہ کی طرف سے معاہدہ کیوں نہ کریں۔	۲۳۷	۳۰۱	۳۰۱	۳۰۱
۲۳۹	باب: ۵۸۰	۲۳۸	باب: ۵۸۱	۳۰۲	۳۰۲
۲۴۰	عہد شکنی کی ممانعت۔	۲۳۹	باب: ۵۸۲	۳۰۳	۳۰۳
۲۴۱	عہد شکنی کی ممانعت کی حکمت۔	۲۴۰	۲۴۱	۳۰۴	۲۴۱
۲۴۲	انسان کا اللہ سے عہد۔	۲۴۱	۲۴۲	۳۰۵	۲۴۲
۲۴۳	انسان کا اپنے نفس سے عہد۔	۲۴۲	۲۴۳	۳۰۶	۲۴۳
۲۴۴	ایک انسان کو دوسرے انسان سے عہد۔	۲۴۳	۲۴۴	۳۰۷	۲۴۴
۲۴۵	غلام آدمی کی بیان کردہ عہد کی اقسام پر بحث و نظر۔	۲۴۴	۲۴۵	۳۰۸	۲۴۵
۲۴۶	باب: ۵۸۱	۲۴۵	باب: ۵۸۲	۳۰۹	۲۴۶
۲۴۷	جنگ میں دشمن کو دھوکا دینے کا حجاز۔	۲۴۶	جنگ میں مصروف اور بچوں کو قتل کرنے کا استنباب۔	۳۱۰	۳۱۰
۲۴۸	۲۴۷	۳۱۱	۲۴۸	۳۱۱	۲۴۸
۲۴۹	۲۴۸	۳۱۲	۲۴۹	۳۱۲	۲۴۹
۲۵۰	۲۴۹	۳۱۳	۲۵۰	۳۱۳	۲۵۰
۲۵۱	۲۵۰	۳۱۴	۲۵۱	۳۱۴	۲۵۱
۲۵۲	۲۵۱	۳۱۵	۲۵۲	۳۱۵	۲۵۲
۲۵۳	۲۵۲	۳۱۶	۲۵۳	۳۱۶	۲۵۳
۲۵۴	۲۵۳	۳۱۷	۲۵۴	۳۱۷	۲۵۴
۲۵۵	۲۵۴	۳۱۸	۲۵۵	۳۱۸	۲۵۵
۲۵۶	۲۵۵	۳۱۹	۲۵۶	۳۱۹	۲۵۶
۲۵۷	۲۵۶	۳۲۰	۲۵۷	۳۲۰	۲۵۷
۲۵۸	۲۵۷	۳۲۱	۲۵۸	۳۲۱	۲۵۸
۲۵۹	۲۵۸	۳۲۲	۲۵۹	۳۲۲	۲۵۹
۲۶۰	۲۵۹	۳۲۳	۲۶۰	۳۲۳	۲۶۰
۲۶۱	۲۶۰	۳۲۴	۲۶۱	۳۲۴	۲۶۱
۲۶۲	۲۶۱	۳۲۵	۲۶۲	۳۲۵	۲۶۲
۲۶۳	۲۶۲	۳۲۶	۲۶۳	۳۲۶	۲۶۳
۲۶۴	۲۶۳	۳۲۷	۲۶۴	۳۲۷	۲۶۴
۲۶۵	۲۶۴	۳۲۸	۲۶۵	۳۲۸	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۵	۳۲۹	۲۶۶	۳۲۹	۲۶۶
۲۶۷	۲۶۶	۳۳۰	۲۶۷	۳۳۰	۲۶۷
۲۶۸	۲۶۷	۳۳۱	۲۶۸	۳۳۱	۲۶۸
۲۶۹	۲۶۸	۳۳۲	۲۶۹	۳۳۲	۲۶۹
۲۷۰	۲۶۹	۳۳۳	۲۷۰	۳۳۳	۲۷۰
۲۷۱	۲۷۰	۳۳۴	۲۷۱	۳۳۴	۲۷۱
۲۷۲	۲۷۱	۳۳۵	۲۷۲	۳۳۵	۲۷۲
۲۷۳	۲۷۲	۳۳۶	۲۷۳	۳۳۶	۲۷۳
۲۷۴	۲۷۳	۳۳۷	۲۷۴	۳۳۷	۲۷۴
۲۷۵	۲۷۴	۳۳۸	۲۷۵	۳۳۸	۲۷۵
۲۷۶	۲۷۵	۳۳۹	۲۷۶	۳۳۹	۲۷۶
۲۷۷	۲۷۶	۳۴۰	۲۷۷	۳۴۰	۲۷۷
۲۷۸	۲۷۷	۳۴۱	۲۷۸	۳۴۱	۲۷۸
۲۷۹	۲۷۸	۳۴۲	۲۷۹	۳۴۲	۲۷۹
۲۸۰	۲۷۹	۳۴۳	۲۸۰	۳۴۳	۲۸۰
۲۸۱	۲۸۰	۳۴۴	۲۸۱	۳۴۴	۲۸۱
۲۸۲	۲۸۱	۳۴۵	۲۸۲	۳۴۵	۲۸۲
۲۸۳	۲۸۲	۳۴۶	۲۸۳	۳۴۶	۲۸۳
۲۸۴	۲۸۳	۳۴۷	۲۸۴	۳۴۷	۲۸۴
۲۸۵	۲۸۴	۳۴۸	۲۸۵	۳۴۸	۲۸۵
۲۸۶	۲۸۵	۳۴۹	۲۸۶	۳۴۹	۲۸۶
۲۸۷	۲۸۶	۳۵۰	۲۸۷	۳۵۰	۲۸۷
۲۸۸	۲۸۷	۳۵۱	۲۸۸	۳۵۱	۲۸۸
۲۸۹	۲۸۸	۳۵۲	۲۸۹	۳۵۲	۲۸۹
۲۹۰	۲۸۹	۳۵۳	۲۹۰	۳۵۳	۲۹۰
۲۹۱	۲۹۰	۳۵۴	۲۹۱	۳۵۴	۲۹۱
۲۹۲	۲۹۱	۳۵۵	۲۹۲	۳۵۵	۲۹۲
۲۹۳	۲۹۲	۳۵۶	۲۹۳	۳۵۶	۲۹۳
۲۹۴	۲۹۳	۳۵۷	۲۹۴	۳۵۷	۲۹۴
۲۹۵	۲۹۴	۳۵۸	۲۹۵	۳۵۸	۲۹۵
۲۹۶	۲۹۵	۳۵۹	۲۹۶	۳۵۹	۲۹۶
۲۹۷	۲۹۶	۳۶۰	۲۹۷	۳۶۰	۲۹۷
۲۹۸	۲۹۷	۳۶۱	۲۹۸	۳۶۱	۲۹۸
۲۹۹	۲۹۸	۳۶۲	۲۹۹	۳۶۲	۲۹۹
۳۰۰	۲۹۹	۳۶۳	۳۰۰	۳۶۳	۳۰۰
۳۰۱	۳۰۰	۳۶۴	۳۰۱	۳۶۴	۳۰۱
۳۰۲	۳۰۱	۳۶۵	۳۰۲	۳۶۵	۳۰۲
۳۰۳	۳۰۲	۳۶۶	۳۰۳	۳۶۶	۳۰۳
۳۰۴	۳۰۳	۳۶۷	۳۰۴	۳۶۷	۳۰۴
۳۰۵	۳۰۴	۳۶۸	۳۰۵	۳۶۸	۳۰۵
۳۰۶	۳۰۵	۳۶۹	۳۰۶	۳۶۹	۳۰۶
۳۰۷	۳۰۶	۳۷۰	۳۰۷	۳۷۰	۳۰۷
۳۰۸	۳۰۷	۳۷۱	۳۰۸	۳۷۱	۳۰۸
۳۰۹	۳۰۸	۳۷۲	۳۰۹	۳۷۲	۳۰۹
۳۱۰	۳۰۹	۳۷۳	۳۱۰	۳۷۳	۳۱۰
۳۱۱	۳۱۰	۳۷۴	۳۱۱	۳۷۴	۳۱۱
۳۱۲	۳۱۱	۳۷۵	۳۱۲	۳۷۵	۳۱۲
۳۱۳	۳۱۲	۳۷۶	۳۱۳	۳۷۶	۳۱۳
۳۱۴	۳۱۳	۳۷۷	۳۱۴	۳۷۷	۳۱۴
۳۱۵	۳۱۴	۳۷۸	۳۱۵	۳۷۸	۳۱۵
۳۱۶	۳۱۵	۳۷۹	۳۱۶	۳۷۹	۳۱۶
۳۱۷	۳۱۶	۳۸۰	۳۱۷	۳۸۰	۳۱۷
۳۱۸	۳۱۷	۳۸۱	۳۱۸	۳۸۱	۳۱۸
۳۱۹	۳۱۸	۳۸۲	۳۱۹	۳۸۲	۳۱۹
۳۲۰	۳۱۹	۳۸۳	۳۲۰	۳۸۳	۳۲۰
۳۲۱	۳۲۰	۳۸۴	۳۲۱	۳۸۴	۳۲۱
۳۲۲	۳۲۱	۳۸۵	۳۲۲	۳۸۵	۳۲۲
۳۲۳	۳۲۲	۳۸۶	۳۲۳	۳۸۶	۳۲۳
۳۲۴	۳۲۳	۳۸۷	۳۲۴	۳۸۷	۳۲۴
۳۲۵	۳۲۴	۳۸۸	۳۲۵	۳۸۸	۳۲۵
۳۲۶	۳۲۵	۳۸۹	۳۲۶	۳۸۹	۳۲۶
۳۲۷	۳۲۶	۳۹۰	۳۲۷	۳۹۰	۳۲۷
۳۲۸	۳۲۷	۳۹۱	۳۲۸	۳۹۱	۳۲۸
۳۲۹	۳۲۸	۳۹۲	۳۲۹	۳۹۲	۳۲۹
۳۳۰	۳۲۹	۳۹۳	۳۳۰	۳۹۳	۳۳۰
۳۳۱	۳۳۰	۳۹۴	۳۳۱	۳۹۴	۳۳۱
۳۳۲	۳۳۱	۳۹۵	۳۳۲	۳۹۵	۳۳۲
۳۳۳	۳۳۲	۳۹۶	۳۳۳	۳۹۶	۳۳۳
۳۳۴	۳۳۳	۳۹۷	۳۳۴	۳۹۷	۳۳۴
۳۳۵	۳۳۴	۳۹۸	۳۳۵	۳۹۸	۳۳۵
۳۳۶	۳۳۵	۳۹۹	۳۳۶	۳۹۹	۳۳۶
۳۳۷	۳۳۶	۴۰۰	۳۳۷	۴۰۰	۳۳۷
۳۳۸	۳۳۷	۴۰۱	۳۳۸	۴۰۱	۳۳۸
۳۳۹	۳۳۸	۴۰۲	۳۳۹	۴۰۲	۳۳۹
۳۴۰	۳۳۹	۴۰۳	۳۴۰	۴۰۳	۳۴۰
۳۴۱	۳۴۰	۴۰۴	۳۴۱	۴۰۴	۳۴۱
۳۴۲	۳۴۱	۴۰۵	۳۴۲	۴۰۵	۳۴۲
۳۴۳	۳۴۲	۴۰۶	۳۴۳	۴۰۶	۳۴۳
۳۴۴	۳۴۳	۴۰۷	۳۴۴	۴۰۷	۳۴۴
۳۴۵	۳۴۴	۴۰۸	۳۴۵	۴۰۸	۳۴۵
۳۴۶	۳۴۵	۴۰۹	۳۴۶	۴۰۹	۳۴۶
۳۴۷	۳۴۶	۴۱۰	۳۴۷	۴۱۰	۳۴۷
۳۴۸	۳۴۷	۴۱۱	۳۴۸	۴۱۱	۳۴۸
۳۴۹	۳۴۸	۴۱۲	۳۴۹	۴۱۲	۳۴۹
۳۵۰	۳۴۹	۴۱۳	۳۵۰	۴۱۳	۳۵۰
۳۵۱	۳۵۰	۴۱۴	۳۵۱	۴۱۴	۳۵۱
۳۵۲	۳۵۱	۴۱۵	۳۵۲	۴۱۵	۳۵۲
۳۵۳	۳۵۲	۴۱۶	۳۵۳	۴۱۶	۳۵۳
۳۵۴	۳۵۳	۴۱۷	۳۵۴	۴۱۷	۳۵۴
۳۵۵	۳۵۴	۴۱۸	۳۵۵	۴۱۸	۳۵۵
۳۵۶	۳۵۵	۴۱۹	۳۵۶	۴۱۹	۳۵۶
۳۵۷	۳۵۶	۴۲۰	۳۵۷	۴۲۰	۳۵۷
۳۵۸	۳۵۷	۴۲۱	۳۵۸	۴۲۱	۳۵۸
۳۵۹	۳۵۸	۴۲۲	۳۵۹	۴۲۲	۳۵۹
۳۶۰	۳۵۹	۴۲۳	۳۶۰	۴۲۳	۳۶۰
۳۶۱	۳۶۰	۴۲۴	۳۶۱	۴۲۴	۳۶۱
۳۶۲	۳۶۱	۴۲۵	۳۶۲	۴۲۵	۳۶۲
۳۶۳	۳۶۲	۴۲۶	۳۶۳	۴۲۶	۳۶۳
۳۶۴	۳۶۳	۴۲۷	۳۶۴	۴۲۷	۳۶۴
۳۶۵	۳۶۴	۴۲۸	۳۶۵	۴۲۸	۳۶۵
۳۶۶	۳۶۵	۴۲۹	۳۶۶	۴۲۹	۳۶۶
۳۶۷	۳۶۶	۴۳۰	۳۶۷	۴۳۰	۳۶۷
۳۶۸	۳۶۷	۴۳۱	۳۶۸	۴۳۱	۳۶۸
۳۶۹	۳۶۸	۴۳۲	۳۶۹	۴۳۲	۳۶۹
۳۷۰	۳۶۹	۴۳۳	۳۷۰	۴۳۳	۳۷۰
۳۷۱	۳۷۰	۴۳۴	۳۷۱	۴۳۴	۳۷۱
۳۷۲	۳۷۱	۴۳۵	۳۷۲	۴۳۵	۳۷۲
۳۷۳	۳۷۲	۴۳۶	۳۷۳	۴۳۶	۳۷۳
۳۷۴	۳۷۳	۴۳۷	۳۷۴	۴۳۷	۳۷۴
۳۷۵	۳۷۴	۴۳۸	۳۷۵	۴۳۸	۳۷۵
۳۷۶	۳۷۵	۴۳۹	۳۷۶	۴۳۹	۳۷۶
۳۷۷	۳۷۶	۴۴۰	۳۷۷	۴۴۰	۳۷۷
۳۷۸	۳۷۷	۴۴۱	۳۷۸	۴۴۱	۳۷۸
۳۷۹	۳۷۸	۴۴۲	۳۷۹	۴۴۲	۳۷۹
۳۸۰	۳۷۹	۴۴۳	۳۸۰	۴۴۳	۳۸۰
۳۸۱	۳۸۰	۴۴۴	۳۸۱	۴۴۴	۳۸۱
۳۸۲	۳۸۱	۴۴۵	۳۸۲	۴۴۵	۳۸۲
۳۸۳	۳۸۲	۴۴۶	۳۸۳	۴۴۶	۳۸۳
۳۸۴	۳۸۳	۴۴۷	۳۸۴	۴۴۷	۳۸۴
۳۸۵	۳۸۴	۴۴۸	۳۸۵	۴۴۸	۳۸۵
۳۸۶	۳۸۵	۴۴۹	۳۸۶	۴۴۹	۳۸۶
۳۸۷	۳۸۶	۴۵۰	۳۸۷	۴۵۰	۳۸۷
۳۸۸	۳۸۷	۴۵۱	۳۸۸	۴۵۱	۳۸۸
۳۸۹	۳۸۸	۴۵۲	۳۸۹	۴۵۲	۳۸۹
۳۹۰	۳۸۹	۴۵۳	۳۹۰	۴۵۳	۳۹۰
۳۹۱	۳۹۰	۴۵۴	۳۹۱	۴۵۴	۳۹۱
۳۹۲	۳۹۱	۴۵۵	۳۹۲	۴۵۵	۳۹۲
۳۹۳	۳۹۲	۴۵۶	۳۹۳	۴۵۶	۳۹۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۱۵	انبیاء سابقین علیہم السلام کے لیے روشنی کے واحیات کی تشکیل اور تحقیق۔	۳۱۲	۲۹۲	۳۱۱	کائنات۔ چار میں بچوں، مرد، زن اور دیگر مندروں کے قتل کے متعلق غائب نفاذ۔
۳۱۶	حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے روشنی کا واقعہ ثابت دہم نے پر دلائل۔	۳۱۳	۲۹۳	۳۱۰	یاب: ۵۸۵
۳۱۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے روشنی کا ثبوت۔	۳۱۴	۲۹۴	۳۰۹	شیخون میں مرد، زن اور بچوں کے جو قصہ
۳۱۸	حدیث رویش پر علامہ ابن جوزی اور شیخ ابن حجر کے احادیث کے جوابات۔	۳۱۵	۲۹۵	۳۰۸	مرد سے جانے کا جواز۔
۳۱۹	موجزہ رویش کے متعلق مفسرین کی آراء۔	۳۱۶	۲۹۶	۳۰۷	کا قرون پر شیخون مارنے کے تفصیلی احکام۔
۳۲۰	موجزہ رویش کے متعلق محدثین کی آراء۔	۳۱۷	۲۹۷	۳۰۶	ہیں مسلمانوں کو کفار و کفار بنائیں ان کو قتل کرنے کے بارے میں غائب نفاذ۔
۳۲۱	اس اہمیت کے لیے ملی قیمت محل ہونے کی تحقیق۔	۳۱۸	۲۹۸	۳۰۵	آخرت میں افعال و شرکین کے ٹکڑے کے متعلق
۳۲۲	اس باب کی حدیث کے دیگر فوائد۔	۳۱۹	۲۹۹	۳۰۴	نفاذ اسلام کے نظریات۔
۳۲۳	باب: ۵۸۸	۳۲۰	۳۰۰	۳۰۳	باب: ۵۸۲
۳۲۴	غیبت کا بیان۔	۳۲۱	۳۰۱	۳۰۲	کتاب کے درستی کو کا شکی نہ ہونے کا جواز
۳۲۵	نقل کا لای معنی۔	۳۲۲	۳۰۲	۳۰۱	مذہب معروہ میں اہمیت کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کے طریقہ کا اقسام
۳۲۶	نقل کا اصطلاحی معنی۔	۳۲۳	۳۰۳	۳۰۰	برقیہ خاتم کے خلاف جبکہ کا پس منظر۔
۳۲۷	تفصیل میں غائب نفاذ۔	۳۲۴	۳۰۴	۲۹۹	برقیہ کے خلاف جبکہ کا پس منظر۔
۳۲۸	تحقیق کا ششہ ط۔	۳۲۵	۳۰۵	۲۹۸	برقیہ کی حکمت اور جلا وطنی۔
۳۲۹	تفصیل کا حکم۔	۳۲۶	۳۰۶	۲۹۷	برقیہ کے درستی کو کا شکی نہ ہونے کے وقت
۳۳۰	تحقیق میں قہار احادیث کا نظریہ۔	۳۲۷	۳۰۷	۲۹۶	وہی کے درستی کے کا شکی نہ ہونے میں
۳۳۱	فی ثلثی معنی اور شرعی معنی۔	۳۲۸	۳۰۸	۲۹۵	غائب نفاذ۔
۳۳۲	فی کے حکم میں قہار احادیث کا نظریہ۔	۳۲۹	۳۰۹	۲۹۴	باب: ۵۸۷
۳۳۳	ملی قیمت کا انوی معنی اور شرعی تفسیر۔	۳۳۰	۳۱۰	۲۹۳	مال قیمت محل ہونے کی اس اہمیت کے
۳۳۴	مستور ملاقاتہ کی زمین اور مسلمان کا حکم۔	۳۳۱	۳۱۱	۲۹۲	ساتھ حضور صلیت۔

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۲۹۱	فنی کا حکم۔	۳۲۹	جنگی قیدیوں کے حکم کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات	۲۹۲	جنگی قیدیوں کے حکم کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات
۳۰۰	فنی کا لغوی معنی اور اس کی شرعی تفسیر۔	۳۱۰	جنگی قیدیوں کو مال، یا مسلمان جنگی قیدیوں کے	۲۹۳	جنگی قیدیوں کو مال، یا مسلمان جنگی قیدیوں کے
۳۰۱	مال غنیمت اور مال فنی کو کفار کی ملکیت سے نکال	۳۱۱	دیکھ کر مارنے کی حقیقت۔	۲۹۴	دیکھ کر مارنے کی حقیقت۔
۳۰۲	مال غنیمت اور مال فنی کا فرق۔	۳۱۲	جنگی قیدیوں کو بلا واسطہ اور اتنا مال اور اسلحہ	۲۹۵	جنگی قیدیوں کو بلا واسطہ اور اتنا مال اور اسلحہ
۳۰۳	قرآن مجید سے اعمال فنی کے دفع ہونے پر	۳۱۳	کر لینے کی حقیقت۔	۲۹۶	کر لینے کی حقیقت۔
۳۰۴	دلائل۔	۳۱۴	کیا سرجوں وغیرہ میں بھی جنگی قیدیوں کو کوڑی لگا	۲۹۷	کیا سرجوں وغیرہ میں بھی جنگی قیدیوں کو کوڑی لگا
۳۰۵	احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے اعمال	۳۱۵	فلام بنانا جائز ہے؟	۲۹۸	فلام بنانا جائز ہے؟
۳۰۶	فنی کے دفع ہونے پر دلائل۔	۳۱۶	بدھ کے جنگی قیدیوں کو آزاد کرنے پر اعتراضات	۲۹۹	بدھ کے جنگی قیدیوں کو آزاد کرنے پر اعتراضات
۳۰۷	سورۃ اعراف اور دیگر متفرق زمیںوں کو دفع کرنے	۳۱۷	کے جوابات۔	۳۰۰	کے جوابات۔
۳۰۸	کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ۔	۳۱۸	بدھ کے قیدیوں کو آزاد کرنے پر امام رازی اور	۳۰۱	بدھ کے قیدیوں کو آزاد کرنے پر امام رازی اور
۳۰۹	عراق اور شام کی متفرق زمیںوں کو دفع کرنے	۳۱۹	مصنف کے جوابات۔	۳۰۲	مصنف کے جوابات۔
۳۱۰	کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جواب۔	۳۲۰	مشرکین کو قتل کرنے کے لغوی حکم سے جنگی	۳۰۳	مشرکین کو قتل کرنے کے لغوی حکم سے جنگی
۳۱۱	سورۃ اعراف کو دفع کرنے کے متعلق حضرت	۳۲۱	قیدیوں کو مستثنیٰ کرنے پر دلائل۔	۳۰۴	قیدیوں کو مستثنیٰ کرنے پر دلائل۔
۳۱۲	علی نقیہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا رائے۔	۳۲۲	مال غنیمت کی تقسیم۔	۳۰۵	مال غنیمت کی تقسیم۔
۳۱۳	اعمال فنی کے متعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔	۳۲۳	غص کی تردید۔	۳۰۶	غص کی تردید۔
۳۱۴	مسلمانوں کی متفرق اراضی ملحقہ فنی میں عداوت	۳۲۴	باب: ۵۸۹	۳۰۷	باب: ۵۸۹
۳۱۵	جنگ سے قبضہ ہوا ہر یا صلح سے۔	۳۲۵	مقتول کے سلب پر فانی کا استحقاق۔	۳۰۸	مقتول کے سلب پر فانی کا استحقاق۔
۳۱۶	سورۃ اعراف کے معاملہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ	۳۲۶	ظروہ متین کا مختصر بیان۔	۳۰۹	ظروہ متین کا مختصر بیان۔
۳۱۷	کے نظریہ پر دلائل۔	۳۲۷	سلب کا لغوی معنی۔	۳۱۰	سلب کا لغوی معنی۔
۳۱۸	متفرق ملائکہ کی زمینوں کے متعلق فقہاء کی آراء۔	۳۲۸	سلب کی تفسیر میں مذاہب فقہاء۔	۳۱۱	سلب کی تفسیر میں مذاہب فقہاء۔
۳۱۹	مستوفیٰ۔	۳۲۹	سلب کے احکام اور شرائط میں فقہاء کے تفارقات	۳۱۲	سلب کے احکام اور شرائط میں فقہاء کے تفارقات
۳۲۰	نزدک کا لغوی معنی، جزائاتی محل وقوع اور تاریخ	۳۳۰	سلب کے حکم میں فقہاء احناف کے نظریات اور	۳۱۳	سلب کے حکم میں فقہاء احناف کے نظریات اور
۳۲۱	علمائے شیعہ کا یہ دعویٰ کہ حضرت فاطمہ نے	۳۳۱	دلائل۔	۳۱۴	دلائل۔
۳۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے ٹک	۳۳۲	جنگ بدر میں حضرت معاویہ بن عمرو کو سلب کے	۳۱۵	جنگ بدر میں حضرت معاویہ بن عمرو کو سلب کے
۳۲۳	کا مطالبہ کیا۔	۳۳۳	ساتھ خاص کرنے کا سبب۔	۳۱۶	ساتھ خاص کرنے کا سبب۔
۳۲۴	حدیث کا لفظ کو مودعہ اور بالمل قرار دینے	۳۳۴	باب: ۵۹۰	۳۱۷	باب: ۵۹۰

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۳۲۱	ایک بائو۔ خون کی گرہ پر کرنے کے دعویٰ کا میراث کے دعوے سے بطلان۔	۳۹۸	پر علمائے شیعہ کے دلائل۔ دراشت کے نقطہ سے علم اور نیرت کی دراشت
۳۲۲	کیا زائد جہاد میں تکی اور عسرت کے دعویٰ حضرت فاطمہ کو فک کی جاگیر کا بیگانہ سمجھنا	۴۰۱	مرا لینا اسلوب قرآن کے مطابق ہے۔ خط دراشت سے حادثہ نہت مرا لینے پر
۳۲۳	آفرود رسالت تک سہل اولیٰ کی تکی اور عسرت پر کتب شیعہ سے شراہ۔	۴۰۲	عاقبت عیسیٰ کے اعتراض کا جواب۔ اگر اہل بیت کی رعایات سے انبیاء کا دراشت
۳۲۴	حضرت فاطمہ کا فرقہ ترک میں کوئی مدد نہ دینا۔ فک کو بہ کرنے کے غفلان ہے۔	۴۰۳	علی کا نہت۔ اس بات کا جواب کہ حضرت ابو بکر نے حضرت فاطمہ
۳۲۵	اہل سنت کی کان بولی سے حضرت فاطمہ کو فک کے بہ کرنے پر طلبے شیعہ کا استدلال۔	۴۰۴	کو دراشت نہ دے کر احکام میراث کی مخالفت کی۔
۳۲۶	علمائے شیعہ کے استدلال کا جواب شاہ عبدالموہب سے۔	۴۰۵	نبی کے ترک سے دراشت نہ ہونے کا وجہ۔ کیا حضرت ابو بکر نے ذائقہ عبادت خلافت کو فک
۳۲۷	فک کو بہ کیے جانے کے بارے میں روایت کردہ حدیث کی نفی مثبتیت۔	۴۰۶	کرنے کے لیے حدیث کا قرینہ بیان کی تھی؟ کیا حضرت علی نے حدیث کا قرینہ کی روایت میں
۳۲۸	فک کے تنازعہ پر حضرت فاطمہ کا حضرت ابو بکر سے ناراض ہونا حضرت ابو بکر کے حق	۴۰۷	حضرت ابو بکر کو مکر جھوٹا، جھوٹا، غافل اور گھٹیا دیکھنا کیا تھا؟
۳۲۹	میں کسی کتاب کا موجب نہیں۔ کیا عمر بن عبدالعزیز نے آل فاطمہ کو فک دیا	۴۰۸	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو حضرت فاطمہ کو حدیث کا قرینہ چھین نہیں
۳۳۰	دے دیا تھا؟ مسئلہ خلافت۔	۴۰۹	فرمایا تھا؟ حدیث کا قرینہ روایت کرنے والے صحابہ
۳۳۱	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے حق پر پھر کان مجید سے استدلال۔	۴۱۰	کرام کا قدر و ذکر۔ حدیث کا قرینہ کا اہل صحیح کی اسانید سے ثابت
۳۳۲	حضرت ابو بکر کے علیہ برحق ہونے پر عقلی دلائل۔	۴۱۱	فک میں دراشت جاری نہ ہونے پر قرآن مجید سے استدلال۔
۳۳۳	کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھ ماہ بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تھی؟	۴۱۲	علمائے شیعہ کا دعویٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہ وسلم نے فک حضرت فاطمہ کو بہ کر دیا تھا؟
۳۳۴		۴۱۳	فک کے دعویٰ پر قرآن مجید کی روشنی میں

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۳۵۲	حضرت ابوبکر کی خلافت پر حضرت علی کا تبرہ۔	۳۶۱	۳۵۲	۳۶۸	۳۶۸
۳۵۳	اہل تشیع کے تعانین میں حضرت علی کے بیت	۳۶۲	۳۵۳	۳۶۹	۳۶۹
	کھانے کا نقشہ۔	۳۶۳	۳۵۴	۳۷۰	۳۷۰
۳۵۴	تقیہ کا جواب۔	۳۶۴	۳۵۵	۳۷۱	۳۷۱
۳۵۵	اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ حضرت ابوبکر	۳۶۵	۳۵۶	۳۷۲	۳۷۲
	میں شہادت کی گئی تھی۔	۳۶۶	۳۵۷	۳۷۳	۳۷۳
۳۵۶	اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ اسلان	۳۶۷	۳۵۸	۳۷۴	۳۷۴
	برادرت کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے	۳۶۸	۳۵۹	۳۷۵	۳۷۵
	حضرت ابوبکر کو اہمت سے سزا دل کر دیا تھا۔	۳۶۹	۳۶۰	۳۷۶	۳۷۶
۳۵۷	من کنت مرادہ منہ مرفوعہ سے استدلال کا جواب۔	۳۷۰	۳۶۱	۳۷۷	۳۷۷
		۳۷۱	۳۶۲	۳۷۸	۳۷۸
		۳۷۲	۳۶۳	۳۷۹	۳۷۹
		۳۷۳	۳۶۴	۳۸۰	۳۸۰
		۳۷۴	۳۶۵	۳۸۱	۳۸۱
		۳۷۵	۳۶۶	۳۸۲	۳۸۲
		۳۷۶	۳۶۷	۳۸۳	۳۸۳
		۳۷۷	۳۶۸	۳۸۴	۳۸۴
		۳۷۸	۳۶۹	۳۸۵	۳۸۵
		۳۷۹	۳۷۰	۳۸۶	۳۸۶
		۳۸۰	۳۷۱	۳۸۷	۳۸۷
		۳۸۱	۳۷۲	۳۸۸	۳۸۸
		۳۸۲	۳۷۳	۳۸۹	۳۸۹
		۳۸۳	۳۷۴	۳۹۰	۳۹۰
		۳۸۴	۳۷۵	۳۹۱	۳۹۱
		۳۸۵	۳۷۶	۳۹۲	۳۹۲
		۳۸۶	۳۷۷	۳۹۳	۳۹۳
		۳۸۷	۳۷۸	۳۹۴	۳۹۴
		۳۸۸	۳۷۹	۳۹۵	۳۹۵
		۳۸۹	۳۸۰	۳۹۶	۳۹۶
		۳۹۰	۳۸۱	۳۹۷	۳۹۷
		۳۹۱	۳۸۲	۳۹۸	۳۹۸
		۳۹۲	۳۸۳	۳۹۹	۳۹۹
		۳۹۳	۳۸۴	۴۰۰	۴۰۰
		۳۹۴	۳۸۵	۴۰۱	۴۰۱
		۳۹۵	۳۸۶	۴۰۲	۴۰۲
		۳۹۶	۳۸۷	۴۰۳	۴۰۳
		۳۹۷	۳۸۸	۴۰۴	۴۰۴
		۳۹۸	۳۸۹	۴۰۵	۴۰۵
		۳۹۹	۳۹۰	۴۰۶	۴۰۶
		۴۰۰	۳۹۱	۴۰۷	۴۰۷
		۴۰۱	۳۹۲	۴۰۸	۴۰۸
		۴۰۲	۳۹۳	۴۰۹	۴۰۹
		۴۰۳	۳۹۴	۴۱۰	۴۱۰
		۴۰۴	۳۹۵	۴۱۱	۴۱۱
		۴۰۵	۳۹۶	۴۱۲	۴۱۲
		۴۰۶	۳۹۷	۴۱۳	۴۱۳
		۴۰۷	۳۹۸	۴۱۴	۴۱۴
		۴۰۸	۳۹۹	۴۱۵	۴۱۵
		۴۰۹	۴۰۰	۴۱۶	۴۱۶
		۴۱۰	۴۰۱	۴۱۷	۴۱۷
		۴۱۱	۴۰۲	۴۱۸	۴۱۸
		۴۱۲	۴۰۳	۴۱۹	۴۱۹
		۴۱۳	۴۰۴	۴۲۰	۴۲۰
		۴۱۴	۴۰۵	۴۲۱	۴۲۱
		۴۱۵	۴۰۶	۴۲۲	۴۲۲
		۴۱۶	۴۰۷	۴۲۳	۴۲۳
		۴۱۷	۴۰۸	۴۲۴	۴۲۴
		۴۱۸	۴۰۹	۴۲۵	۴۲۵
		۴۱۹	۴۱۰	۴۲۶	۴۲۶
		۴۲۰	۴۱۱	۴۲۷	۴۲۷
		۴۲۱	۴۱۲	۴۲۸	۴۲۸
		۴۲۲	۴۱۳	۴۲۹	۴۲۹
		۴۲۳	۴۱۴	۴۳۰	۴۳۰
		۴۲۴	۴۱۵	۴۳۱	۴۳۱
		۴۲۵	۴۱۶	۴۳۲	۴۳۲
		۴۲۶	۴۱۷	۴۳۳	۴۳۳
		۴۲۷	۴۱۸	۴۳۴	۴۳۴
		۴۲۸	۴۱۹	۴۳۵	۴۳۵
		۴۲۹	۴۲۰	۴۳۶	۴۳۶
		۴۳۰	۴۲۱	۴۳۷	۴۳۷
		۴۳۱	۴۲۲	۴۳۸	۴۳۸
		۴۳۲	۴۲۳	۴۳۹	۴۳۹
		۴۳۳	۴۲۴	۴۴۰	۴۴۰
		۴۳۴	۴۲۵	۴۴۱	۴۴۱
		۴۳۵	۴۲۶	۴۴۲	۴۴۲
		۴۳۶	۴۲۷	۴۴۳	۴۴۳
		۴۳۷	۴۲۸	۴۴۴	۴۴۴
		۴۳۸	۴۲۹	۴۴۵	۴۴۵
		۴۳۹	۴۳۰	۴۴۶	۴۴۶
		۴۴۰	۴۳۱	۴۴۷	۴۴۷
		۴۴۱	۴۳۲	۴۴۸	۴۴۸
		۴۴۲	۴۳۳	۴۴۹	۴۴۹
		۴۴۳	۴۳۴	۴۵۰	۴۵۰
		۴۴۴	۴۳۵	۴۵۱	۴۵۱
		۴۴۵	۴۳۶	۴۵۲	۴۵۲
		۴۴۶	۴۳۷	۴۵۳	۴۵۳
		۴۴۷	۴۳۸	۴۵۴	۴۵۴
		۴۴۸	۴۳۹	۴۵۵	۴۵۵
		۴۴۹	۴۴۰	۴۵۶	۴۵۶
		۴۵۰	۴۴۱	۴۵۷	۴۵۷
		۴۵۱	۴۴۲	۴۵۸	۴۵۸
		۴۵۲	۴۴۳	۴۵۹	۴۵۹
		۴۵۳	۴۴۴	۴۶۰	۴۶۰
		۴۵۴	۴۴۵	۴۶۱	۴۶۱
		۴۵۵	۴۴۶	۴۶۲	۴۶۲
		۴۵۶	۴۴۷	۴۶۳	۴۶۳
		۴۵۷	۴۴۸	۴۶۴	۴۶۴
		۴۵۸	۴۴۹	۴۶۵	۴۶۵
		۴۵۹	۴۵۰	۴۶۶	۴۶۶
		۴۶۰	۴۵۱	۴۶۷	۴۶۷
		۴۶۱	۴۵۲	۴۶۸	۴۶۸
		۴۶۲	۴۵۳	۴۶۹	۴۶۹
		۴۶۳	۴۵۴	۴۷۰	۴۷۰
		۴۶۴	۴۵۵	۴۷۱	۴۷۱
		۴۶۵	۴۵۶	۴۷۲	۴۷۲
		۴۶۶	۴۵۷	۴۷۳	۴۷۳
		۴۶۷	۴۵۸	۴۷۴	۴۷۴
		۴۶۸	۴۵۹	۴۷۵	۴۷۵
		۴۶۹	۴۶۰	۴۷۶	۴۷۶
		۴۷۰	۴۶۱	۴۷۷	۴۷۷
		۴۷۱	۴۶۲	۴۷۸	۴۷۸
		۴۷۲	۴۶۳	۴۷۹	۴۷۹
		۴۷۳	۴۶۴	۴۸۰	۴۸۰
		۴۷۴	۴۶۵	۴۸۱	۴۸۱
		۴۷۵	۴۶۶	۴۸۲	۴۸۲
		۴۷۶	۴۶۷	۴۸۳	۴۸۳
		۴۷۷	۴۶۸	۴۸۴	۴۸۴
		۴۷۸	۴۶۹	۴۸۵	۴۸۵
		۴۷۹	۴۷۰	۴۸۶	۴۸۶
		۴۸۰	۴۷۱	۴۸۷	۴۸۷
		۴۸۱	۴۷۲	۴۸۸	۴۸۸
		۴۸۲	۴۷۳	۴۸۹	۴۸۹
		۴۸۳	۴۷۴	۴۹۰	۴۹۰
		۴۸۴	۴۷۵	۴۹۱	۴۹۱
		۴۸۵	۴۷۶	۴۹۲	۴۹۲
		۴۸۶	۴۷۷	۴۹۳	۴۹۳
		۴۸۷	۴۷۸	۴۹۴	۴۹۴
		۴۸۸	۴۷۹	۴۹۵	۴۹۵
		۴۸۹	۴۸۰	۴۹۶	۴۹۶
		۴۹۰	۴۸۱	۴۹۷	۴۹۷
		۴۹۱	۴۸۲	۴۹۸	۴۹۸
		۴۹۲	۴۸۳	۴۹۹	۴۹۹
		۴۹۳	۴۸۴	۵۰۰	۵۰۰
		۴۹۴	۴۸۵	۵۰۱	۵۰۱
		۴۹۵	۴۸۶	۵۰۲	۵۰۲
		۴۹۶	۴۸۷	۵۰۳	۵۰۳
		۴۹۷	۴۸۸	۵۰۴	۵۰۴
		۴۹۸	۴۸۹	۵۰۵	۵۰۵
		۴۹۹	۴۹۰	۵۰۶	۵۰۶
		۵۰۰	۴۹۱	۵۰۷	۵۰۷
		۵۰۱	۴۹۲	۵۰۸	۵۰۸
		۵۰۲	۴۹۳	۵۰۹	۵۰۹
		۵۰۳	۴۹۴	۵۱۰	۵۱۰
		۵۰۴	۴۹۵	۵۱۱	۵۱۱
		۵۰۵	۴۹۶	۵۱۲	۵۱۲
		۵۰۶	۴۹۷	۵۱۳	۵۱۳
		۵۰۷	۴۹۸	۵۱۴	۵۱۴
		۵۰۸	۴۹۹	۵۱۵	۵۱۵
		۵۰۹	۵۰۰	۵۱۶	۵۱۶
		۵۱۰	۵۰۱	۵۱۷	۵۱۷
		۵۱۱	۵۰۲	۵۱۸	۵۱۸
		۵۱۲	۵۰۳	۵۱۹	۵۱۹
		۵۱۳	۵۰۴	۵۲۰	۵۲۰
		۵۱۴	۵۰۵	۵۲۱	۵۲۱
		۵۱۵	۵۰۶	۵۲۲	۵۲۲
		۵۱۶	۵۰۷	۵۲۳	۵۲۳
		۵۱۷	۵۰۸	۵۲۴	۵۲۴
		۵۱۸	۵۰۹	۵۲۵	۵۲۵
		۵۱۹	۵۱۰	۵۲۶	۵۲۶
		۵۲۰	۵۱۱	۵۲۷	۵۲۷
		۵۲۱	۵۱۲	۵۲۸	۵۲۸
		۵۲۲	۵۱۳	۵۲۹	۵۲۹
		۵۲۳	۵۱۴	۵۳۰	۵۳۰
		۵۲۴	۵۱۵	۵۳۱	۵۳۱
		۵۲۵	۵۱۶	۵۳۲	۵۳۲
		۵۲۶	۵۱۷	۵۳۳	۵۳۳
		۵۲۷	۵۱۸	۵۳۴	۵۳۴
		۵۲۸	۵۱۹	۵۳۵	۵۳۵
		۵۲۹	۵۲۰	۵۳۶	۵۳۶
		۵۳۰	۵۲۱	۵۳۷	۵۳۷
		۵۳۱	۵۲۲	۵۳۸	۵۳۸
		۵۳۲	۵۲۳	۵۳۹	۵۳۹
		۵۳۳	۵۲۴	۵۴۰	۵۴۰
		۵۳۴	۵۲۵	۵۴۱	۵۴۱
		۵۳۵	۵۲۶	۵۴۲	۵۴۲
		۵۳۶	۵۲۷	۵۴۳	۵۴۳
		۵۳۷	۵۲۸	۵۴۴	۵۴۴
		۵۳۸	۵۲۹	۵۴۵	۵۴۵
		۵۳۹	۵۳۰	۵۴۶	۵۴۶
		۵۴۰	۵۳۱	۵۴۷	۵۴۷
		۵۴۱	۵۳۲	۵۴۸	۵۴۸
		۵۴۲	۵۳۳	۵۴۹	۵۴۹
		۵۴۳	۵۳۴	۵۵۰	۵۵۰
		۵۴۴	۵۳۵	۵۵۱	۵۵۱
		۵۴۵	۵۳۶	۵۵۲	۵۵۲
		۵۴۶	۵۳۷	۵۵۳	۵۵۳
		۵۴۷	۵۳۸	۵۵۴	۵۵۴
		۵۴۸	۵۳۹	۵۵۵	۵۵۵
		۵۴۹	۵۴۰	۵۵۶	۵۵۶
		۵۵۰	۵۴۱	۵۵۷	۵۵۷
		۵۵۱	۵۴۲	۵۵۸	۵۵۸
		۵۵۲	۵۴۳	۵۵۹	۵۵۹
		۵۵۳	۵۴۴	۵۶۰	۵۶۰
		۵۵۴	۵۴۵	۵۶۱	۵۶۱
		۵۵۵	۵۴۶	۵۶۲	۵۶۲
		۵۵۶	۵۴۷	۵۶۳	۵۶۳
		۵۵۷	۵۴۸	۵۶۴	۵۶۴
		۵۵۸	۵۴۹	۵۶۵	۵۶۵
		۵۵۹	۵۵۰	۵۶۶	۵۶۶
		۵۶۰	۵۵۱	۵۶۷	۵۶۷
		۵۶۱	۵۵۲	۵۶۸	۵۶۸
		۵۶۲	۵۵۳	۵۶۹	۵۶۹
		۵۶۳	۵۵۴	۵۷۰	۵۷۰
		۵۶۴	۵۵۵	۵۷۱	۵۷۱
		۵۶۵	۵۵۶	۵۷۲	۵۷۲
		۵۶۶	۵۵۷	۵۷۳	۵۷۳
		۵۶۷	۵۵۸	۵۷۴	۵۷۴
		۵۶۸	۵۵۹	۵	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۸	اسلام کے نظریات۔ اپنی کتاب کی حمد و ثناء سے نکاح کے مستحق کی تحقیق۔	۳۹۲	۳۸۵	۳۸۸
۳۹۹		۳۸۶	۳۸۹	۳۸۹
	باب: ۵۹۹	۳۸۸	۳۹۰	۳۹۰
	دعوت اسلام کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہرقل کے نام مکتوب۔	۳۹۰	۳۹۱	۳۹۱
۵۰۰	۵۰۰	۳۹۱	۳۹۲	۳۹۲
۵۰۲	۵۰۲	۳۹۲	۳۹۳	۳۹۳
	باب: ۶۰۰	۳۹۳	۳۹۴	۳۹۴
	دعوت اسلام کے لیے کافر بادشاہوں کے نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط۔	۳۹۴	۳۹۵	۳۹۵
۵۰۲	۵۰۲	۳۹۵	۳۹۶	۳۹۶
۵۰۰	۵۰۰	۳۹۶	۳۹۷	۳۹۷
	باب: ۶۰۱	۳۹۷	۳۹۸	۳۹۸
	غزوہ حنین کا بیان۔	۳۹۸	۳۹۹	۳۹۹
۵۰۶	۵۰۶	۳۹۹	۴۰۰	۴۰۰
۵۱۲	۵۱۲	۴۰۰	۴۰۱	۴۰۱
	غزوہ حنین کا بھائی ذکر۔	۴۰۱	۴۰۲	۴۰۲
	خدا اور مشرکین سے جو قبول کر لے گی تحقیق۔	۴۰۲	۴۰۳	۴۰۳
۵۱۳	۵۱۳	۴۰۳	۴۰۴	۴۰۴
۵۱۴	۵۱۴	۴۰۴	۴۰۵	۴۰۵
۵۱۴	۵۱۴	۴۰۵	۴۰۶	۴۰۶
۵۰۴	۵۰۴	۴۰۶	۴۰۷	۴۰۷
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی شرک کیا ہے؟	۴۰۷	۴۰۸	۴۰۸
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلبہ کی طوط اپنی نسبت کیوں کی تھی؟	۴۰۸	۴۰۹	۴۰۹
	باب: ۶۰۲	۴۰۹	۴۱۰	۴۱۰
	غزوہ طائف کا بیان۔	۴۱۰	۴۱۱	۴۱۱
۵۱۵	۵۱۵	۴۱۱	۴۱۲	۴۱۲
۵۱۵	۵۱۵	۴۱۲	۴۱۳	۴۱۳
	طائف کا جبرائیل علیہ السلام کا واقعہ اور تاریخ۔	۴۱۳	۴۱۴	۴۱۴
	۴۱۴	۴۱۵	۴۱۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۴۱	جی اعلیٰ علیہ السلام کے کھنکھانے کے بارے میں خلیفہ کا حکم کی عبارت۔	۵۴۱	باب: ۴۰۳	۴۰۵
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	غزوہ بدر۔	۴۰۶
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	جنگ کا نئی فتح، جنرل غسانی علی و قس اعدا کی فتح۔	۴۰۷
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	سکون کہاں سے آیا؟ اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم۔	۴۰۸
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۰۹
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۰
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۱
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۲
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۳
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۴
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۵
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۶
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۷
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۸
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۱۹
۵۴۲	باب: ۴۰۴	۵۴۱	باب: ۴۰۴	۴۲۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹۳	ملک کے شرنگار ہونے کی تحقیق۔	۲۵۱	باب: ۶۱۱	۲۳۳
۵۹۴	خیبر کا قلعہ کو کھڑے سے فتح ہوا تھا یا نہیں؟	۲۵۲	ابو جہل کے قتل کا بیان۔	۲۳۴
۵۹۴	اشرفیہ کے لیے نئی عمارتوں کی تعمیر۔	۲۵۳	ابو جہل کے قتل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا	۲۳۵
۵۹۴	توجیہ۔	۲۵۴	سجدہ شکر ادا کرنا۔	۲۳۶
	باب: ۶۱۲	۲۵۵	سجدہ شکر کی تحقیق۔	۲۳۷
۵۹۵	غزوہ خندق کے اہم واقعات۔	۲۵۶	سجدہ شکر کے متعلق احادیث۔	۲۳۸
	باب: ۶۱۵	۲۵۷	سجدہ شکر کے متعلق آثار صحابہ۔	۲۳۹
۵۹۶	غزوہ ذی قرد وغیرہ۔	۲۵۸	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء عالم کی رائے۔	۲۴۰
۶۰۰	حضرت علیؓ کو سجدہ شکر کی تحقیق۔	۲۵۹	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء شافعی کی رائے۔	۲۴۱
	عرب کو حضرت علیؓ نے قتل کیا تھا یا حضرت	۲۶۰	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء احناف کی رائے۔	۲۴۲
۶۰۰	عسکریں مل گئیں۔	۲۶۱	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء مالکی کی رائے۔	۲۴۳
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار بیوت	۲۶۲	سجدہ شکر کے بارے میں عرب آخر۔	۲۴۴
۶۰۸	کا بیان۔	۲۶۳	غزوہ شکر کا حکم۔	۲۴۵
۶۰۸	دیگر غامکہ حدیث۔	۲۶۴	باب: ۶۱۲	
	باب: ۶۱۶		یہودیوں کے سردار کعب بن اشرف کے قتل	۲۴۶
۶۰۹	اشرفیہ کا قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۶۵	کا بیان۔	۲۴۷
	باب: ۶۱۷	۲۶۶	کعب بن اشرف کی مختصر سوانح۔	۲۴۸
۶۰۹	عمر بن عبد العزیز کے ساتھ جہاد کرنا۔	۲۶۷	کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا حکم دینے	۲۴۹
۶۱۱	جہاد میں عمر بن عبد العزیز کی شرکت کا بیان۔	۲۶۸	کا درجہ تھا۔	
۶۱۲	ستر اور حجاب کی تحقیق۔	۲۶۹	باب: ۶۱۳	
۶۱۲	محبت کے ستر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۷۰	غزوہ خیبر۔	۲۵۰
۶۱۳	محبت کے ستر کے متعلق مندرجہ بالا احادیث کا	۲۷۱	ساری غزوہ خیبر کے اہم واقعات۔	
	نظر یہ۔	۲۷۲		

[illegible]

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۵۳۰	تمام عالم اسلام کے لیے ایک خلیفہ مقرر کرنے کے واجب کے وقت کا جائزہ۔	۵۳۱	باب: ۶۲۰	۵۳۰	غزوہ ذات الرقاع۔
۵۳۱	ترکان عید کے وقت میں ملکیت کا حکم۔	۵۳۲	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۱	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۲	ملکیت کے متعلق امام دیش۔	۵۳۳	باب: ۶۲۱	۵۳۲	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۳	سلطان کے متعلق امام دیش۔	۵۳۴	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۳	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۴	خلیفہ رجب اور سلطان کا فرق۔	۵۳۵	باب: ۶۲۲	۵۳۴	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۵	جمہوری ملک کے صدر اور خلیفہ کا فرق۔	۵۳۶	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۵	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۶	غزوہ خندق کے وقت کا حکم۔	۵۳۷	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۶	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۷	امامت اور خلافت کے سلسلہ میں صرف آخر۔	۵۳۸	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۷	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۸	باب: ۶۲۳	۵۳۹	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۸	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۳۹	خلافت کا قریش کے ساتھ اختتام۔	۵۴۰	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۳۹	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۰	خلافت کے قریش کے ساتھ اختتام پر مزید امام دیش۔	۵۴۱	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۰	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۱	خلافت کے قریش کے ساتھ اختتام میں قیام کے نظریات۔	۵۴۲	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۱	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۲	بہرہ عقار اور بیس سال تک خلافت کی امام دیش کے قیام کا جواب۔	۵۴۳	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۲	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۳	بہرہ عقار کی تفصیل اور تیس سال۔	۵۴۴	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۳	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۴	بہرہ عقار سے زیادہ عقار کی ترجیحات۔	۵۴۵	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۴	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۵	غزوہ خندق کے وقت کا حکم۔	۵۴۶	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۵	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۶	غزوہ خندق کے ساتھ خلافت کے اختتام کی حکمت اور بحوث و نظر۔	۵۴۷	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۶	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۷	باب: ۶۲۴	۵۴۸	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۷	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۸	خلیفہ بنانے اور اس کو ترک کرنے کا بیان۔	۵۴۹	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۸	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔
۵۴۹		۵۵۰	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔	۵۴۹	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سے۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	ترجمہ
	باب: ۲۲۷		غلیظہ مقرر کرنے کے متعلق ذراہب اور تحقیق	۵۵۹
		۷۹۰	بجھٹ۔	
۷۷۴	مال غنیمت میں خیانت کرنے پر ذراہب کی لعنت	۷۹۱	شوریٰ مقرر کرنے کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ	۵۶۰
۷۷۵	مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے بیڑی	۷۹۲	عز کا مروت۔	
	امداد فروری احکام۔		شوریٰ کے عمل کی کیفیت۔	۵۶۱
۷۷۶	ناجاہز مال کے ذمہ سے بری مرنے کا طریقہ			
	باب: ۲۲۸		باب: ۲۲۳	
		۷۹۲	امارت کو طلب کرنے کی ممانعت۔	۵۶۲
۷۷۷	سرکاری ملازمین کو دیر پھینے کی ممانعت۔	۷۹۳	طلب منصب کی تحقیق۔	۵۶۳
	باب: ۲۲۹	۷۹۵	موجودہ طریق انتخاب کا غیر اسلامی ہونا۔	۵۶۴
		۷۹۵	امید دار کے لیے شرائط اہلیت نہ ہونے	۵۶۵
۷۸۰	غیر مصیبت میں حاکم کی اطاعت کرنے کا		کے غلط نتائج۔	
	درجہ اول مصیبت میں تحریم۔	۷۹۶	مرحمہ کے احکام۔	۵۶۶
۷۸۷	غنیہ کے خلاف خروج (جنگ) کرنے کی تحقیق۔	۷۹۷	حد قائم کرنے کا اختیار کا منی کس ہے یا مسلمان	۵۶۷
	حضرت حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی	۷۹۸	کر؟	
۷۸۸	اللہ منہ کے خروج کا عملی		باب: ۲۲۵	
	حضرت سکینہ رضی اللہ عنہا کے خروج کے متعلق	۷۹۸		
۷۸۹	مصنعت کی تحقیق۔	۷۹۹	طلب امارت کی کراہت۔	۵۶۸
۷۹۱	فاستق کی خلافت اللہ قتادہ کے متعلق ذراہب اور۔	۷۹۹	منصب قبول کر سنے اور قبول نہ کرنے کا عمل	۵۶۹
۷۹۲	فاستق کی خلافت کے متعلق نقباء حبشہ کا نظریہ۔			
۷۹۳	فاستق کی خلافت کے متعلق نقباء شامیہ کا نظریہ۔	۷۹۸	باب: ۲۲۶	
۷۹۳	فاستق کی خلافت کے متعلق نقباء فاطمیہ کا نظریہ۔		عادل حاکم کی تعلیمات اور ظالم حاکم کی مذمت۔	۵۷۰
۷۹۳	فاستق کی خلافت کے متعلق امام ابوحنیفہ کا نظریہ۔	۷۹۸	اللہ تعالیٰ کے دائیں اور بائیں جانب سے	۵۷۱
		۷۹۳	کیا مراد ہے؟	
	باب: ۲۳۰	۷۹۳	عسکریں ابو بکر کے قتل کی تفصیل۔	۵۷۲
۷۹۹	امام مسلمانوں کی ڈھال ہے۔	۷۹۳	مرکب کبیرہ پر جنت حرام ہونے کی ترجیحات۔	۵۷۳
۷۹۹	امام کے ڈھال ہونے کی مضاحت۔	۷۹۸		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۶۳۱		باب: ۶۳۱	
	جن شخص کی خلافت پر پہلے بیعت کر لی جائے	۵۸۹	اس کو پورا کرنا واجب ہے۔	
	سیاست کی تفریق۔	۵۹۰	دو غلیفوں کی بیعت کرنے کا حکم۔	
	تشریب کا ثبوت۔	۵۹۱	حضرت علی کی خلافت سے حضرت سادہ کے	
	اختلاف کی بحسب۔	۵۹۲	حکام کے ظلم پر صبر کرنے کا حکم۔	
	باب: ۶۳۲		باب: ۶۳۲	
	قتل کے وقت مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ	۵۹۵	رہنے کا حکم۔	
	غیر اور شر کے اعتقاد سے اور اہل بدعت کی تفسیر	۵۹۶	یزید کی بیعت کے سلسلے میں حضرت عبداللہ	
	ابن عمر رضی اللہ عنہما کا موت۔	۵۹۷	باب: ۶۳۳	
	مسلمانوں کی جماعت میں تفریق کرنے والے کا	۵۹۸	حکم۔	
	باب: ۶۳۵		باب: ۶۳۵	
	دو غلیفوں سے بیعت کا حکم۔	۵۹۹	
	باب: ۶۳۶		باب: ۶۳۶	
	خلافت شرع محمدی حکام کا روکنا ناجائز	۶۰۰	ہے اور جب تک وہ ناز پر ہتے رہیں ان کے	
	خلافت جنگ کرنا حرام ہے۔	۶۰۱	حکام کے خلافت شرع کامل پر عوام کی کسی	
	ذکر دارسی ہے۔	۶۰۲	نظام اور خاص غلام کے خلافت خروج نہ	
	کرنے کی دہلی۔	۶۰۳	باب: ۶۳۷	
	اپنے اور بڑے کامل کا بیان۔	۶۰۴	باب: ۶۳۸	
	جنگ کے وقت مجاہدین سے بیعت لینے کا	۶۰۵	استقبال اور بیعت و روان کا بیان۔	
	حد جبر میں صحابہ کی تعداد کے متعلق مختلف روایات	۶۰۶	میں تطبیق۔	
	حد جبر میں حدیث کے متعلق مختلف روایات میں	۶۰۷	تطبیق۔	
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب دین سے	۶۰۸	کوئیس کے پانی کا زیادہ ہونا۔	
	بیعت و روان داسے و زنت کے غنی ہونا	۶۰۹	کی حکمت۔	
	اس مسئلہ کے بیعت لینے کی وضاحت۔	۶۱۰	باب: ۶۳۹	
	ہجرت کے بعد جس جگہ کو دل بنائے کی ممانعت۔	۶۱۱		

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۸۸۳	کہ تمنا کیوں جانتے ہے؟	۸۹۶	کیا بڑے قمار کر سکتے ہیں؟	۶۴۷	یہ کہے ہوئے نظم کے لیے جہاں میں اس میں
	باب ۶۳۹	۸۹۷	ناریم	۶۴۸	ناریم
۸۸۴	اشترکہ میں مشہد ہر سنے کی فضیلت۔	۸۹۸	مسلمان کی فلاح کے لیے حکومت کسی ملک پر ملک کو	۶۴۹	واجب کر سکتی ہے۔
	اشترکہ میں قتل ہر سنے والے کر شہید کہنے	۸۹۹	یہی تادیب احمد رسول کا اور جہاں کے کا ہوتا	۶۵۰	ہے یہی پر استدلال۔
۸۸۵	کہ وہ بات۔	۹۰۰	قتل ملک کی دیت سے یہ کہے جہاں پر استدلال	۶۵۱	دیت کی دیت۔
	باب ۶۵۰	۹۰۱	عاقبہ کا مصداق۔	۶۵۲	عاقبہ پر دیت مقرر کرنے کی حکمت۔
۸۸۶	جسے یا شام کو ماہ صائیں نکلنے کی فضیلت۔	۹۰۲	یہ کہے سنو میں عرب آخر۔	۶۵۳	یہ کہے سنو میں عرب آخر۔
	باب ۶۵۱	۹۰۳	باب ۶۴۶	۶۵۴	قیامت تک گھر و ملک کی پیشانیوں میں برکت کا
۸۸۷	جنت میں محاصرہ کے احکامات کا بیان۔	۹۰۴	مکرز ہونا۔	۶۵۵	مکرز ہونا۔
	باب ۶۵۲	۹۰۵	باب ۶۴۷	۶۵۶	مکھڑے کی بڑی ترسین کوئی ہی ہے
۸۸۸	سوشلی اشترکہ میں قتل کو یا محاصرہ اس کے قتل	۹۰۶	باب ۶۴۸	۶۵۷	اشترکہ میں نکلنے اور جہاد کی فضیلت۔
	کے سرائے نام گاہ و ساتوں ہر جاتے ہیں۔	۹۰۷	باب ۶۴۹	۶۵۸	اشترکہ میں جنت ملانے کے وجہ کا عمل۔
	باب ۶۵۳	۹۰۸	باب ۶۵۰	۶۵۹	جنت کی بشارت میں شہداء کا نام مسلمانوں
۸۸۹	شہداء کی ارواح جنت میں برتی ہیں اور شہداء	۹۰۹	باب ۶۵۱	۶۶۰	یقین۔
	نہیں ہیں اور انہیں مذق دیا جاتا ہے۔	۹۱۰	باب ۶۵۲	۶۶۱	نیکی یا بدی پر سنے والی کا شعر
۸۹۰	ارواح شہداء کے ہر پر مدنی میں جنت پر	۹۱۱	باب ۶۵۳	۶۶۲	مرگ کی تمنا کی مسکھٹ کے بارے میں شہادت
	کی تحقیق۔	۹۱۲	باب ۶۵۴		
۸۹۱	سہر پر مدنی میں ارواح شہداء کے منتقل ہونے	۹۱۳	باب ۶۵۵		
	پر تہا شہداء کے اشکال کا جواب۔	۹۱۴	باب ۶۵۶		
۸۹۲	روح کی ماہیت میں فتوا اسلام کے تکرار۔	۹۱۵	باب ۶۵۷		
۸۹۳	حیات شہداء کے عیات تحقیق ہر سنے پر نام	۹۱۶	باب ۶۵۸		
۸۹۴	راز کی کے دلائل۔	۹۱۷	باب ۶۵۹		

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۶۷۳	سایت شہداء کی کیفیت میں قتل یا اسلم کے نظریات	۸۹۷	باب: ۶۵۹	۹۰۸	مضمون
۶۷۴	شہداء اپنے خاندانی جم کے ساتھ زندہ برکت ہے یا	۸۹۸	باب: ۶۶۰	۹۰۹	مضمون
۶۷۵	جم شہداء کے ساتھ یا بزر پر عدل کے جم کے	۸۹۹	باب: ۶۶۱	۹۱۰	مضمون
۶۷۶	سابقہ	۹۰۰	باب: ۶۶۲	۹۱۱	مضمون
۶۷۷	شہداء کی حیات جسمانی میں مصنف کا مرقع اور	۹۰۱	باب: ۶۶۳	۹۱۲	مضمون
۶۷۸	محکمہ و نظر	۹۰۲	باب: ۶۶۴	۹۱۳	مضمون
۶۷۹	باب: ۶۵۳	۹۰۳	باب: ۶۶۵	۹۱۴	مضمون
۶۸۰	سرحدوں پر پیرو دینے اور جہاد کی کیفیت	۹۰۴	باب: ۶۶۶	۹۱۵	مضمون
۶۸۱	شہر میں رہ کر اجتماع اور تعدی زندگی گزارنا افضل	۹۰۵	باب: ۶۶۷	۹۱۶	مضمون
۶۸۲	ہے یا ہار کے واسطوں، گھاسی اور دھاری	۹۰۶	باب: ۶۶۸	۹۱۷	مضمون
۶۸۳	کی صورت میں غرضی افضل ہے ۶	۹۰۷	باب: ۶۶۹	۹۱۸	مضمون
۶۸۴	باب: ۶۵۵	۹۰۸	باب: ۶۷۰	۹۱۹	مضمون
۶۸۵	تاکہ اور مستحق کے جنت میں داخل ہونے کا	۹۰۹	باب: ۶۷۱	۹۲۰	مضمون
۶۸۶	بیان	۹۱۰	باب: ۶۷۲	۹۲۱	مضمون
۶۸۷	باب: ۶۵۶	۹۱۱	باب: ۶۷۳	۹۲۲	مضمون
۶۸۸	کافر کو قتل کرنے کے بعد ایک مل پر قائم رہنا	۹۱۲	باب: ۶۷۴	۹۲۳	مضمون
۶۸۹	باب: ۶۵۷	۹۱۳	باب: ۶۷۵	۹۲۴	مضمون
۶۹۰	اللہ تعالیٰ کا نام میں ستر کرنے کی کیفیت	۹۱۴	باب: ۶۷۶	۹۲۵	مضمون
۶۹۱	باب: ۶۵۸	۹۱۵	باب: ۶۷۷	۹۲۶	مضمون
۶۹۲	غازی اور مجاہد کی ساری وغیرہ کے ساتھ مدد کے	۹۱۶	باب: ۶۷۸	۹۲۷	مضمون
۶۹۳	کی تفصیل	۹۱۷	باب: ۶۷۹	۹۲۸	مضمون
۶۹۴	۹۱۸	باب: ۶۸۰	۹۲۹	مضمون
۶۹۵	باب: ۶۵۹	۹۱۹	باب: ۶۸۱	۹۳۰	مضمون
۶۹۶	باب: ۶۶۰	۹۲۰	باب: ۶۸۲	۹۳۱	مضمون
۶۹۷	باب: ۶۶۱	۹۲۱	باب: ۶۸۳	۹۳۲	مضمون
۶۹۸	باب: ۶۶۲	۹۲۲	باب: ۶۸۴	۹۳۳	مضمون
۶۹۹	باب: ۶۶۳	۹۲۳	باب: ۶۸۵	۹۳۴	مضمون
۷۰۰	باب: ۶۶۴	۹۲۴	باب: ۶۸۶	۹۳۵	مضمون
۷۰۱	باب: ۶۶۵	۹۲۵	باب: ۶۸۷	۹۳۶	مضمون
۷۰۲	باب: ۶۶۶	۹۲۶	باب: ۶۸۸	۹۳۷	مضمون
۷۰۳	باب: ۶۶۷	۹۲۷	باب: ۶۸۹	۹۳۸	مضمون
۷۰۴	باب: ۶۶۸	۹۲۸	باب: ۶۹۰	۹۳۹	مضمون
۷۰۵	باب: ۶۶۹	۹۲۹	باب: ۶۹۱	۹۴۰	مضمون
۷۰۶	باب: ۶۷۰	۹۳۰	باب: ۶۹۲	۹۴۱	مضمون
۷۰۷	باب: ۶۷۱	۹۳۱	باب: ۶۹۳	۹۴۲	مضمون
۷۰۸	باب: ۶۷۲	۹۳۲	باب: ۶۹۴	۹۴۳	مضمون
۷۰۹	باب: ۶۷۳	۹۳۳	باب: ۶۹۵	۹۴۴	مضمون
۷۱۰	باب: ۶۷۴	۹۳۴	باب: ۶۹۶	۹۴۵	مضمون
۷۱۱	باب: ۶۷۵	۹۳۵	باب: ۶۹۷	۹۴۶	مضمون
۷۱۲	باب: ۶۷۶	۹۳۶	باب: ۶۹۸	۹۴۷	مضمون
۷۱۳	باب: ۶۷۷	۹۳۷	باب: ۶۹۹	۹۴۸	مضمون
۷۱۴	باب: ۶۷۸	۹۳۸	باب: ۷۰۰	۹۴۹	مضمون
۷۱۵	باب: ۶۷۹	۹۳۹	باب: ۷۰۱	۹۵۰	مضمون
۷۱۶	باب: ۶۸۰	۹۴۰	باب: ۷۰۲	۹۵۱	مضمون
۷۱۷	باب: ۶۸۱	۹۴۱	باب: ۷۰۳	۹۵۲	مضمون
۷۱۸	باب: ۶۸۲	۹۴۲	باب: ۷۰۴	۹۵۳	مضمون
۷۱۹	باب: ۶۸۳	۹۴۳	باب: ۷۰۵	۹۵۴	مضمون
۷۲۰	باب: ۶۸۴	۹۴۴	باب: ۷۰۶	۹۵۵	مضمون
۷۲۱	باب: ۶۸۵	۹۴۵	باب: ۷۰۷	۹۵۶	مضمون
۷۲۲	باب: ۶۸۶	۹۴۶	باب: ۷۰۸	۹۵۷	مضمون
۷۲۳	باب: ۶۸۷	۹۴۷	باب: ۷۰۹	۹۵۸	مضمون
۷۲۴	باب: ۶۸۸	۹۴۸	باب: ۷۱۰	۹۵۹	مضمون
۷۲۵	باب: ۶۸۹	۹۴۹	باب: ۷۱۱	۹۶۰	مضمون
۷۲۶	باب: ۶۹۰	۹۵۰	باب: ۷۱۲	۹۶۱	مضمون
۷۲۷	باب: ۶۹۱	۹۵۱	باب: ۷۱۳	۹۶۲	مضمون
۷۲۸	باب: ۶۹۲	۹۵۲	باب: ۷۱۴	۹۶۳	مضمون
۷۲۹	باب: ۶۹۳	۹۵۳	باب: ۷۱۵	۹۶۴	مضمون
۷۳۰	باب: ۶۹۴	۹۵۴	باب: ۷۱۶	۹۶۵	مضمون
۷۳۱	باب: ۶۹۵	۹۵۵	باب: ۷۱۷	۹۶۶	مضمون
۷۳۲	باب: ۶۹۶	۹۵۶	باب: ۷۱۸	۹۶۷	مضمون
۷۳۳	باب: ۶۹۷	۹۵۷	باب: ۷۱۹	۹۶۸	مضمون
۷۳۴	باب: ۶۹۸	۹۵۸	باب: ۷۲۰	۹۶۹	مضمون
۷۳۵	باب: ۶۹۹	۹۵۹	باب: ۷۲۱	۹۷۰	مضمون
۷۳۶	باب: ۷۰۰	۹۶۰	باب: ۷۲۲	۹۷۱	مضمون
۷۳۷	باب: ۷۰۱	۹۶۱	باب: ۷۲۳	۹۷۲	مضمون
۷۳۸	باب: ۷۰۲	۹۶۲	باب: ۷۲۴	۹۷۳	مضمون
۷۳۹	باب: ۷۰۳	۹۶۳	باب: ۷۲۵	۹۷۴	مضمون
۷۴۰	باب: ۷۰۴	۹۶۴	باب: ۷۲۶	۹۷۵	مضمون
۷۴۱	باب: ۷۰۵	۹۶۵	باب: ۷۲۷	۹۷۶	مضمون
۷۴۲	باب: ۷۰۶	۹۶۶	باب: ۷۲۸	۹۷۷	مضمون
۷۴۳	باب: ۷۰۷	۹۶۷	باب: ۷۲۹	۹۷۸	مضمون
۷۴۴	باب: ۷۰۸	۹۶۸	باب: ۷۳۰	۹۷۹	مضمون
۷۴۵	باب: ۷۰۹	۹۶۹	باب: ۷۳۱	۹۸۰	مضمون
۷۴۶	باب: ۷۱۰	۹۷۰	باب: ۷۳۲	۹۸۱	مضمون
۷۴۷	باب: ۷۱۱	۹۷۱	باب: ۷۳۳	۹۸۲	مضمون
۷۴۸	باب: ۷۱۲	۹۷۲	باب: ۷۳۴	۹۸۳	مضمون
۷۴۹	باب: ۷۱۳	۹۷۳	باب: ۷۳۵	۹۸۴	مضمون
۷۵۰	باب: ۷۱۴	۹۷۴	باب: ۷۳۶	۹۸۵	مضمون
۷۵۱	باب: ۷۱۵	۹۷۵	باب: ۷۳۷	۹۸۶	مضمون
۷۵۲	باب: ۷۱۶	۹۷۶	باب: ۷۳۸	۹۸۷	مضمون
۷۵۳	باب: ۷۱۷	۹۷۷	باب: ۷۳۹	۹۸۸	مضمون
۷۵۴	باب: ۷۱۸	۹۷۸	باب: ۷۴۰	۹۸۹	مضمون
۷۵۵	باب: ۷۱۹	۹۷۹	باب: ۷۴۱	۹۹۰	مضمون
۷۵۶	باب: ۷۲۰	۹۸۰	باب: ۷۴۲	۹۹۱	مضمون
۷۵۷	باب: ۷۲۱	۹۸۱	باب: ۷۴۳	۹۹۲	مضمون
۷۵۸	باب: ۷۲۲	۹۸۲	باب: ۷۴۴	۹۹۳	مضمون
۷۵۹	باب: ۷۲۳	۹۸۳	باب: ۷۴۵	۹۹۴	مضمون
۷۶۰	باب: ۷۲۴	۹۸۴	باب: ۷۴۶	۹۹۵	مضمون
۷۶۱	باب: ۷۲۵	۹۸۵	باب: ۷۴۷	۹۹۶	مضمون
۷۶۲	باب: ۷۲۶	۹۸۶	باب: ۷۴۸	۹۹۷	مضمون
۷۶۳	باب: ۷۲۷	۹۸۷	باب: ۷۴۹	۹۹۸	مضمون
۷۶۴	باب: ۷۲۸	۹۸۸	باب: ۷۵۰	۹۹۹	مضمون
۷۶۵	باب: ۷۲۹	۹۸۹	باب: ۷۵۱	۱۰۰۰	مضمون
۷۶۶	باب: ۷۳۰	۹۹۰	باب: ۷۵۲	مضمون
۷۶۷	باب: ۷۳۱	۹۹۱	باب: ۷۵۳	مضمون
۷۶۸	باب: ۷۳۲	۹۹۲	باب: ۷۵۴	مضمون
۷۶۹	باب: ۷۳۳	۹۹۳	باب: ۷۵۵	مضمون
۷۷۰	باب: ۷۳۴	۹۹۴	باب: ۷۵۶	مضمون
۷۷۱	باب: ۷۳۵	۹۹۵	باب: ۷۵۷	مضمون
۷۷۲	باب: ۷۳۶	۹۹۶	باب: ۷۵۸	مضمون
۷۷۳	باب: ۷۳۷	۹۹۷	باب: ۷۵۹	مضمون
۷۷۴	باب: ۷۳۸	۹۹۸	باب: ۷۶۰	مضمون
۷۷۵	باب: ۷۳۹	۹۹۹	باب: ۷۶۱	مضمون
۷۷۶	باب: ۷۴۰	۱۰۰۰	باب: ۷۶۲	مضمون
۷۷۷	باب: ۷۴۱	باب: ۷۶۳	مضمون
۷۷۸	باب: ۷۴۲	باب: ۷۶۴	مضمون
۷۷۹	باب: ۷۴۳	باب: ۷۶۵	مضمون
۷۸۰	باب: ۷۴۴	باب: ۷۶۶	مضمون
۷۸۱	باب: ۷۴۵	باب: ۷۶۷	مضمون
۷۸۲	باب: ۷۴۶	باب: ۷۶۸	مضمون
۷۸۳	باب: ۷۴۷	باب: ۷۶۹	مضمون
۷۸۴	باب: ۷۴۸	باب: ۷۷۰	مضمون
۷۸۵	باب: ۷۴۹	باب: ۷۷۱	مضمون
۷۸۶	باب: ۷۵۰	باب: ۷۷۲	مضمون
۷۸۷	باب: ۷۵۱	باب: ۷۷۳	مضمون
۷۸۸	باب: ۷۵۲	باب: ۷۷۴	مضمون
۷۸۹	باب: ۷۵۳	باب: ۷۷۵	مضمون
۷۹۰	باب: ۷۵۴	باب: ۷۷۶	مضمون
۷۹۱	باب: ۷۵۵	باب: ۷۷۷	مضمون
۷۹۲	باب: ۷۵۶	باب: ۷۷۸	مضمون
۷۹۳	باب: ۷۵۷	باب: ۷۷۹	مضمون
۷۹۴	باب: ۷۵۸	باب: ۷۸۰	مضمون
۷۹۵	باب: ۷۵۹	باب: ۷۸۱	مضمون
۷۹۶	باب: ۷۶۰	باب: ۷۸۲	مضمون
۷۹۷	باب: ۷۶۱	باب: ۷۸۳	مضمون
۷۹۸	باب: ۷۶۲	باب: ۷۸۴	مضمون
۷۹۹	باب: ۷۶۳	باب: ۷۸۵	مضمون
۸۰۰	باب: ۷۶۴	باب: ۷۸۶	مضمون
۸۰۱	باب: ۷۶۵	باب: ۷۸۷	مضمون
۸۰۲	باب: ۷۶۶	باب: ۷۸۸	مضمون
۸۰۳	باب: ۷۶۷	باب: ۷۸۹	مضمون
۸۰۴	باب: ۷۶۸	باب: ۷۹۰	مضمون
۸۰۵	باب: ۷۶۹	باب: ۷۹۱	مضمون
۸۰۶	باب: ۷۷۰	باب: ۷۹۲	مضمون
۸۰۷	باب: ۷۷۱	باب: ۷۹۳	مضمون
۸۰۸	باب: ۷۷۲	باب: ۷۹۴	مضمون
۸۰۹	باب: ۷۷۳	باب: ۷۹۵	مضمون
۸۱۰	باب: ۷۷۴	باب: ۷۹۶	مضمون
۸۱۱	باب: ۷۷۵	باب: ۷۹۷	مضمون
۸۱۲	باب: ۷۷۶	باب: ۷۹۸	مضمون
۸۱۳	باب: ۷۷۷	باب: ۷۹۹	مضمون
۸۱۴	باب: ۷۷۸	باب: ۸۰۰	مضمون
۸۱۵	باب: ۷۷۹	باب: ۸۰۱	مضمون
۸۱۶	باب: ۷۸۰	باب: ۸۰۲	مضمون
۸۱۷	باب: ۷۸۱	باب: ۸۰۳	مضمون
۸۱۸	باب: ۷۸۲	باب: ۸۰۴	مضمون
۸۱۹	باب: ۷۸۳	باب: ۸۰۵	مضمون
۸۲۰	باب: ۷۸۴	باب: ۸۰۶	مضمون
۸۲۱	باب: ۷۸۵	باب: ۸۰۷	مضمون
۸۲۲	باب: ۷۸۶	باب: ۸۰۸	مضمون
۸۲۳	باب: ۷۸۷	باب: ۸۰۹	مضمون
۸۲۴	باب: ۷۸۸	باب: ۸۱۰	مضمون
۸۲۵	باب: ۷۸۹	باب: ۸۱۱	مضمون
۸۲۶	باب: ۷۹۰	باب: ۸۱۲	مضمون
۸۲۷	باب: ۷۹۱	باب: ۸۱۳	مضمون
۸۲۸	باب: ۷۹۲	باب: ۸۱۴	مضمون
۸۲۹	باب: ۷۹۳	باب: ۸۱۵	مضمون
۸۳۰	باب: ۷۹۴	باب: ۸۱۶	مضمون
۸۳۱	باب: ۷۹۵	باب: ۸۱۷	مضمون
۸۳۲	باب: ۷۹۶	باب: ۸۱۸	مضمون
۸۳۳	باب: ۷۹۷	باب: ۸۱۹	مضمون
۸۳۴	باب: ۷۹۸	باب: ۸۲۰	مضمون
۸۳۵	باب: ۷۹۹	باب: ۸۲۱	مضمون
۸۳۶	باب: ۸۰۰	باب: ۸۲۲	مضمون
۸۳۷	باب: ۸۰۱	باب: ۸۲۳	مضمون
۸۳۸	باب: ۸۰۲	باب: ۸۲۴	مضمون
۸۳۹	باب: ۸۰۳	باب: ۸۲۵	مضمون
۸۴۰	باب: ۸۰۴	باب: ۸۲۶	مضمون
۸۴۱	باب: ۸۰۵	باب: ۸۲۷	مضمون
۸۴۲	باب: ۸۰۶	باب: ۸۲۸	مضمون
۸۴۳	باب: ۸۰۷	باب: ۸۲۹	مضمون
۸۴۴	باب: ۸۰۸	باب: ۸۳۰	مضمون
۸۴۵					

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۲۸	ذکر کے، اس کے ثواب کا بیان۔	۹۲۸	باب: ۶۶۵	۹۲۸
۹۲۸	حجرات کے چھوٹے مائے پر حزن و غلام	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۲۸	کافر توبہ اور مقام۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۲۸	باب: ۶۶۹	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۲۹	سند پیر کے جہاد کرنے کی فضیلت۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۲۹	حضرت ام حارثہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۱	کیا رشتہ تھا؟	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۱	سند پیر کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۱	اللہ کے راستے میں ہر ناپاک کیا جانا دونوں	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۲	شہادت ہیں۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۲	باب: ۶۷۰	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۲	خدا کے راستے میں ہر دھوکہ کی فضیلت۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۲	باب: ۶۷۱	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۲	شہیدوں کا بیان	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۲	علامہ سید علی کے تہمت سے محی شہداء کی تعداد کا	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۵	بیان۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۵	یعنی ہاتھی، غلام اور علامہ شامی کے تہمت سے محی	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۵	شہداء کی تعداد کا بیان۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۵	مصنف کے تہمت سے محی شہداء کی تعداد کا اعداد	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۶	و آثار کے حوالوں سے بیان۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۵	ہر مومن کا لی شہید ہے۔	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۷	شہید کی وجہ تسمیہ	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸
۹۳۷	حقیقی اور محی شہید کے فعل، غارت خانہ اور دیگر	۹۲۸	۶۶۵: باب	۹۲۸

نمبر شمار	موضوع	نمبر شمار	موضوع	نمبر شمار
۹۵۶	احکام میں فقہاء اہل کتب کا مسک۔	۹۴۱	کسی کی مخالفت سے نقصان نہیں ہوگا۔	۹۵۶
۹۱۶	حقیقی اور محکی شہید کے قتل، نماز جنازہ اور دیگر	۹۴۲	قیامت تک حق پر قائم رہنے والا کوڑا گروہ	۹۵۹
۹۱۷	احکام میں فقہاء اہل کتب کا مسک۔	۹۴۳	علم حق کی فضیلت۔	۹۵۹
۹۱۸	حقیقی اور محکی شہید کے قتل، نماز جنازہ اور دیگر	۹۴۴	باب: ۶۶۴	
۹۱۹	احکام میں فقہاء اہل کتب کا مسک۔	۹۴۵	سفر میں جائزوں کی رعایت کرنا اور غیر شب	۹۵۹
۹۲۰	حقیقی اور محکی شہید کے قتل، نماز جنازہ اور دیگر	۹۴۶	گورائے میں اترنے کی ممانعت۔	
۹۲۱	احکام میں فقہاء اہل کتب کا مسک اور ائمہ ثنائیہ کے	۹۴۷	باب: ۶۶۵	
	دوقول کے جوابات۔	۹۴۸	سفر مذاب کا ٹکڑا ہے اور فراغت کے بعد	۹۶۰
	صحیح کے دوران اسباب شہادت سے	۹۴۹	بدگھر فرٹے۔	
	مرنے والے صحیح کے سبب سے مرنے کا فرق	۹۵۰	باب: ۶۶۶	
	اور مصنف کی بحث و نظر۔	۹۵۱	رات کے وقت گھر واپس رخصت کی	۹۶۱
	باب: ۶۶۷	۹۵۲	کراہت۔	
	تیسرے نماز کی فضیلت	۹۵۳	سفر سے رات کو گھر واپس آئے کی ممانعت کا عمل۔	۹۶۲
	باب: ۶۶۸	۹۵۴	انتہائی کلمات۔	۹۶۳
	سرور اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میری	۹۵۵	مائدہ و مراجم۔	۹۶۵
	امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا۔	۹۵۶		



فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سادس

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۵۵	کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۳۸	معروضات	۱
۵۶	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۴۰	آمار و اثاثات	۲
۵۷	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۱۵	کتاب الصيد والذبائح	
۵۸	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۱۶	قانون شکار حلال جانوروں اور ذبحوں کا بیان	۳
۵۹	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۲	حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق ترمذی کی جہد کی ایک	۴
۶۰	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۵	اس امر کا جواب کہ ذبح کرنا عقوبت مذہب سے ہے کیونکہ اس سے ہالہ کے اذیت پہنچتی ہے۔	۵
۶۱	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۶	ذبح کا لازمی اور شرعی معنی اور ذبح کی اقسام۔	۶
۶۲	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۷	شکار کی شرائط کا بیان۔	۷
۶۳	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۱۹	باب ۶۷: ۱	
۶۴	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۰	مدحائے ہونے کوئی سے شکار کرنے کا حکم۔	۸
۶۵	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۱	شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام	۹
۶۶	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۲	شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم۔	۱۰
۶۷	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۳	شکار کرنے والے جانوروں کا بیان۔	۱۱
۶۸	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۴	شکاری کتے کے حکم (مدحائے ہونے) ہونے کا حیار اور شرائط۔	۱۲
۶۹	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۲۵	جس شکار یا زنجیر پر ہم ہندو پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں قتل یا شافیہ کا نظریہ۔	۱۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۱	پالتو گھوڑے کی ترقیم میں غائب ہوتا۔	۱۰۰	۴۱	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق	۵۵
۵۲	نہایت سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں غائب ہوتا۔	۱۰۰	۴۲	نہایت سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں غائب ہوتا۔	۵۵
	باب: ۴۸۱				
۵۳	گھوڑوں کا گوشت کھانا	۱۰۱	۴۳	غورکشی کمانے کا جواز	۵۵
۵۴	گھوڑے کا گوشت کمانے کے متعلق فقہانے مقام کے نظریات۔	۱۰۲	۴۴	غورکشی کرنے کے متعلق غائب ہوتا۔	۵۶
۵۵	گھوڑے کا گوشت کمانے کے متعلق فقہانے مقام کے نظریات۔	۱۰۳	۴۵	باب: ۴۸۵	
	باب: ۴۸۲				
۵۶	گروہ کے گوشت کی اجازت	۱۰۵	۴۶	فکر اور دور میں مدد حاصل کرنے کا جواز	۵۶
۵۷	گروہ کا پیڑ ہے؟	۱۰۶	۴۷	اور مکر چھیننے کی اجازت۔	۵۷
۵۸	گروہ کمانے کے متعلق فقہانے شافعیہ کا نظریہ	۱۰۷	۴۸	مکر کرنے سے اجازت کی حکمت	۵۷
۵۹	گروہ کمانے کے متعلق فقہانے مالکیہ کا نظریہ	۱۰۸	۴۹	اپنی بدعت اور اہل فتن سے قطع صلیٰ کرنے	۵۸
۶۰	گروہ کمانے کے متعلق فقہانے حنبلیہ کا نظریہ	۱۰۹	۵۰	اگر وہ جب اور حضرت کعب بن مالک سے متاک	۵۸
۶۱	گروہ کمانے کے متعلق فقہانے احناف کا نظریہ	۱۱۰	۵۱	کی رضامت۔	۵۸
	باب: ۴۸۳				
۶۲	مڈی کمانے کا جواز۔	۱۱۱	۵۲	باب: ۴۸۴	
۶۳	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۲	۵۳	چرخہ تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح	۵۹
۶۴	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۱۳	۵۴	اور قتل کرنے کا حکم۔	۵۹
۶۵	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۱۴	۵۵	ذکاؤ کی اقسام	۶۰
	باب: ۴۸۴				
۶۶	مڈی کمانے کا جواز۔	۱۱۵	۵۶	ذکاؤ اختیار کیے کی قرینہ۔	۶۰
۶۷	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۶	۵۷	ذکاؤ اضطراریہ کی قرینہ۔	۶۰
۶۸	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۱۷	۵۸	ذکاؤ کی شرائط۔	۶۱
۶۹	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۱۸	۵۹	کھنچ رگوں کے کاٹنے پر ذکاؤ کا خارج ہے	۶۱
	باب: ۴۸۵				
۷۰	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۹	۶۰	ذبح ذبح اشد کی تحقیق۔	۶۱
۷۱	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۲۰	۶۱	ذبح کرنے والے کے اقسام اور ان کے	۶۱
۷۲	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۲۱	۶۲	انکام۔	۶۲
	باب: ۴۸۶				
۷۳	مڈی کمانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہانے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۲۲	۶۳	برقی اور شیشی آلات سے ذبح کرنے کا حکم	۶۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۳۸	قرآن کے جاندوں کی کموں اور مردوں کا بیان	۱۵	۱۳۳	۸۱	درآمد شدہ وجہوں میں بندگرت کا حکم۔
	مَنان کا لفظ دُوبہ اور سبب سے دونوں کو عام	۹۶			باب: ۶۸۷
۱۳۸	سچے یا دُوبہ کے ساتھ قاضی ہے۔				
	مَنان کو دُوبہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق	۹۷	۱۳۳	۸۲	جاندوں کو پابند کر مارنے کی افست۔
۱۳۹	بعض متاخرین فقہائے احناف کی تصریحات۔				کتاب الاضاحی
	کتب لفظ کے حوالوں سے مَنان کے معنی کا	۹۸			
	بیان۔				
۱۳۹	قرآن مجید میں مَنان کے لفظ کو کس معنی میں استعمال	۹۹	۱۳۷	۸۳	قرآنی کے حکم میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔
	کیا ہے؟				
۱۴۱	غالب اربعہ کے مفسرین کی مَنان کے معنی کی	۱۰۰	۱۳۸	۸۴	قرآنی کے حکم میں فقہائے حنفیہ کا نظریہ۔
	تحقیق۔				
۱۴۳	غالب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک مَنان کے	۱۰۱	۱۳۸	۸۵	قرآنی کے حکم میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔
	معنی کی تحقیق۔				
۱۴۲	بعض متاخرین فقہاء احناف سے مَنان کے	۱۰۲	۱۳۹	۸۶	قرآنی کرنے کے اقل وقت میں غلبہ فقہاء۔
	معنی کا وضاحت۔				
۱۴۳	مَنان کے معنی کی بحث میں سبب آخر۔	۱۰۳	۱۴۰	۸۷	قرآنی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے شافعیہ
	باب: ۶۹۰				کا نظریہ۔
	بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے اہل سے قرآنی	۱۰۴	۱۴۱	۸۸	قرآنی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے حنفیہ
	کا استعجاب۔				کا نظریہ۔
۱۴۳	قرآنی کرنے پر اجماع وفاق کے متعلق اجماع	۱۰۵			
۱۴۴	قرآنی کے جاند کے محبوب اہل فقہائے	۱۰۶			باب: ۶۸۸
	برہنہ کے بارے میں اجماعیت۔				
۱۴۷	قرآنی کے جاند کی صفات کے متعلق اجماعیت	۱۰۷	۱۴۱	۹۲	قرآنی کے وقت کا بیان۔
۱۵۰	قرآنی کے مسائل کے بارے میں اجماعیت۔	۱۰۸	۱۴۲	۹۳	قرآنی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
	فقہائے احناف کے نزدیک قرآنی کے جاند	۱۰۹			کے خصوصیات
	کا معیار۔				باب: ۶۸۹
۱۵۱			۱۴۷	۹۴	قرآنی کے جاندوں کی عمریں۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۱	فروع اور حقیقہ کے متعلق احادیث کی وضاحت۔	۱۲۵	فہمائے امانت کے نزدیک اختلاف قرآن کا	۱۱۰	فہمائے امانت کے نزدیک اختلاف قرآن کا
۱۵۱	فروع اور حقیقہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۱۲۶	بیان اور قرآن کے گوشت کے احکام۔	۱۵۲	بیان اور قرآن کے گوشت کے احکام۔
	باب: ۶۹۴	۱۲۷	قرآن کے دیگر مسائل۔	۱۵۳	قرآن کے دیگر مسائل۔
	قرآن کرنے والے کچھ قرآن کرنے سے پہلے	۱۲۸	قرآن کی کمال کوئی حدیں اور اس میں بیشکی	۱۵۴	قرآن کی کمال کوئی حدیں اور اس میں بیشکی
۱۵۲	بال اور ناخن کٹانے کی ممانعت۔	۱۲۹	تحقیق اور بحث و نظر	۱۵۵	تحقیق اور بحث و نظر
	عشرہ و دواجمہ میں قرآن سے پہلے قرآن کرنا	۱۳۰	سب سے قرآن کی کمال دیکھنے کے قول اور ان کا بیان	۱۵۶	سب سے قرآن کی کمال دیکھنے کے قول اور ان کا بیان
۱۵۳	کے بال اور ناخن کاٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۳۱	شخصیت منویہ کی تفصیل اور تحقیق	۱۵۷	شخصیت منویہ کی تفصیل اور تحقیق
	باب: ۶۹۵	۱۳۲	باب: ۶۹۱	۱۵۸	باب: ۶۹۱
	غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی سنت	۱۳۳	وامانت، ناخن اور ہڈی کے ساتھ خون بہانے	۱۵۹	وامانت، ناخن اور ہڈی کے ساتھ خون بہانے
۱۵۵	اور ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان۔	۱۳۴	والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔	۱۶۰	والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔
	غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر مائدہ ذبح	۱۳۵	آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۶۱	آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔
۱۵۶	کرنے کا حکم۔	۱۳۶	ذبح کی گلوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۶۲	ذبح کی گلوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔
۱۵۷	اور اللہ کی خاطر مائدہ ذبح کرنے کا حکم۔	۱۳۷	ذبح اور کھانا ایک دوسرے کے قاتل قائم	۱۶۳	ذبح اور کھانا ایک دوسرے کے قاتل قائم
۱۵۸	ایسا ہی ذبح کے لیے مائدہ ذبح کرنا	۱۳۸	ہوتا۔	۱۶۴	ہوتا۔
۱۵۹	کا حکم۔	۱۳۹	ذبح کا قاضی اور تحقیق اور مذاہب فقہاء	۱۶۵	ذبح کا قاضی اور تحقیق اور مذاہب فقہاء
	کتاب الاشرہ	۱۴۰	باب: ۶۹۲	۱۶۶	باب: ۶۹۲
	(نشر اور مشروبات کا بیان)	۱۴۱	ابتداء اسلام میں جی دن کے بد قرآن کا	۱۶۷	ابتداء اسلام میں جی دن کے بد قرآن کا
	غیر کا تھی منی۔	۱۴۲	کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے نسخہ برتنے	۱۶۸	کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے نسخہ برتنے
۱۶۹	غیر کی خدمت پر قرآن مجید سے دوئی۔	۱۴۳	کا بیان۔	۱۶۹	کا بیان۔
۱۷۰	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۴۴	سین دن کے بد قرآن کا گوشت کھانے میں	۱۷۰	سین دن کے بد قرآن کا گوشت کھانے میں
۱۷۱	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۴۵	مذاہب فقہاء۔	۱۷۱	مذاہب فقہاء۔
۱۷۲	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۴۶	باب: ۶۹۳	۱۷۲	باب: ۶۹۳
۱۷۳	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۴۷	فروع اور حقیقہ کا حکم۔	۱۷۳	فروع اور حقیقہ کا حکم۔
۱۷۴	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۴۸	فروع اور حقیقہ کا حکم۔	۱۷۴	فروع اور حقیقہ کا حکم۔
۱۷۵	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۴۹	فروع اور حقیقہ کا حکم۔	۱۷۵	فروع اور حقیقہ کا حکم۔
۱۷۶	غیر کی خدمت پر احادیث اور آداب سے دوئی۔	۱۵۰	فروع اور حقیقہ کا حکم۔	۱۷۶	فروع اور حقیقہ کا حکم۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۳۲	غیر سے ملاج کرنے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۵۲	۲۱۴	۱۴۳
۲۳۲	غیر سے ملاج کرنے کے متعلق فقہاء جندیہ کا نظریہ۔	۱۵۲	۲۱۵	۱۴۴
۲۳۵	غیر سے ملاج کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۵۲	۲۱۶	۱۴۵
۲۳۵	غیر سے ملاج کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۵۵	۲۱۷	۱۴۶
۲۳۶	اس حدیث کی تحقیق کو ہم چیز میں شمار نہیں ہے۔	۱۵۶	۲۱۸	۱۴۷
	باب ۶۹۹	۲۱۸	۲۱۹	۱۴۸
	بکھرا اور اٹھارہ سے بنی ہوئی شراب کا غیر	۲۱۸	۲۲۰	۱۴۹
۲۳۶	ہونا۔	۲۱۸	۲۲۱	۱۵۰
	بکھرا اور اٹھارہ سے بنی ہوئی شراب کا غیر	۲۱۸	۲۲۲	۱۵۱
۲۳۸	حدیث کی تفسیر میں احمد اور ابو کے نقل بیان	۲۱۸	۲۲۳	۱۵۲
	باب ۷۰۰	۲۱۸	۲۲۴	۱۵۳
	چھوڑوں اور کشمش کو لا کر بیٹھ بنانے	۲۱۸	۲۲۵	۱۵۴
۲۳۹	کا حکم۔	۲۱۸	۲۲۶	۱۵۵
	دو چیزوں کو حاکم بیٹھ بنانے کے متعلق	۲۱۸	۲۲۷	۱۵۶
۲۴۰	جمہور فقہاء کا نظریہ۔	۲۱۸	۲۲۸	۱۵۷
	دو چیزوں کو حاکم بیٹھ بنانے کے متعلق	۲۱۸	۲۲۹	۱۵۸
۲۴۱	فقہاء کا نظریہ۔	۲۱۸	۲۳۰	۱۵۹
	فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۱۸	۲۳۱	۱۶۰
	باب ۷۰۱	۲۱۸	۲۳۲	۱۶۱
	روٹی تیر اور کوٹھنے کدو کے برتنوں میں بھرنے	۲۱۸	۲۳۳	۱۶۲
۲۴۲	اور کوٹھنے کدو کے برتنوں میں بھرنے کے	۲۱۸	۲۳۴	۱۶۳
	ممانعت احمد اس کے منوع ہونے کا بیان۔	۲۱۸	۲۳۵	۱۶۴
۲۴۳	اس برتنوں میں بھرنے کے ممانعت کی تکلیف	۲۱۸	۲۳۶	۱۶۵
۲۴۳	اور اس حکم کے منوع ہونے کی وجوہات۔	۲۱۸	۲۳۷	۱۶۶
		۲۱۸	۲۳۸	۱۶۷
		۲۱۸	۲۳۹	۱۶۸
		۲۱۸	۲۴۰	۱۶۹
		۲۱۸	۲۴۱	۱۷۰
		۲۱۸	۲۴۲	۱۷۱

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۲۱۳	کھانے پینے کے آداب اور احکام	۲۱۴	باب: ۶۰۲	۲۱۳
۲۱۴	کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل۔	۲۱۵	ہر نشہ آور مشروب کے غرض سے نہ ہونے اور ہر شے کے	۲۱۴
۲۱۵	دائیں اور بائیں سے کھانا کھانے کی تفصیل۔	۲۱۶	سلام بردنے کا بیان۔	۲۱۵
۲۱۶	نہلک سے نہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل۔	۲۱۷	باب: ۶۰۳	۲۱۶
۲۱۷	کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب۔	۲۱۸	جو نیزہ تیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی بابت	۲۱۷
۲۱۸	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۱۹	کا بیان۔	۲۱۸
۲۱۹	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات۔	۲۲۰	بھی کھم مٹے اور علیہ وسلم کا پیغام نہ جان لینے	۲۱۹
۲۲۰	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۱	کے بعد روبرو کر لینا۔	۲۲۰
۲۲۱	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۲	نہی کیم مٹے اور علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا	۲۲۱
۲۲۲	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۳	ثبوت۔	۲۲۲
۲۲۳	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۴	کچے نیزہ کو پینے کے دفع کی۔	۲۲۳
۲۲۴	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۵	باب: ۶۰۴	۲۲۴
۲۲۵	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۶	حوروں کو پینے کا حجاز	۲۲۵
۲۲۶	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۷	ظاہر بابت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی	۲۲۶
۲۲۷	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۸	تحقیق۔	۲۲۷
۲۲۸	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مجروحہ اور عظیم	۲۲۸
۲۲۹	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۰	باب: ۶۰۵	۲۲۹
۲۳۰	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۱	سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، چھلکوں کا نہ	۲۳۰
۲۳۱	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۲	باندھنے، دھواڑے بند کرنے، چھانچاؤ	۲۳۱
۲۳۲	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۳	کرنے اور آگ بجھانے کا استیجاب۔	۲۳۲
۲۳۳	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۴	برتن ڈھانکنے کے فوائد۔	۲۳۳
۲۳۴	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۵	باب: ۶۰۶	۲۳۴
۲۳۵	پل چکر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۳۶		۲۳۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۰۰	حاصل کرنا۔ باب: ۱۱۲ کجور کھاتے وقت گھنٹیاں لگ رکھنے کا جرم، جہاں کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب اور نیک جہاں سے دعا کرانے کا بیان۔	۳۳۶	باب: ۹۰ دوسرا یا پانی وغیرہ کو دانتوں سے پھلنے کا استحباب۔ تبرکات اور عبادت میں دوسروں کے لیے ایشاء نہیں کیا جائے۔	۳۲۷ ۳۲۸
۳۰۱	باب: ۱۱۵ کجور کے ساتھ گلزی کھانے کا بیان۔	۳۳۸	باب: ۱۱۰ انگلیاں اور برتن پالشنے کا استحباب	۳۲۹
۳۰۲	باب: ۱۱۶ کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے کے لیے بیٹھنے کا طریقہ۔	۳۳۹	باب: ۱۱۱ اگر جہاں کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی لی جائیں تو دعا کیا کرے؟	۳۳۰
۳۰۳	باب: ۱۱۷ جماعت کے ساتھ دُودُ کجور میں کھانے کی عافیت۔ دُودُ کجور میں داکر کھانے کا شرعی حکم۔	۳۴۰ ۳۴۱	باب: ۱۱۲ اگر میزان کی رعنا ہندی معلوم ہو تو اس کے ہاں ہن بولنے شخص کو میلنے میں حرج نہیں۔ کثرتِ نعمت اور مالِ غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زراعتِ زندگانی۔	۳۳۱ ۳۳۲
۳۰۴	باب: ۱۱۸ کجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے غنیہ کرنے کا بیان۔	۳۴۲	جہاں نفاذی سیکثیر طعام کے معجزات	۳۳۳ ۳۳۴
۳۰۵	باب: ۱۱۹ عینہ مخدوم کی کجوروں کی فضیلت کا بیان مجملہ کجوروں کے شفا بخش ہونے پر اجماع کا بیان۔	۳۴۳ ۳۴۴	باب: ۱۱۳ شورہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تحریک	۳۳۵ ۳۳۶

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۳۲۲	باب: ۷۲۰۔		باب: ۷۲۰۔		
	باب: ۷۲۱۔		کھنٹی کی فضیلت اور آس سے آنکھ کا علاج۔ ۳۰۹	۲۳۵	
۳۲۳	کھانے میں حیب و سنگاٹ۔	۲۵۲	باب: ۷۲۱۔		
	کتاب اللباس والزینت		پیلے کے سیاہ پیل کی فضیلت۔ ۳۰۸	۲۳۶	
۳۲۴	باب: ۷۲۲۔		باب: ۷۲۲۔		
۳۲۵	لباس کا نئی سنہ۔	۲۵۵	سر کی فضیلت اور اس کو سار کی جگہ استعمال کرنا۔ ۳۰۸	۲۳۷	
۳۲۶	زینت کا نئی سنہ	۲۵۶	باب: ۷۲۳۔		
۳۲۷	لباس کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۵۷	لباس کھانے کے جواز کا بیان۔ ۳۱۰	۲۳۸	
۳۲۸	زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۵۸	باب: ۷۲۴۔		
۳۲۹	لباس کے متعلق علماء و ائمہ کا نظریہ۔	۲۵۹	مہمان کی تسخیم و تحکیم اور اس کے لیے اشارہ کرنے کا بیان۔ ۳۱۲	۲۳۹	
۳۳۰	لباس کے متعلق علماء و ائمہ کا نظریہ۔	۲۶۰	اچھے آپ اور بچوں کو بھر کر رکھ کر جہانوں کو کھانا کھانا۔ ۳۱۸	۲۴۰	
۳۳۱	لباس کے متعلق علماء و ائمہ کا نظریہ۔	۲۶۱	علم دین کے طلبہ کا اعزاز و اکرام اور آدابِ ضیافت۔ ۳۱۹	۲۴۱	
۳۳۲	لباس کے متعلق علماء و ائمہ کا نظریہ۔	۲۶۲	باب: ۷۲۵۔		
	باب: ۷۲۸۔		طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا۔ ۳۲۰	۲۴۲	
	سوتے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا مردوں اور عورتوں پر حکم ہونا۔ ۳۲۱	۲۶۳	باب: ۷۲۶۔		
	سوتے اور چاندی کی عورت کے متعلق غلطی اور۔ ۳۲۲	۲۶۴	موتی کا ایک آنت میں اور کفر کا سات آنکھوں۔ ۲۵۳		
	سوتے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں غلطی اور۔ ۳۲۳	۲۶۵			
	باب: ۷۲۹۔				
	موتی اور عورتوں پر سوتے اور چاندی کے برتنوں کا حکم ہونا، عورتوں پر سوتے کی غلطی	۲۶۶			

نمبر شمار	مستوفی	مستوفی	مستوفی	نمبر شمار
۳۴۲	اور حمام پہننے کا بیان۔		اور ریشم کا سرمہ ہونا اور مردوں کے لیے اس کی اجازت۔	۳۳۳
۳۴۳	سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث۔	۲۸۲	کتا مردوں کے مخاطب ہیں یا نہیں؟	۳۳۴
۳۴۴	ثوبی پہننے کے متعلق احادیث آثار صحابہ میں	۲۸۳	مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل۔	۳۳۵
۳۴۵	اور اقول حمام	۲۸۴	سوئے پہننے کے جن اور مردوں کے جن کا حکم۔	۳۳۶
۳۴۶	قیس، شہداء و عتبات اور قبار پہننے کے متعلق احادیث	۲۸۵		۳۳۷
۳۴۷	حرام میں لباس پہننے کی وصیت۔	۲۸۶		۳۳۸
۳۴۸	غیر اسلامی مکر میں بیشہ ہونے کا بیان پہننے کا جواز۔	۲۸۷		۳۳۹
۳۴۹	نیم قرآن اور فساد و فحار کے مخصوص لباس کی	۲۸۸		۳۴۰
۳۵۰	حفاظت اور کراہت۔	۲۸۹		۳۴۱
۳۵۱	حدیث من تنبہ قوم فوجہم کا تخریج۔	۲۹۰		۳۴۲
۳۵۲	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں فقہ	۲۹۱		۳۴۳
۳۵۳	نکاح کی تحقیق۔	۲۹۲		۳۴۴
۳۵۴	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں طہر	۲۹۳		۳۴۵
۳۵۵	منقہ کی تحقیق۔	۲۹۴		۳۴۶
۳۵۶	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں قاع	۲۹۵		۳۴۷
۳۵۷	کفر کی تحقیق۔	۲۹۶		۳۴۸
۳۵۸	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں شہ	۲۹۷		۳۴۹
۳۵۹	عبدالحی و دہلی کی تحقیق۔	۲۹۸		۳۵۰
۳۶۰	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں شاد	۲۹۹		۳۵۱
۳۶۱	عبدالعزیز و دہلی کی تحقیق۔	۳۰۰		۳۵۲
۳۶۲	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں فقہ	۳۰۱		۳۵۳
۳۶۳	اصحاب کی تحقیق۔	۳۰۲		۳۵۴
۳۶۴	کتا اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں صحت	۳۰۳		۳۵۵
۳۶۵	کا تحقیق۔	۳۰۴		۳۵۶
۳۶۶	کیا سبز حمام و نیلار حاجت کا شمار ہے؟	۳۰۵		۳۵۷
۳۶۷	کیا سیاہ حمام و خضروں کا شمار ہے؟	۳۰۶		۳۵۸
۳۶۸	لباس میں مشابہت کا دوسرے صورت ظہری اور	۳۰۷		۳۵۹
۳۶۹		۳۰۸		۳۶۰
۳۷۰		۳۰۹		۳۶۱
۳۷۱		۳۱۰		۳۶۲
۳۷۲		۳۱۱		۳۶۳
۳۷۳		۳۱۲		۳۶۴
۳۷۴		۳۱۳		۳۶۵
۳۷۵		۳۱۴		۳۶۶
۳۷۶		۳۱۵		۳۶۷
۳۷۷		۳۱۶		۳۶۸
۳۷۸		۳۱۷		۳۶۹
۳۷۹		۳۱۸		۳۷۰
۳۸۰		۳۱۹		۳۷۱
۳۸۱		۳۲۰		۳۷۲
۳۸۲		۳۲۱		۳۷۳
۳۸۳		۳۲۲		۳۷۴
۳۸۴		۳۲۳		۳۷۵
۳۸۵		۳۲۴		۳۷۶
۳۸۶		۳۲۵		۳۷۷
۳۸۷		۳۲۶		۳۷۸
۳۸۸		۳۲۷		۳۷۹
۳۸۹		۳۲۸		۳۸۰
۳۹۰		۳۲۹		۳۸۱
۳۹۱		۳۳۰		۳۸۲
۳۹۲		۳۳۱		۳۸۳
۳۹۳		۳۳۲		۳۸۴
۳۹۴		۳۳۳		۳۸۵
۳۹۵		۳۳۴		۳۸۶
۳۹۶		۳۳۵		۳۸۷
۳۹۷		۳۳۶		۳۸۸
۳۹۸		۳۳۷		۳۸۹
۳۹۹		۳۳۸		۳۹۰
۴۰۰		۳۳۹		۳۹۱
۴۰۱		۳۴۰		۳۹۲
۴۰۲		۳۴۱		۳۹۳
۴۰۳		۳۴۲		۳۹۴
۴۰۴		۳۴۳		۳۹۵
۴۰۵		۳۴۴		۳۹۶
۴۰۶		۳۴۵		۳۹۷
۴۰۷		۳۴۶		۳۹۸
۴۰۸		۳۴۷		۳۹۹
۴۰۹		۳۴۸		۴۰۰
۴۱۰		۳۴۹		۴۰۱
۴۱۱		۳۵۰		۴۰۲
۴۱۲		۳۵۱		۴۰۳
۴۱۳		۳۵۲		۴۰۴
۴۱۴		۳۵۳		۴۰۵
۴۱۵		۳۵۴		۴۰۶
۴۱۶		۳۵۵		۴۰۷
۴۱۷		۳۵۶		۴۰۸
۴۱۸		۳۵۷		۴۰۹
۴۱۹		۳۵۸		۴۱۰
۴۲۰		۳۵۹		۴۱۱
۴۲۱		۳۶۰		۴۱۲
۴۲۲		۳۶۱		۴۱۳
۴۲۳		۳۶۲		۴۱۴
۴۲۴		۳۶۳		۴۱۵
۴۲۵		۳۶۴		۴۱۶
۴۲۶		۳۶۵		۴۱۷
۴۲۷		۳۶۶		۴۱۸
۴۲۸		۳۶۷		۴۱۹
۴۲۹		۳۶۸		۴۲۰
۴۳۰		۳۶۹		۴۲۱
۴۳۱		۳۷۰		۴۲۲
۴۳۲		۳۷۱		۴۲۳
۴۳۳		۳۷۲		۴۲۴
۴۳۴		۳۷۳		۴۲۵
۴۳۵		۳۷۴		۴۲۶
۴۳۶		۳۷۵		۴۲۷
۴۳۷		۳۷۶		۴۲۸
۴۳۸		۳۷۷		۴۲۹
۴۳۹		۳۷۸		۴۳۰
۴۴۰		۳۷۹		۴۳۱
۴۴۱		۳۸۰		۴۳۲
۴۴۲		۳۸۱		۴۳۳
۴۴۳		۳۸۲		۴۳۴
۴۴۴		۳۸۳		۴۳۵
۴۴۵		۳۸۴		۴۳۶
۴۴۶		۳۸۵		۴۳۷
۴۴۷		۳۸۶		۴۳۸
۴۴۸		۳۸۷		۴۳۹
۴۴۹		۳۸۸		۴۴۰
۴۵۰		۳۸۹		۴۴۱
۴۵۱		۳۹۰		۴۴۲
۴۵۲		۳۹۱		۴۴۳
۴۵۳		۳۹۲		۴۴۴
۴۵۴		۳۹۳		۴۴۵
۴۵۵		۳۹۴		۴۴۶
۴۵۶		۳۹۵		۴۴۷
۴۵۷		۳۹۶		۴۴۸
۴۵۸		۳۹۷		۴۴۹
۴۵۹		۳۹۸		۴۵۰
۴۶۰		۳۹۹		۴۵۱
۴۶۱		۴۰۰		۴۵۲
۴۶۲		۴۰۱		۴۵۳
۴۶۳		۴۰۲		۴۵۴
۴۶۴		۴۰۳		۴۵۵
۴۶۵		۴۰۴		۴۵۶
۴۶۶		۴۰۵		۴۵۷
۴۶۷		۴۰۶		۴۵۸
۴۶۸		۴۰۷		۴۵۹
۴۶۹		۴۰۸		۴۶۰
۴۷۰		۴۰۹		۴۶۱
۴۷۱		۴۱۰		۴۶۲
۴۷۲		۴۱۱		۴۶۳
۴۷۳		۴۱۲		۴۶۴
۴۷۴		۴۱۳		۴۶۵
۴۷۵		۴۱۴		۴۶۶
۴۷۶		۴۱۵		۴۶۷
۴۷۷		۴۱۶		۴۶۸
۴۷۸		۴۱۷		۴۶۹
۴۷۹		۴۱۸		۴۷۰
۴۸۰		۴۱۹		۴۷۱
۴۸۱		۴۲۰		۴۷۲
۴۸۲		۴۲۱		۴۷۳
۴۸۳		۴۲۲		۴۷۴
۴۸۴		۴۲۳		۴۷۵
۴۸۵		۴۲۴		۴۷۶
۴۸۶		۴۲۵		۴۷۷
۴۸۷		۴۲۶		۴۷۸
۴۸۸		۴۲۷		۴۷۹
۴۸۹		۴۲۸		۴۸۰
۴۹۰		۴۲۹		۴۸۱
۴۹۱		۴۳۰		۴۸۲
۴۹۲		۴۳۱		۴۸۳
۴۹۳		۴۳۲		۴۸۴
۴۹۴		۴۳۳		۴۸۵
۴۹۵		۴۳۴		۴۸۶
۴۹۶		۴۳۵		۴۸۷
۴۹۷		۴۳۶		۴۸۸
۴۹۸		۴۳۷		۴۸۹
۴۹۹		۴۳۸		۴۹۰
۵۰۰		۴۳۹		۴۹۱
۵۰۱		۴۴۰		۴۹۲
۵۰۲		۴۴۱		۴۹۳
۵۰۳		۴۴۲		۴۹۴
۵۰۴		۴۴۳		۴۹۵
۵۰۵		۴۴۴		۴۹۶
۵۰۶		۴۴۵		۴۹۷
۵۰۷		۴۴۶		۴۹۸
۵۰۸		۴۴۷		۴۹۹
۵۰۹		۴۴۸		۵۰۰
۵۱۰		۴۴۹		۵۰۱
۵۱۱		۴۵۰		۵۰۲
۵۱۲		۴۵۱		۵۰۳
۵۱۳		۴۵۲		۵۰۴
۵۱۴		۴۵۳		۵۰۵
۵۱۵		۴۵۴		۵۰۶
۵۱۶		۴۵۵		۵۰۷
۵۱۷		۴۵۶		۵۰۸
۵۱۸		۴۵۷		۵۰۹
۵۱۹		۴۵۸		۵۱۰
۵۲۰		۴۵۹		۵۱۱
۵۲۱		۴۶۰		۵۱۲
۵۲۲		۴۶۱		۵۱۳
۵۲۳		۴۶۲		۵۱۴
۵۲۴		۴۶۳		۵۱۵
۵۲۵		۴۶۴		۵۱۶
۵۲۶		۴۶۵		۵۱۷
۵۲۷		۴۶۶		۵۱۸
۵۲۸		۴۶۷		۵۱۹
۵۲۹		۴۶۸		۵۲۰
۵۳۰		۴۶۹		۵۲۱
۵۳۱		۴۷۰		۵۲۲
۵۳۲		۴۷۱		۵۲۳
۵۳۳		۴۷۲		۵۲۴
۵۳۴		۴۷۳		۵۲۵
۵۳۵		۴۷۴		۵۲۶
۵۳۶		۴۷۵		۵۲۷
۵۳۷		۴۷۶		۵۲۸
۵۳۸		۴۷۷		۵۲۹
۵۳۹		۴۷۸		۵۳۰
۵۴۰		۴۷۹		۵۳۱
۵۴۱		۴۸۰		۵۳۲
۵۴۲		۴۸۱		۵۳۳
۵۴۳		۴۸۲		۵۳۴
۵۴۴		۴۸۳		۵۳۵
۵۴۵		۴۸۴		۵۳۶
۵۴۶		۴۸۵		۵۳۷
۵۴۷		۴۸۶		۵۳۸
۵۴۸		۴۸۷		۵۳۹
۵۴۹		۴۸۸		۵۴۰
۵۵۰		۴۸۹		۵۴۱
۵۵۱		۴۹۰		۵۴۲
۵۵۲		۴۹۱		۵۴۳
۵۵۳		۴۹۲		۵۴۴
۵۵۴		۴۹۳		۵۴۵
۵۵۵		۴۹۴		۵۴۶
۵۵۶		۴۹۵		۵۴۷
۵۵۷		۴۹۶		۵۴۸
۵۵۸		۴۹۷		۵۴۹
۵۵۹		۴۹۸		۵۵۰
۵۶۰		۴۹۹		۵۵۱
۵۶۱		۵۰۰		۵۵۲
۵۶۲		۵۰۱		۵۵۳
۵۶۳		۵۰۲		۵۵۴
۵۶۴		۵۰۳		۵۵۵
۵۶۵		۵۰۴		۵۵۶
۵۶۶		۵۰۵		۵۵۷
۵۶۷		۵۰۶		۵۵۸
۵۶۸		۵۰۷		۵۵۹
۵۶۹		۵۰۸		۵۶۰
۵۷۰		۵۰۹		۵۶۱
۵۷۱		۵۱۰		۵۶۲
۵۷۲		۵۱۱		۵۶۳
۵۷۳		۵۱۲		۵۶۴
۵۷۴		۵۱۳		۵۶۵
۵۷۵		۵۱۴		۵۶۶
۵۷۶		۵۱۵		۵۶۷
۵۷۷		۵۱۶		۵۶۸
۵۷۸		۵۱۷		۵۶۹
۵۷۹		۵۱۸		۵۷۰
۵۸۰		۵۱۹		۵۷۱
۵۸۱		۵۲۰		۵۷۲
۵۸۲		۵۲۱		۵۷۳
۵۸۳		۵۲۲		۵۷۴
۵۸۴		۵۲۳		۵۷۵
۵۸۵		۵۲۴		۵۷۶
۵۸۶		۵۲۵		۵۷۷
۵۸۷		۵۲۶		۵۷۸
۵۸۸		۵۲۷		۵۷۹
۵۸۹		۵۲۸		۵۸۰
۵۹۰		۵۲۹		۵۸۱
۵۹۱		۵۳۰		۵۸۲
۵۹۲				

نمبر شمار	مضون	نمبر شمار	مضون	نمبر شمار
۳۲۲	ہجرت کے رنگ کی تحقیق۔	۳۳۱	باب: ۷۴۱	
۳۲۳	غضب لگانے کے مسئلہ میں مذاہب اربعہ کا موقف	۳۳۲		
۳۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عصا لگانے کی تحقیق	۳۳۳	۴۰ ایک کپڑے میں عا اور استبار کی ممانعت۔	۳۲۰
۳۲۵	مومری کا مسخ	۳۳۴	باب: ۷۴۲	
۳۲۶	ٹوڑی دلاز کرنے کے متعلق احادیث۔	۳۳۵		
۳۲۷	ٹوڑی ترشمانے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۳۶	۴۱ مردوں کو زعفران میں رنگے ہونے پر نگوں کے پینے سے منع کرنا۔	۳۲۱
۳۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ماضی مبارک کا بیان۔	۳۳۷	باب: ۷۴۳	
۳۲۹	ٹوڑی کی مقلہ میں فتہا۔ شافعیہ کا نظریہ۔	۳۳۸		
۳۳۰	ٹوڑی کی مقلہ میں فتہا۔ مالکیہ کا نظریہ۔	۳۳۹	۴۲ سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا استحباب اور سیاہ رنگ کی ممانعت۔	۳۲۲
۳۳۱	ٹوڑی کی مقلہ میں فتہا۔ حنفیہ کا نظریہ۔	۳۴۰		
۳۳۲	ٹوڑی کی مقلہ میں فتہا۔ حنفیہ کا نظریہ۔	۳۴۱	۴۳ سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق آثار۔	۳۲۳
۳۳۳	فتہا سے احسان کی عبادت کی روشنی میں قبضہ پر بحث۔	۳۴۲	۴۴ سفید بالوں پر غضب لگانے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۲۴
۳۳۴	واجب کی تعریف۔	۳۴۳		
۳۳۵	وجوب کو ثابت کرنے کے طریقہ۔	۳۴۴	۴۵ سفید بالوں کو سیاہ غضب سے رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۲۵
۳۳۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟	۳۴۵		
۳۳۷	ٹوڑی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے دلائل کا جائزہ۔	۳۴۶	۴۶ سفید بالوں کو سیاہ غضب سے رنگنے کے جواز کے متعلق آثار صحابہ اور تابعین۔	۳۲۶
۳۳۸	ٹوڑی کے متعلق معصیت کا وقت۔	۳۴۷	۴۷ سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فتہا۔ شافعیہ کا نظریہ۔	۳۲۷
۳۳۹	مرد نہیں ترشمانے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۳۴۸	۴۸ سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فتہا۔ مالکیہ کا نظریہ۔	۳۲۸
	باب: ۷۴۴	۳۴۹		
۳۴۰	جاندار کی تصویر بنانے کی ممانعت۔	۳۵۰	۴۹ سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فتہا۔ حنفیہ کا نظریہ۔	۳۲۹
۳۴۱	تصویر یا کتبے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخل ہونا خطر ہے؟	۳۵۱	۵۰ سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فتہا۔ حنفیہ کا نظریہ۔	۳۳۰
۳۴۲		۳۵۲	۵۱ سفید بالوں کا مسبار	۳۳۱

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۳۵۲	کپڑے پر پٹی ہرٹی تصویر کے استثناء کی تحقیق۔	۳۶۵	میراٹن کے منہ کے علاوہ ہم کے کسی اور منہ کو کاٹنے کا جواز۔
۳۵۳	مصوروں کو سب سے زیادہ غلاب دینے کی تحقیق۔	۳۶۶	میراٹن کے ہم کو داغ کر علامت بنانے میں غلاب فقہا۔
۳۵۴	تصویر کے متعلق فقہاء برٹانیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔	۳۶۷	باب: ۴۶۹
۳۵۵	تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۳۶۸	سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ نہ رکھنے کی ممانعت۔
۳۵۶	تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۳۶۹	قرعہ کے حکم میں غلاب فقہا۔
۳۵۷	تصویر اور فرورنگان کے متعلق علماء ائمہ کا نظریہ۔	۳۷۰	باب: ۴۷۰
۳۵۸	تصویر اور فرورنگان کے متعلق مسنون کا مرتق۔	۳۷۱	ماستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید۔
۳۵۹	باب: ۴۷۵	۳۷۲	ماستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام۔
۳۶۰	سفر میں گھنٹی اور گنگا رکھنے کی ممانعت۔	۳۷۳	باب: ۴۷۱
۳۶۱	سفر میں گنگا رکھنے کا حکم۔	۳۷۴	مصور بنی گانے، گرانے، گردنے، گردنا اور بچرن کے بلی نوچنے، پچرانے، مانتوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی لافقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔
۳۶۲	باب: ۴۷۶	۳۷۵	مصور بنی گانے، گرانے، گردنے اور پچلا دینا لگاتے کے حکم میں غلاب فقہا۔
۳۶۳	باندیوں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔	۳۷۶	باب: ۴۷۲
۳۶۴	چہرے پر مارنے اور داغ کر علامت لگنے کا حکم۔	۳۷۷	جو عورتیں بیویوں کے بارہ عریاں ہوں گی اور ملاہ حق سے متجاوز ہوں گی۔
۳۶۵	باب: ۴۷۸	۳۷۸	جو عورتیں جوئے کے بارہ عریاں ہوں گی تشریح۔

تہذیب	مضمون	صفحہ نمبر	تہذیب	مضمون	صفحہ نمبر
۳۸۵	باب: ۵۳	۳۸۵	۳۸۵	شہنشاہ نام رکھنے کی عادت۔	۵۰۰
۳۸۶	جبرئیل ہاں پہننے اور جبرئیل اور مان کا نام	۳۸۶	۳۸۶	باب: ۵۸	۵۰۱
۳۸۷	کرتے عادت۔	۳۸۷	۳۸۷	بچے کی پیدائش کے وقت اس کو گھنٹی دینے	۵۰۲
۳۸۸	جبرئیل ہاں پہننے کی وضاحت۔	۳۸۸	۳۸۸	اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے کا	۵۰۳
۳۸۹	کتاب الاداب	۳۸۹	۳۸۹	استقباب احمد عبداللہ ابیہم اللہ و دیگر انبیاء	۵۰۴
۳۹۰	ادب کو نئی اور اصطلاحی معنی	۳۹۰	۳۹۰	علیہم السلام کے نام پر نام رکھنے کا ارادہ	۵۰۵
۳۹۱	باب: ۵۴	۳۹۱	۳۹۱	کسی عالم اور صاحب شخص سے بچے کو گھنٹی دلانے	۵۰۶
۳۹۲	ابراہیم اسم کنیت رکھنے کی عادت اور اچھے	۳۹۲	۳۹۲	اور نام رکھانے کا بیان۔	۵۰۷
۳۹۳	ناموں کا بیان۔	۳۹۳	۳۹۳	حضرت ام سلمہ کی وفات اور طہنی بہ رضا لینی	۵۰۸
۳۹۴	ابراہیم اسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی	۳۹۴	۳۹۴	برونے کا بیان۔	۵۰۹
۳۹۵	تفصیل۔	۳۹۵	۳۹۵	باب: ۵۹	۵۱۰
۳۹۶	کنیت رکھنے کا تحقیق۔	۳۹۶	۳۹۶	اور شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز۔	۵۱۱
۳۹۷	انبیاء اور صاحبین کے نام رکھنے کا جواز	۳۹۷	۳۹۷	پر مذکور کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ	۵۱۲
۳۹۸	باب: ۵۵	۳۹۸	۳۹۸	بچوں کے کہنے کا بیان۔	۵۱۳
۳۹۹	برے نام رکھنے کا گناہ۔	۳۹۹	۳۹۹	باب: ۶۰	۵۱۴
۴۰۰	برے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل۔	۴۰۰	۴۰۰	کسی اور کے پیشے کو بطور شہقت پیش کرنے کا جواز	۵۱۵
۴۰۱	باب: ۵۶	۴۰۱	۴۰۱	باب: ۶۱	۵۱۶
۴۰۲	برے ناموں کا اچھے ناموں کے ساتھ بدلنے	۴۰۲	۴۰۲	ابازت طلب کرنے کا بیان۔	۵۱۷
۴۰۳	کا استقباب۔	۴۰۳	۴۰۳	پراسے مگر میں داخل ہونے کے لیے اہل نماز	۵۱۸
۴۰۴	باب: ۵۷	۴۰۴	۴۰۴	سے ابازت طلب کرنے کی تفصیل۔	۵۱۹
۴۰۵	باب: ۵۸	۴۰۵	۴۰۵	ابازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تعظیم	۵۲۰
۴۰۶	باب: ۵۹	۴۰۶	۴۰۶	و تاحیر کی بحث۔	۵۲۱
۴۰۷	باب: ۶۰	۴۰۷	۴۰۷	ابازت طلب کرنے کی حکمت۔	۵۲۲

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۳۹۶	اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے فہم کی بحث۔	۵۱۳	
۳۹۷	خبر و امداد کی حیثیت پر ایک اشکال کا جواب۔	۵۱۳	
	باب: ۶۴۲		
۳۹۸	اجازت طلب کرنے والے کا کہنا ہے "اے" کے جواب میں "ہی" کہنا مکروہ ہے۔	۵۱۳	
۳۹۹	"ہی نہیں" کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ۔	۵۱۵	
	باب: ۶۴۳		
۴۰۰	اجنبی کے مکان میں جانا کی ممانعت۔	۵۱۵	
	باب: ۶۴۴		
۴۰۱	اجنبی عورت پر ایسا ننگ لگانا کہ وہ نہایت کلمہ۔	۵۱۷	
۴۰۲	اجنبی عورت کو پیچھے کا کلمہ۔	۵۱۷	
	کتاب السلام		
۴۰۳	مسلم کا غوی اور شرعی حق	۵۱۹	
۴۰۴	انبیاء و علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان۔	۵۱۹	
۴۰۵	قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۰	
۴۰۶	امادیت میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۱	
۴۰۷	سلام کے فضائل۔	۵۲۳	
۴۰۸	سلام کے مسائل	۵۲۴	
۴۰۹	مسافر کا شرعی حکم	۵۲۴	
...	
۴۱۰	پروہ اٹھانے کی اجازت دینے کی علامت متحرک کرنا۔	۴۲۱	
مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
باب: ۶۴۵			
مسلم پیدل کرنا اور کھانڈ کرنا اور زیادہ آدمیوں کو سلام کرنا۔	۴۲۱		
۵۲۵			
۵۲۶	سلام کے احکام	۴۲۸	
	باب: ۶۴۶		
۵۲۷	راستی میں پیچھے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب راستہ میں پیچھے کے فخر مسلمانوں۔	۴۲۸	
۵۲۸	سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔	۴۲۹	
	باب: ۶۴۸		
۵۲۹	اہل کتاب کا اجتہاد سلام کرنے کی عادت اور ان کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ۔	۴۱۵	
۵۳۰	کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور جواب دینا۔	۴۱۶	
۵۳۱		۴۱۷	
	باب: ۶۴۹		
۵۳۲	بچوں کو سلام کرنے کا استحباب۔	۴۱۸	
۵۳۳	بچوں کو سلام کرنے کے احکام۔	۴۱۹	
۵۳۴	موتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذہب فقہاء۔	۴۲۰	
۵۳۵			
	باب: ۶۵۰		

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
	باب: ۷۷		باب: ۷۷		
۴۲۲	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۲۲	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۲۲	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت
۴۲۳	حجاب کے تین مراحل۔	۴۲۳	حجاب کے تین مراحل۔	۴۲۳	حجاب کے تین مراحل۔
۴۲۴	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۲۴	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۲۴	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔
۴۲۵	حدیث الباب کے ساقی۔	۴۲۵	حدیث الباب کے ساقی۔	۴۲۵	حدیث الباب کے ساقی۔
	باب: ۷۸		باب: ۷۸		
۴۲۶	اجنبی عورت کے پاس تنہا نہ جانا	۴۲۶	اجنبی عورت کے پاس تنہا نہ جانا	۴۲۶	اجنبی عورت کے پاس تنہا نہ جانا
۴۲۷	حرم کی قرین۔	۴۲۷	حرم کی قرین۔	۴۲۷	حرم کی قرین۔
	باب: ۷۹		باب: ۷۹		
۴۲۸	برخس اپنی بیوی یا عجم کے ساتھ تنہا ہر قدر و گمان کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے۔	۴۲۸	برخس اپنی بیوی یا عجم کے ساتھ تنہا ہر قدر و گمان کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے۔	۴۲۸	برخس اپنی بیوی یا عجم کے ساتھ تنہا ہر قدر و گمان کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے۔
۴۲۹	وگمان کے حلق پر ضرر بھیج بیان کرنے کا احتیاط۔	۴۲۹	وگمان کے حلق پر ضرر بھیج بیان کرنے کا احتیاط۔	۴۲۹	وگمان کے حلق پر ضرر بھیج بیان کرنے کا احتیاط۔
۴۳۰	شیطان کے گلوں میں دھنسنے کی نصیحت۔	۴۳۰	شیطان کے گلوں میں دھنسنے کی نصیحت۔	۴۳۰	شیطان کے گلوں میں دھنسنے کی نصیحت۔
	باب: ۸۰		باب: ۸۰		
۴۳۱	جلس میں جہاں گنجائش بردار نہ دیکھے جہاں جاتے۔	۴۳۱	جلس میں جہاں گنجائش بردار نہ دیکھے جہاں جاتے۔	۴۳۱	جلس میں جہاں گنجائش بردار نہ دیکھے جہاں جاتے۔
۴۳۲	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔	۴۳۲	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔	۴۳۲	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔
	باب: ۸۱		باب: ۸۱		
۴۳۳	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اڑ جائے اور پرتے۔	۴۳۳	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اڑ جائے اور پرتے۔	۴۳۳	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اڑ جائے اور پرتے۔
۴۳۴	آرہ اپنی جگہ کو زیادہ مقدار ہے۔	۴۳۴	آرہ اپنی جگہ کو زیادہ مقدار ہے۔	۴۳۴	آرہ اپنی جگہ کو زیادہ مقدار ہے۔
	باب: ۸۲		باب: ۸۲		
۴۳۵	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۳۵	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۳۵	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت
۴۳۶	حجاب کے تین مراحل۔	۴۳۶	حجاب کے تین مراحل۔	۴۳۶	حجاب کے تین مراحل۔
۴۳۷	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۳۷	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۳۷	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔
۴۳۸	حدیث الباب کے ساقی۔	۴۳۸	حدیث الباب کے ساقی۔	۴۳۸	حدیث الباب کے ساقی۔
	باب: ۸۳		باب: ۸۳		
۴۳۹	اجنبی عورت کے پاس تنہا نہ جانا	۴۳۹	اجنبی عورت کے پاس تنہا نہ جانا	۴۳۹	اجنبی عورت کے پاس تنہا نہ جانا
۴۴۰	حرم کی قرین۔	۴۴۰	حرم کی قرین۔	۴۴۰	حرم کی قرین۔
	باب: ۸۴		باب: ۸۴		
۴۴۱	برخس اپنی بیوی یا عجم کے ساتھ تنہا ہر قدر و گمان کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے۔	۴۴۱	برخس اپنی بیوی یا عجم کے ساتھ تنہا ہر قدر و گمان کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے۔	۴۴۱	برخس اپنی بیوی یا عجم کے ساتھ تنہا ہر قدر و گمان کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے۔
۴۴۲	وگمان کے حلق پر ضرر بھیج بیان کرنے کا احتیاط۔	۴۴۲	وگمان کے حلق پر ضرر بھیج بیان کرنے کا احتیاط۔	۴۴۲	وگمان کے حلق پر ضرر بھیج بیان کرنے کا احتیاط۔
۴۴۳	شیطان کے گلوں میں دھنسنے کی نصیحت۔	۴۴۳	شیطان کے گلوں میں دھنسنے کی نصیحت۔	۴۴۳	شیطان کے گلوں میں دھنسنے کی نصیحت۔
	باب: ۸۵		باب: ۸۵		
۴۴۴	جلس میں جہاں گنجائش بردار نہ دیکھے جہاں جاتے۔	۴۴۴	جلس میں جہاں گنجائش بردار نہ دیکھے جہاں جاتے۔	۴۴۴	جلس میں جہاں گنجائش بردار نہ دیکھے جہاں جاتے۔
۴۴۵	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔	۴۴۵	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔	۴۴۵	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔
	باب: ۸۶		باب: ۸۶		
۴۴۶	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اڑ جائے اور پرتے۔	۴۴۶	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اڑ جائے اور پرتے۔	۴۴۶	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اڑ جائے اور پرتے۔
۴۴۷	آرہ اپنی جگہ کو زیادہ مقدار ہے۔	۴۴۷	آرہ اپنی جگہ کو زیادہ مقدار ہے۔	۴۴۷	آرہ اپنی جگہ کو زیادہ مقدار ہے۔
	باب: ۸۷		باب: ۸۷		
۴۴۸	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۴۸	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۴۸	نقد: حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت
۴۴۹	حجاب کے تین مراحل۔	۴۴۹	حجاب کے تین مراحل۔	۴۴۹	حجاب کے تین مراحل۔
۴۵۰	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۵۰	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۵۰	نقد: حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔
۴۵۱	حدیث الباب کے ساقی۔	۴۵۱	حدیث الباب کے ساقی۔	۴۵۱	حدیث الباب کے ساقی۔

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۴۴۶	جادو کا بیان	۴۹۰	تعلیم قرآن، امامت اہل اذان پر اجرت لینے کے
۴۴۷	جادو کی تحقیق	۴۹۱	مستنق قنبار - شافعیہ کا نظریہ -
۴۴۸	ابھی جادو کیا جا رہا ہے منصب نبوت کے نون بیچ	۴۹۲	تعلیم قرآن، امامت اہل اذان پر اجرت لینے
۴۴۹	جادو کا دائرہ کار اور عباد اور مجرموں میں فرق	۴۹۳	کے مستنق قنبار - مالکیہ کا نظریہ -
۴۵۰	جادو کے احکام شریعہ	۴۹۴	تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات
	باب: ۷۸۱		پر اجرت لینے کے مستنق مصنف کا موقف -
۴۵۱	زہر کا بیان	۴۹۵	باب: ۷۸۵
۴۵۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر کو دگرشت	۴۹۶	دولے کے دت پناہ دے دوں گا مگر کئے کا استہسا
	کھانے کا بیان		باب: ۷۸۶
۴۵۳	مریض پر دم کرنے کا استحباب	۴۹۷	غازی میں شیطان کے دوسرے پناہ مانگنے
	باب: ۷۸۳		کا بیان
۴۵۴	نظر لگنے، چھوڑنے، چھسنے، زہر پٹے ڈنک وغیرہ	۴۹۸	باب: ۷۸۷
	کا تکلیف میں دم کرانے کا استحباب	۴۹۹	زہر جلائی کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب
۴۵۵	قرآن مجید اور اذکار مسنونہ سے دم کرنے کے	۵۰۰	ہونے کا بیان
	اس پر اجرت لینے کا بیان	۵۰۱	دوا کرنا توکل کے ساتھ نہیں ہے
۴۵۶	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز	۵۰۲	احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر
۴۵۷	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے مستنق ائمہ صحابہ کرام	۵۰۳	افزونہ کا جواب
۴۵۸	تعلیم قرآن، امامت اہل اذان پر اجرت لینے کے	۵۰۴	عمود ہندی اور کوشی کے نفع آدہ ہونے کا بیان
	مستنق قنبار احسان کا نظریہ		باب: ۷۸۸
۴۵۹	تعلیم قرآن، امامت اہل اذان پر اجرت لینے کے	۵۰۵	طاحون اور جفالی وغیرہ کا بیان
	مستنق قنبار حلیہ کا نظریہ	۵۰۶	فائدہ حدیث
		۵۰۷	باب: ۷۸۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۷۱	رضی کے متعدی ہونے، بدشگونی، آثار اور معجز رک کی ترست، راستے (کے سبب سے بدش)	۴۸۳	باب: ۷۵	۴۱۹
	اور غول کی کوئی اصل میں ہے۔	۴۸۳	۵۹۷	۴۲۰
۴۷۲	رضی کے متعدی ہونے کا بیان۔	۵۹۴		
	باب: ۷۰			
۴۷۳	بدشگونی، نیک، ملوک اور جن چیزوں میں کوکھ	۴۸۵	۴۸۵	۴۲۰
۴۷۴	نیک، خال، اور بد خال کا بیان۔	۴۸۶	۴۸۶	۴۲۱
	باب: ۷۱			
۴۷۵	کہانت اور کاجوں کے پاس جانے کی عادت	۴۸۷	۴۸۷	۴۲۲
۴۷۶	کہانت کا بیان۔	۴۸۸	۴۸۸	۴۲۳
	باب: ۷۲			
۴۷۷	مذہب سے اجتناب کا بیان۔	۴۸۹	۴۸۹	۴۲۴
۴۷۸	مذہب کے احکام کا بیان۔	۴۹۰	۴۹۰	۴۲۵
	کتاب قتل الحیات وغیرہ			
۴۷۹	ساتھ اور بدشگونی اور مرضی کو مارنے کے شرعی احکام کا بیان۔	۴۹۱	۴۹۱	۴۲۶
	باب: ۷۳			
۴۸۰	ساتھ مارنے کے حکم کی تفصیل۔	۴۹۲	۴۹۲	۴۲۷
	باب: ۷۴			
۴۸۱	گولٹ کو مارنے کا استیجاب۔	۴۹۳	۴۹۳	۴۲۸
۴۸۲	گولٹ کو مارنے اور اس پر عذاب ہے کی حکمت	۴۹۴	۴۹۴	۴۲۹
	کتاب الانفاظ من الادب وغیرہ			
	باب: ۷۵			
	رواد کو پڑا کہنے کی عادت۔			
	ابن قتیبہ پر دہر کے اطلاق کی توجیہ۔			
	باب: ۷۶			
	عقب (انگوٹ) کو کرم کرنے کی کراہت۔			
	انگوٹ پر کرم کے اطلاق کی عادت کی وجہ۔			
	باب: ۸۰۰			
	لفظ حید، امیر، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے کا حکم۔			
	لفظ حید اور رب کے اطلاق کی تفصیل۔			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۴۳	اسلام کا آغاز۔	۵۰۸	باب: ۸۰۱		
۴۴۵	باب: ۸۰۵	۵۰۹	۴۴۹	میر انیس حبیب جوگیا کہنے کی عادت۔	۴۹۵
۴۵۱	بڑے خواب کے احکام	۵۱۰	۴۴۹	مسلمان کو علی انیسین نبییت کہنے کی عادت۔	۴۹۶
۴۵۸	سچے خواب کے مراتب اور درجات۔	۵۱۱	باب: ۸۰۲		
۴۵۸	خواب کے اجزاء بہت سے ہونے کے متعلق	۵۱۱	۴۴۹	مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت۔	۴۹۷
۴۵۸	مستارضی احادیث میں تطہیق۔	۵۱۱	۴۴۹	کتاب الشعر	
۴۵۹	اس کی تفسیق کو خواب نبوت کا چہا ایسا مانا جاتا ہے	۵۱۱	۴۴۹	باب: ۸۰۳	
۴۵۹	خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف مناسبات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تفسیق	۵۱۲	۴۴۹	شرک انہی اور دینی سنی	۴۹۸
۴۶۲	خواب اور بیداری میں کسی شخص سے وفات کا سبب۔	۵۱۳	۴۴۹	شر پڑنے اور سننے کا شرعی حکم	۴۹۹
۴۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی ترجیحات۔	۵۱۴	باب: ۸۰۴		
۴۶۳	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنے والا صحابی جو مانگا ہے؟	۵۱۴	۴۴۹	زہر شیر (چوس) کی حرمت۔	۵۰۰
۴۶۵	بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق احادیث اسلام کی تصریحات۔	۵۱۴	۴۴۹	چوس اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تفسیق۔	۵۰۱
۴۶۶	وصال کے پر صہا پر کم کی بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہوتی؟	۵۱۵	۴۴۹	چوس اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تفسیق۔	۵۰۲
۴۶۶	خواب دیکھنے اور اس کی تفسیر بیان کرنے کے آداب۔	۵۱۸	۴۴۹	چوس اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنفیہ کی تفسیق۔	۵۰۳
۴۶۸	حضرت ابو بکر کے قبر بیان کرنے میں خطا اور سواب کا بیان۔	۵۱۹	۴۴۹	چوس اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تفسیق۔	۵۰۴
۴۶۸	کتاب الفضائل	۵۱۹	۴۴۹	کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر۔	۵۰۵
۴۷۰	کتاب الفضائل	۵۱۹	۴۴۹	کتاب الروایا	
			۴۴۹	نواہی کا بیان۔	۵۰۶
			۴۴۹	خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق ملکہ	۵۰۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۶۸۱	آپ کی افضلیت	۶۸۰	باب ۸۰۶	۵۲۰
۶۸۲	آپ کے ذکر کی رفعت کا وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۲۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور	
	آپ کی رسالت کے قوم اور شمول کی وجہ سے آپ	۵۲۸	اعوان عزت سے پہلے آپ کو ایک چتر کے سم کرنے	
۶۸۳	کی افضلیت۔		کا بیان۔	
	آپ کے دین کے ناسخ و ادیان ہمنے کی وجہ سے	۵۲۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب۔	۵۲۱
۶۸۳	آپ کی افضلیت۔	۶۷۱	قریش کی وجہ تسمیہ۔	۵۲۲
۶۸۴	خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۶۷۱	قبیلہ قریش کا مصداق	۵۲۳
	مقام محمد پر نافرمان ہونے کی وجہ سے آپ کی	۶۷۲	قریش کے دو شاخے گروہ	۵۲۴
۶۸۴	افضلیت۔	۶۷۲	قریش کی تعداد۔	۵۲۵
۶۸۴	اللہ کی رضا جتنی کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۲	حضرت محمد المطلب کا بیت۔	۵۲۶
۶۸۵	کثرتِ حجرات کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۳	قریش کے چند مشہور خاندانوں کا تذکرہ۔	۵۲۷
	دنیا میں اعوانِ معزز ہونے کی وجہ سے آپ کی	۵۳۴	قریش کا درجہ۔	۵۲۸
۶۸۷	افضلیت۔	۶۷۷	قریش میں رحمتِ اسلام	۵۲۹
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مندرت کے اسناد	۵۳۵	حرقِ طاعت کے اقام	۵۳۰
۶۸۸	کے حامل۔	۶۷۹		
۶۹۰	علاءِ قراسانی کے قول کا بطلان۔	۵۳۶	باب ۸۰۷	
	فائق اور حق کے مجرب ہونے کی وجہ سے آپ	۵۳۷		
۶۹۸	کی افضلیت	۵۳۸	۵۳۱	۵۳۱
۷۰۰	خیالِ محمد صیب میں فرق کا بیان۔	۶۷۹	۵۳۲	۵۳۲
۷۰۲	حکیم محمد صیب میں فرق کا بیان۔	۵۳۹	۵۳۳	۵۳۳
	انبیاء سابقین علیہم السلام کے موجود ہونے پر نبی صلی	۵۵۰		
۷۰۳	اللہ علیہ وسلم کے موجود ہونے کی افضلیت۔			
	سب سے پہلے قرآنِ شریف والی حدیث کا اثر	۵۵۱		
۷۰۵	موسیٰ کے پہلے اسٹنے والی حدیث سے تدارق کی وجہ			
	جس حدیث میں آپ نے حضور سے انبیاء رضی	۵۵۲		
۷۰۵	صینے سے من کیا ہے اس کے جملات۔	۶۸۱		

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۵۵۳	باب: ۸۰۸ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مجاہد۔	۵۵۱	باب: ۸۱۳ سبب اللہ تعالیٰ کی نسبت پر رسول کا ارادہ فرماتا ہے تو اسی سے پہلے اسی کے جن کو ان کا خیال ہے	۵۵۲	باب: ۸۱۴ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض اور آپ کی صفات کو بیان
۵۵۴	مجزرہ کی تعریف	۵۵۲	میدانِ حشر میں وحی کا عملی درجہ اور وحی کو کوثر کہنے کا وجہ۔	۵۵۳	باب: ۸۱۵ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وحی کی دہرہ اشفاق
۵۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجاہد سے کم چیز	۵۵۳	وحی کے مستحق امامیہ میں شراعتیں۔	۵۵۴	وحی کا پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۵۶	بربادہ جوفی، مصلح مجزور و کیوں نہیں ملتا۔	۵۵۴	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۵۵	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۵۷	جن چیز میں برکت ہو اسی کا حساب کر لے سے	۵۵۵	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۵۶	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۵۸	اس کی برکت کیلئے تم دعا کرتے ہو؟	۵۵۶	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۵۷	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۵۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جب کہ مجری و بنا۔	۵۵۷	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۵۸	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۶۰	باب: ۸۰۹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر توکل۔	۵۵۸	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۵۹	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۶۱	توکل کا نفی نہی۔	۵۵۹	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۶۰	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۶۲	کیا اسباب اور وسائل حاصل توکل کے خلاف ہے؟	۵۶۰	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔	۵۶۱	وحی کو گرنے کے بعد پانی پینے کے بعد پیاسی دھننے کا نتیجہ۔
۵۶۳	باب: ۸۱۰ مجرم اور دہشت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سہارا کیا گیا ہے اس کی مثال۔	۵۶۱	باب: ۸۱۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت۔	۵۶۲	باب: ۸۱۲ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کو بیان۔
۵۶۴	مجرم جن پڑھنے اور پڑھانے کی تعلیم۔	۵۶۲	باب: ۸۱۲ خاتم کے معنی۔	۵۶۳	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔
۵۶۵	باب: ۸۱۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت۔	۵۶۳	باب: ۸۱۳ خاتم کے معنی۔	۵۶۴	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔
۵۶۶	باب: ۸۱۲ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کو بیان۔	۵۶۴	باب: ۸۱۴ خاتم کے معنی۔	۵۶۵	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔
۵۶۷	خاتم کے معنی۔	۵۶۵	باب: ۸۱۵ خاتم کے معنی۔	۵۶۶	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔
۵۶۸	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔	۵۶۶	باب: ۸۱۶ خاتم کے معنی۔	۵۶۷	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔
۵۶۹	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔	۵۶۷	باب: ۸۱۷ خاتم کے معنی۔	۵۶۸	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔
۵۷۰	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔	۵۶۸	باب: ۸۱۸ خاتم کے معنی۔	۵۶۹	خاتم نبوت پر کسوں کے لیے سے روٹی۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸۷	خلق جلی صفت سے یا اختیاری؟	۷۳	۵۸۷	عقل کا کرنا۔ خدا آپ کا واقعہ فرماتا۔	۷۳
۵۸۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انصافی مسد کے تعلق	۷۳	۵۸۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انصافی سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۳
	امادیت۔	۷۳	۵۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلان سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۳
	باب: ۸۱۹			باب: ۸۲۵	
۵۸۹	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جودیتا۔	۷۳	۵۸۹	اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور صبر و انہی میں سختی کرنا۔	۷۳
	باب: ۸۲۰		۵۸۹	مستفیدوں کو ہاب سے کہنوں کی دیتے وقت مسلمانوں	۷۳
۵۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت	۷۳	۵۸۹	کی برکت اور آسانی کو ہمیشہ نظر رکھیں۔	۷۳
	اور آپ کی تراضی کا بیان۔	۷۳	۵۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے خواہ۔	۷۳
	باب: ۸۲۱		۵۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سختی قرآن میں کام کرنا	۷۳
۵۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بحیثیت حیا کا بیان۔	۷۳	۵۸۹	ہے، خواہ قرآن کی نسبت نہ ہو اور آپ کے صبر	۷۳
۵۹۲	حیا کا معنی اور شریعت میں۔	۷۳	۵۸۹	مسلمان کرنے کی وجوہات۔	۷۳
	باب: ۸۲۲			باب: ۸۲۶	
۵۹۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم اور حسن معاشرت۔	۷۳	۵۸۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کی	۷۳
۵۹۴	جہنم میں جس کی توجہ کا حکمیت	۷۳	۵۸۹	حالت اور خوشبو۔	۷۳
۵۹۵	جہنم اور جہنم کا حکم۔	۷۳	۵۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو۔	۷۳
۵۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اور جہنم کے	۷۳	۵۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت کی لحاظ سے	۷۳
	مواقع اور اسباب۔	۷۳	۵۸۹	فضیلت کی لہجہ کی لحاظ سے پرہیزگاری کے	۷۳
	باب: ۸۲۳		۵۸۹	احقرات خف کے جہالت۔	۷۳
۵۹۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پر معرفت۔	۷۳	۵۸۹	فضیلت کریم سے متعلق بعض امادیت کی فتنی	۷۳
	باب: ۸۲۴		۵۸۹	میشیت اللہ اس مستعدی جہد علیہ کا وقت	۷۳
۵۹۸	وگن کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب	۷۳	۵۸۹	باب: ۸۲۷	
			۵۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کی خوشبو اور	۷۳
			۵۸۹	اس سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۳
			۵۸۹	حضرت ام سلمہ کی لہجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۱۳	کے سونے کی وجہ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم بدرک سے خوشیہ چھیننے کے متعلق احادیث۔ دی کا لکھو اور اصطلاحی سن اور نزول دی کی صورتیں۔	۷۲۵	۷۲۵	۷۲۵	۷۲۵
۸۱۴	نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر عزت کا بیان۔	۷۲۶	۷۲۶	۷۲۶	۷۲۶
۸۱۵	باب: ۸۲۰	۷۲۷	۷۲۷	۷۲۷	۷۲۷
۸۱۶	باب: ۸۲۱	۷۲۸	۷۲۸	۷۲۸	۷۲۸
۸۱۷	باب: ۸۲۲	۷۲۹	۷۲۹	۷۲۹	۷۲۹
۸۱۸	باب: ۸۲۳	۷۳۰	۷۳۰	۷۳۰	۷۳۰
۸۱۹	باب: ۸۲۴	۷۳۱	۷۳۱	۷۳۱	۷۳۱
۸۲۰	باب: ۸۲۵	۷۳۲	۷۳۲	۷۳۲	۷۳۲
۸۲۱	باب: ۸۲۶	۷۳۳	۷۳۳	۷۳۳	۷۳۳
۸۲۲	باب: ۸۲۷	۷۳۴	۷۳۴	۷۳۴	۷۳۴
۸۲۳	باب: ۸۲۸	۷۳۵	۷۳۵	۷۳۵	۷۳۵
۸۲۴	باب: ۸۲۹	۷۳۶	۷۳۶	۷۳۶	۷۳۶
۸۲۵	باب: ۸۳۰	۷۳۷	۷۳۷	۷۳۷	۷۳۷
۸۲۶	باب: ۸۳۱	۷۳۸	۷۳۸	۷۳۸	۷۳۸
۸۲۷	باب: ۸۳۲	۷۳۹	۷۳۹	۷۳۹	۷۳۹
۸۲۸	باب: ۸۳۳	۷۴۰	۷۴۰	۷۴۰	۷۴۰
۸۲۹	باب: ۸۳۴	۷۴۱	۷۴۱	۷۴۱	۷۴۱
۸۳۰	باب: ۸۳۵	۷۴۲	۷۴۲	۷۴۲	۷۴۲
۸۳۱	باب: ۸۳۶	۷۴۳	۷۴۳	۷۴۳	۷۴۳
۸۳۲	باب: ۸۳۷	۷۴۴	۷۴۴	۷۴۴	۷۴۴
۸۳۳	باب: ۸۳۸	۷۴۵	۷۴۵	۷۴۵	۷۴۵
۸۳۴	باب: ۸۳۹	۷۴۶	۷۴۶	۷۴۶	۷۴۶
۸۳۵	باب: ۸۴۰	۷۴۷	۷۴۷	۷۴۷	۷۴۷
۸۳۶	باب: ۸۴۱	۷۴۸	۷۴۸	۷۴۸	۷۴۸
۸۳۷	باب: ۸۴۲	۷۴۹	۷۴۹	۷۴۹	۷۴۹
۸۳۸	باب: ۸۴۳	۷۵۰	۷۵۰	۷۵۰	۷۵۰
۸۳۹	باب: ۸۴۴	۷۵۱	۷۵۱	۷۵۱	۷۵۱
۸۴۰	باب: ۸۴۵	۷۵۲	۷۵۲	۷۵۲	۷۵۲
۸۴۱	باب: ۸۴۶	۷۵۳	۷۵۳	۷۵۳	۷۵۳
۸۴۲	باب: ۸۴۷	۷۵۴	۷۵۴	۷۵۴	۷۵۴
۸۴۳	باب: ۸۴۸	۷۵۵	۷۵۵	۷۵۵	۷۵۵
۸۴۴	باب: ۸۴۹	۷۵۶	۷۵۶	۷۵۶	۷۵۶
۸۴۵	باب: ۸۵۰	۷۵۷	۷۵۷	۷۵۷	۷۵۷
۸۴۶	باب: ۸۵۱	۷۵۸	۷۵۸	۷۵۸	۷۵۸
۸۴۷	باب: ۸۵۲	۷۵۹	۷۵۹	۷۵۹	۷۵۹
۸۴۸	باب: ۸۵۳	۷۶۰	۷۶۰	۷۶۰	۷۶۰
۸۴۹	باب: ۸۵۴	۷۶۱	۷۶۱	۷۶۱	۷۶۱
۸۵۰	باب: ۸۵۵	۷۶۲	۷۶۲	۷۶۲	۷۶۲
۸۵۱	باب: ۸۵۶	۷۶۳	۷۶۳	۷۶۳	۷۶۳
۸۵۲	باب: ۸۵۷	۷۶۴	۷۶۴	۷۶۴	۷۶۴
۸۵۳	باب: ۸۵۸	۷۶۵	۷۶۵	۷۶۵	۷۶۵
۸۵۴	باب: ۸۵۹	۷۶۶	۷۶۶	۷۶۶	۷۶۶
۸۵۵	باب: ۸۶۰	۷۶۷	۷۶۷	۷۶۷	۷۶۷
۸۵۶	باب: ۸۶۱	۷۶۸	۷۶۸	۷۶۸	۷۶۸
۸۵۷	باب: ۸۶۲	۷۶۹	۷۶۹	۷۶۹	۷۶۹
۸۵۸	باب: ۸۶۳	۷۷۰	۷۷۰	۷۷۰	۷۷۰
۸۵۹	باب: ۸۶۴	۷۷۱	۷۷۱	۷۷۱	۷۷۱
۸۶۰	باب: ۸۶۵	۷۷۲	۷۷۲	۷۷۲	۷۷۲
۸۶۱	باب: ۸۶۶	۷۷۳	۷۷۳	۷۷۳	۷۷۳
۸۶۲	باب: ۸۶۷	۷۷۴	۷۷۴	۷۷۴	۷۷۴
۸۶۳	باب: ۸۶۸	۷۷۵	۷۷۵	۷۷۵	۷۷۵
۸۶۴	باب: ۸۶۹	۷۷۶	۷۷۶	۷۷۶	۷۷۶
۸۶۵	باب: ۸۷۰	۷۷۷	۷۷۷	۷۷۷	۷۷۷
۸۶۶	باب: ۸۷۱	۷۷۸	۷۷۸	۷۷۸	۷۷۸
۸۶۷	باب: ۸۷۲	۷۷۹	۷۷۹	۷۷۹	۷۷۹
۸۶۸	باب: ۸۷۳	۷۸۰	۷۸۰	۷۸۰	۷۸۰
۸۶۹	باب: ۸۷۴	۷۸۱	۷۸۱	۷۸۱	۷۸۱
۸۷۰	باب: ۸۷۵	۷۸۲	۷۸۲	۷۸۲	۷۸۲
۸۷۱	باب: ۸۷۶	۷۸۳	۷۸۳	۷۸۳	۷۸۳
۸۷۲	باب: ۸۷۷	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۸۷۳	باب: ۸۷۸	۷۸۵	۷۸۵	۷۸۵	۷۸۵
۸۷۴	باب: ۸۷۹	۷۸۶	۷۸۶	۷۸۶	۷۸۶
۸۷۵	باب: ۸۸۰	۷۸۷	۷۸۷	۷۸۷	۷۸۷
۸۷۶	باب: ۸۸۱	۷۸۸	۷۸۸	۷۸۸	۷۸۸
۸۷۷	باب: ۸۸۲	۷۸۹	۷۸۹	۷۸۹	۷۸۹
۸۷۸	باب: ۸۸۳	۷۹۰	۷۹۰	۷۹۰	۷۹۰
۸۷۹	باب: ۸۸۴	۷۹۱	۷۹۱	۷۹۱	۷۹۱
۸۸۰	باب: ۸۸۵	۷۹۲	۷۹۲	۷۹۲	۷۹۲
۸۸۱	باب: ۸۸۶	۷۹۳	۷۹۳	۷۹۳	۷۹۳
۸۸۲	باب: ۸۸۷	۷۹۴	۷۹۴	۷۹۴	۷۹۴
۸۸۳	باب: ۸۸۸	۷۹۵	۷۹۵	۷۹۵	۷۹۵
۸۸۴	باب: ۸۸۹	۷۹۶	۷۹۶	۷۹۶	۷۹۶
۸۸۵	باب: ۸۹۰	۷۹۷	۷۹۷	۷۹۷	۷۹۷
۸۸۶	باب: ۸۹۱	۷۹۸	۷۹۸	۷۹۸	۷۹۸
۸۸۷	باب: ۸۹۲	۷۹۹	۷۹۹	۷۹۹	۷۹۹
۸۸۸	باب: ۸۹۳	۸۰۰	۸۰۰	۸۰۰	۸۰۰
۸۸۹	باب: ۸۹۴	۸۰۱	۸۰۱	۸۰۱	۸۰۱
۸۹۰	باب: ۸۹۵	۸۰۲	۸۰۲	۸۰۲	۸۰۲
۸۹۱	باب: ۸۹۶	۸۰۳	۸۰۳	۸۰۳	۸۰۳
۸۹۲	باب: ۸۹۷	۸۰۴	۸۰۴	۸۰۴	۸۰۴
۸۹۳	باب: ۸۹۸	۸۰۵	۸۰۵	۸۰۵	۸۰۵
۸۹۴	باب: ۸۹۹	۸۰۶	۸۰۶	۸۰۶	۸۰۶
۸۹۵	باب: ۹۰۰	۸۰۷	۸۰۷	۸۰۷	۸۰۷
۸۹۶	باب: ۹۰۱	۸۰۸	۸۰۸	۸۰۸	۸۰۸
۸۹۷	باب: ۹۰۲	۸۰۹	۸۰۹	۸۰۹	۸۰۹
۸۹۸	باب: ۹۰۳	۸۱۰	۸۱۰	۸۱۰	۸۱۰
۸۹۹	باب: ۹۰۴	۸۱۱	۸۱۱	۸۱۱	۸۱۱
۹۰۰	باب: ۹۰۵	۸۱۲	۸۱۲	۸۱۲	۸۱۲
۹۰۱	باب: ۹۰۶	۸۱۳	۸۱۳	۸۱۳	۸۱۳
۹۰۲	باب: ۹۰۷	۸۱۴	۸۱۴	۸۱۴	۸۱۴
۹۰۳	باب: ۹۰۸	۸۱۵	۸۱۵	۸۱۵	۸۱۵
۹۰۴	باب: ۹۰۹	۸۱۶	۸۱۶	۸۱۶	۸۱۶
۹۰۵	باب: ۹۱۰	۸۱۷	۸۱۷	۸۱۷	۸۱۷
۹۰۶	باب: ۹۱۱	۸۱۸	۸۱۸	۸۱۸	۸۱۸
۹۰۷	باب: ۹۱۲	۸۱۹	۸۱۹	۸۱۹	۸۱۹
۹۰۸	باب: ۹۱۳	۸۲۰	۸۲۰	۸۲۰	۸۲۰
۹۰۹	باب: ۹۱۴	۸۲۱	۸۲۱	۸۲۱	۸۲۱
۹۱۰	باب: ۹۱۵	۸۲۲	۸۲۲	۸۲۲	۸۲۲
۹۱۱	باب: ۹۱۶	۸۲۳	۸۲۳	۸۲۳	۸۲۳
۹۱۲	باب: ۹۱۷	۸۲۴	۸۲۴	۸۲۴	۸۲۴
۹۱۳	باب: ۹۱۸	۸۲۵	۸۲۵	۸۲۵	۸۲۵
۹۱۴	باب: ۹۱۹	۸۲۶	۸۲۶	۸۲۶	۸۲۶
۹۱۵	باب: ۹۲۰	۸۲۷	۸۲۷	۸۲۷	۸۲۷
۹۱۶	باب: ۹۲۱	۸۲۸	۸۲۸	۸۲۸	۸۲۸
۹۱۷	باب: ۹۲۲	۸۲۹	۸۲۹	۸۲۹	۸۲۹
۹۱۸	باب: ۹۲۳	۸۳۰	۸۳۰	۸۳۰	۸۳۰
۹۱۹	باب: ۹۲۴	۸۳۱	۸۳۱	۸۳۱	۸۳۱
۹۲۰	باب: ۹۲۵	۸۳۲	۸۳۲	۸۳۲	۸۳۲
۹۲۱	باب: ۹۲۶	۸۳۳	۸۳۳	۸۳۳	۸۳۳
۹۲۲	باب: ۹۲۷	۸۳۴	۸۳۴	۸۳۴	۸۳۴
۹۲۳	باب: ۹۲۸	۸۳۵	۸۳۵	۸۳۵	۸۳۵
۹۲۴	باب: ۹۲۹	۸۳۶	۸۳۶	۸۳۶	۸۳۶
۹۲۵	باب: ۹۳۰	۸۳۷	۸۳۷	۸۳۷	۸۳۷
۹۲۶	باب: ۹۳۱	۸۳۸	۸۳۸	۸۳۸	۸۳۸
۹۲۷	باب: ۹۳۲	۸۳۹	۸۳۹	۸۳۹	۸۳۹
۹۲۸	باب: ۹۳۳	۸۴۰	۸۴۰	۸۴۰	۸۴۰
۹۲۹	باب: ۹۳۴	۸۴۱	۸۴۱	۸۴۱	۸۴۱
۹۳۰	باب: ۹۳۵	۸۴۲	۸۴۲	۸۴۲	۸۴۲
۹۳۱	باب: ۹۳۶	۸۴۳	۸۴۳	۸۴۳	۸۴۳
۹۳۲	باب: ۹۳۷	۸۴۴	۸۴۴	۸۴۴	۸۴۴
۹۳۳	باب: ۹۳۸	۸۴۵	۸۴۵	۸۴۵	۸۴۵
۹۳۴	باب: ۹۳۹	۸۴۶	۸۴۶	۸۴۶	۸۴۶
۹۳۵	باب: ۹۴۰	۸۴۷	۸۴۷	۸۴۷	۸۴۷
۹۳۶	باب: ۹۴۱	۸۴۸	۸۴۸	۸۴۸	۸۴۸
۹۳۷	باب: ۹۴۲	۸۴۹	۸۴۹	۸۴۹	۸۴۹
۹۳۸	باب: ۹۴۳	۸۵۰	۸۵۰	۸۵۰	۸۵۰
۹۳۹	باب: ۹۴۴	۸۵۱	۸۵۱	۸۵۱	۸۵۱
۹۴۰	باب: ۹۴۵	۸۵۲	۸۵۲	۸۵۲	۸۵۲
۹۴۱	باب: ۹۴۶	۸۵۳	۸۵۳	۸۵۳	۸۵۳
۹۴۲	باب: ۹۴۷	۸۵۴	۸۵۴	۸۵۴	۸۵۴
۹۴۳	باب: ۹۴۸	۸۵۵	۸۵۵	۸۵۵	۸۵۵
۹۴۴	باب: ۹۴۹	۸۵۶	۸۵۶	۸۵۶	۸۵۶
۹۴۵	باب: ۹۵۰	۸۵۷	۸۵۷	۸۵۷	۸۵۷
۹۴۶	باب: ۹۵۱	۸۵۸	۸۵۸	۸۵۸	۸۵۸
۹۴۷	باب: ۹۵۲	۸۵۹	۸۵۹	۸۵۹	۸۵۹
۹۴۸	باب: ۹۵۳	۸۶۰	۸۶۰	۸۶۰	۸۶۰
۹۴۹	باب: ۹۵۴	۸۶۱	۸۶۱	۸۶۱	۸۶۱
۹۵۰	باب: ۹۵۵	۸۶۲	۸۶۲	۸۶۲	۸۶۲
۹۵۱	باب: ۹۵۶	۸۶۳	۸۶۳	۸۶۳	۸۶۳
۹۵۲	باب: ۹۵۷	۸۶۴	۸۶۴	۸۶۴	۸۶۴
۹۵۳	باب: ۹۵۸	۸۶۵	۸۶۵	۸۶۵	۸۶۵
۹۵۴	باب: ۹۵۹	۸۶۶	۸۶۶	۸۶۶	۸۶۶
۹۵۵	باب: ۹۶۰	۸۶۷	۸۶۷	۸۶۷	۸۶۷
۹۵۶	باب: ۹۶۱	۸۶۸	۸۶۸	۸۶۸	۸۶۸
۹۵۷	باب: ۹۶۲	۸۶۹	۸۶۹	۸۶۹	۸۶۹
۹۵۸	باب: ۹۶۳	۸۷۰	۸۷۰	۸۷۰	۸۷۰
۹۵۹	باب: ۹۶۴	۸۷۱	۸۷۱	۸۷۱	۸۷۱
۹۶۰	باب: ۹۶۵	۸۷۲	۸۷۲	۸۷۲	۸۷۲
۹۶۱	باب: ۹۶۶	۸۷۳	۸۷۳	۸۷۳	۸۷۳
۹۶۲	باب: ۹۶۷	۸۷۴	۸۷۴	۸۷۴	۸۷۴
۹۶۳	باب: ۹۶۸	۸۷۵	۸۷۵	۸۷۵	۸۷۵
۹۶۴	باب: ۹۶۹	۸۷۶	۸۷۶	۸۷۶	۸۷۶
۹۶۵	باب: ۹۷۰	۸۷۷	۸۷۷	۸۷۷	۸۷۷
۹۶۶	باب: ۹۷۱	۸۷۸	۸۷۸	۸۷۸	۸۷۸
۹۶۷	باب: ۹۷۲	۸۷۹	۸۷۹	۸۷۹	۸۷۹
۹۶۸	باب: ۹۷۳	۸۸۰	۸۸۰	۸۸۰	۸۸۰
۹۶۹	باب: ۹۷۴	۸۸۱	۸۸۱	۸۸۱	۸۸۱
۹۷۰	باب: ۹۷۵	۸۸۲	۸۸۲	۸۸۲	۸۸۲
۹۷۱	باب: ۹۷۶	۸۸۳	۸۸۳	۸۸۳	۸۸۳
۹۷۲	باب: ۹۷۷	۸۸۴	۸۸۴	۸۸۴	۸۸۴
۹۷۳	باب: ۹۷۸	۸۸۵	۸۸۵	۸۸۵	۸۸۵
۹۷۴	باب: ۹۷۹	۸۸۶	۸۸۶	۸۸۶	۸۸۶
۹۷۵	باب				

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۶۳۸	باب: ۸۳۳	۶۳۸	باب: ۸۳۸
۶۳۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۶۳۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔
۶۴۰	حجیت حدیث۔	۶۴۰	باب: ۸۳۹
۶۴۱	باب: ۸۳۵	۶۴۱	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل۔
۶۴۲	بلا ضرریت زیادہ سوال کرنے کی گارانتی۔	۶۴۲	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل پر توجہ دینے کی توجہ۔
۶۴۳	یہی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی ضمانت کی وجہ است۔	۶۴۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل پر توجہ دینے کی توجہ۔
۶۴۴	یہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "مجھ سے جو برابر سوال کرو" کی تفسیر۔	۶۴۴	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل پر توجہ دینے کی توجہ۔
۶۴۵	آپ کو حجت اور مدفع حقیقت دکھانے اور ان کی تقریر دکھانے کے ایک ایک عمل۔	۶۴۵	کافریوں پر حدیث انبیاء علیہم السلام کی حدیث کے خلاف نہیں ہے۔
۶۴۶	باب: ۸۳۶	۶۴۶	باب: ۸۳۰
۶۴۷	احکام شریعت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ اور احکام و شریعت میں عمل کا اختیار۔	۶۴۷	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔
۶۴۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبروں کی کے متعلق صحابہ سے فرماتا ہے کہ سادہ سادہ کرتے ہیں۔	۶۴۸	پھر کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیغمبروں کے کہ جہاں۔
۶۴۹	باب: ۸۳۷	۶۴۹	باب: ۸۳۱
۶۵۰	باب: ۸۳۶	۶۵۰	باب: ۸۳۲
۶۵۱	باب: ۸۳۷	۶۵۱	باب: ۸۳۳
۶۵۲	باب: ۸۳۸	۶۵۲	باب: ۸۳۴
۶۵۳	باب: ۸۳۹	۶۵۳	باب: ۸۳۵
۶۵۴	باب: ۸۴۰	۶۵۴	باب: ۸۳۶
۶۵۵	باب: ۸۴۱	۶۵۵	باب: ۸۳۷
۶۵۶	باب: ۸۴۲	۶۵۶	باب: ۸۳۸
۶۵۷	باب: ۸۴۳	۶۵۷	باب: ۸۳۹
۶۵۸	باب: ۸۴۴	۶۵۸	باب: ۸۴۰
۶۵۹	باب: ۸۴۵	۶۵۹	باب: ۸۴۱
۶۶۰	باب: ۸۴۶	۶۶۰	باب: ۸۴۲
۶۶۱	باب: ۸۴۷	۶۶۱	باب: ۸۴۳
۶۶۲	باب: ۸۴۸	۶۶۲	باب: ۸۴۴
۶۶۳	باب: ۸۴۹	۶۶۳	باب: ۸۴۵
۶۶۴	باب: ۸۵۰	۶۶۴	باب: ۸۴۶
۶۶۵	باب: ۸۵۱	۶۶۵	باب: ۸۴۷
۶۶۶	باب: ۸۵۲	۶۶۶	باب: ۸۴۸
۶۶۷	باب: ۸۵۳	۶۶۷	باب: ۸۴۹
۶۶۸	باب: ۸۵۴	۶۶۸	باب: ۸۵۰
۶۶۹	باب: ۸۵۵	۶۶۹	باب: ۸۵۱
۶۷۰	باب: ۸۵۶	۶۷۰	باب: ۸۵۲
۶۷۱	باب: ۸۵۷	۶۷۱	باب: ۸۵۳
۶۷۲	باب: ۸۵۸	۶۷۲	باب: ۸۵۴
۶۷۳	باب: ۸۵۹	۶۷۳	باب: ۸۵۵
۶۷۴	باب: ۸۶۰	۶۷۴	باب: ۸۵۶
۶۷۵	باب: ۸۶۱	۶۷۵	باب: ۸۵۷
۶۷۶	باب: ۸۶۲	۶۷۶	باب: ۸۵۸
۶۷۷	باب: ۸۶۳	۶۷۷	باب: ۸۵۹
۶۷۸	باب: ۸۶۴	۶۷۸	باب: ۸۶۰
۶۷۹	باب: ۸۶۵	۶۷۹	باب: ۸۶۱
۶۸۰	باب: ۸۶۶	۶۸۰	باب: ۸۶۲
۶۸۱	باب: ۸۶۷	۶۸۱	باب: ۸۶۳
۶۸۲	باب: ۸۶۸	۶۸۲	باب: ۸۶۴
۶۸۳	باب: ۸۶۹	۶۸۳	باب: ۸۶۵
۶۸۴	باب: ۸۷۰	۶۸۴	باب: ۸۶۶
۶۸۵	باب: ۸۷۱	۶۸۵	باب: ۸۶۷
۶۸۶	باب: ۸۷۲	۶۸۶	باب: ۸۶۸
۶۸۷	باب: ۸۷۳	۶۸۷	باب: ۸۶۹
۶۸۸	باب: ۸۷۴	۶۸۸	باب: ۸۷۰
۶۸۹	باب: ۸۷۵	۶۸۹	باب: ۸۷۱
۶۹۰	باب: ۸۷۶	۶۹۰	باب: ۸۷۲
۶۹۱	باب: ۸۷۷	۶۹۱	باب: ۸۷۳
۶۹۲	باب: ۸۷۸	۶۹۲	باب: ۸۷۴
۶۹۳	باب: ۸۷۹	۶۹۳	باب: ۸۷۵
۶۹۴	باب: ۸۸۰	۶۹۴	باب: ۸۷۶
۶۹۵	باب: ۸۸۱	۶۹۵	باب: ۸۷۷
۶۹۶	باب: ۸۸۲	۶۹۶	باب: ۸۷۸
۶۹۷	باب: ۸۸۳	۶۹۷	باب: ۸۷۹
۶۹۸	باب: ۸۸۴	۶۹۸	باب: ۸۸۰
۶۹۹	باب: ۸۸۵	۶۹۹	باب: ۸۸۱
۷۰۰	باب: ۸۸۶	۷۰۰	باب: ۸۸۲

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۸۶۳	فہرست صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال۔	۲۶۵	باب: ۸۲۳	
۸۶۴	باب: ۸۲۳		حضرت عمرؓ علیہ السلام کی فضیلت۔	۲۵۸
۸۶۵	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۲۶۶	حضرت عمرؓ کا نام و نسب اور عمر کا بیان۔	۲۵۹
۸۶۶	صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے	۲۶۷	حضرت عمرؓ کا نام و لقب اور کنیت	۲۶۰
۸۶۷	مشتعل طعنے کے مسلک اور شرطیات۔	۲۶۸	حضرت عمرؓ کے نبی ہونے کا حقیقی۔	۲۶۱
۸۶۸	صحابہ کرام کی باہمی جگہ کے ممکن اہمیت کا غلط	۲۶۹	حضرت عمرؓ کی حیات کے مشتعل طعنے امت کی	۲۶۲
۸۶۹	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۲۷۰	آراء۔	
۸۷۰	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبل کثرت۔	۲۷۱	حیات عمرؓ کی نفی پر دلائل۔	۲۶۳
۸۷۱	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت۔	۲۷۲	حیات عمرؓ کے ثبوت پر دلائل۔	۲۶۴
۸۷۲	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں	۲۷۳	حیات عمرؓ کے حق میں اور اس کے ثبوت کوئی	۲۶۵
۸۷۳	شرکت۔	۲۷۴	پر کھٹ و نظر۔	
۸۷۴	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب	۲۷۵	حیات عمرؓ کے سلسلہ میں حوت آخر۔	۲۶۶
۸۷۵	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم۔	۲۷۶	حدیث عمرؓ سے استنباط شدہ مسائل۔	۲۶۷
۸۷۶	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا زہد و قناعت	۲۷۷	کتاب فضائل اصحابہ رضی اللہ عنہم	
۸۷۷	ابو اللہ کا نام میں خرچ کرنا۔	۲۷۸	صحابہ کی تعریف	۲۶۸
۸۷۸	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات۔	۲۷۹	تعداد صحابہ کے مشتعل راغیروں کا عقیدہ۔	۲۶۹
۸۷۹	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم	۲۸۰	تعداد صحابہ کے مشتعل اہل سنت کا عقیدہ۔	۲۷۰
۸۸۰	کھانسی۔	۲۸۱	صحابہ کرام کے اخلاص سے الہی کے دین کی استقامت	۲۷۱
۸۸۱	سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار	۲۸۲	اور ثابت کلامی پر استدلال۔	۲۷۲
۸۸۲	ہونے کی وجہ سے حضرت ابو بکر کی افضلیت کی	۲۸۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم اللہ تعالیٰ سے	۲۷۳
۸۸۳	درجہ۔	۲۸۴	کثرت صحابہ پر استدلال۔	
۸۸۴	اہمیت اللہ محبت کا معنی۔	۲۸۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام انبیاء اور	۲۷۴
۸۸۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلمہ کو شخصی طور پر	۲۸۶	افضل المصلحین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال	۲۷۵
۸۸۶	محقق کے خلیفہ نام زد کرنا۔	۲۸۷	قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال	۲۷۶
۸۸۷	حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت پر دلی۔	۲۸۸		
۸۸۸	خلافت سے خلافت کی خلافت کی صحت اور عقائدت	۲۸۹		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۰۶۰	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح	۹۹۴	حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح	۷۶۵	حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح
۱۰۶۳	کنز کا لغوی معنی	۷۶۹	باب: ۸۵۳		
۱۰۶۳	کنز کا اصطلاحی معنی	۷۷۰			
۱۰۶۳	کنز کی تحقیق	۷۷۱	۹۹۵	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۷۶۶
۱۰۶۴	غیر کنز میں نکاح کی بحث	۷۷۲	۹۹۶	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح	
	تسمیہ بن جید سے غیر کنز میں نکاح کے جواز	۷۷۳		باب: ۸۵۴	
۱۰۶۵	کا بیان				
	جہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص و بعض	۷۷۴	۹۹۷	ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۷۶۸
۱۰۶۶	کا حجت برحمانہ		۱۰۰۰	ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۷۶۹
	احل لکھ ماوراء الذکر میں ما	۷۷۵		باب: ۸۵۵	
۱۰۶۹	کا مہم				
	احل لکھ ماوراء الذکر کے	۷۷۶		ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے	۷۷۰
۱۰۷۰	علم سے فقہاء کا استدلال		۱۰۰۱	فضائل	
	فانکھوا ما طاب لکم من النساء	۷۷۷	۱۰۰۲	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۷۷۱
۱۰۷۱	میں ما کے علم سے فقہاء کا استدلال			باب: ۸۵۶	
	وانکھوا الا یعنی منکھوا الا یہ سے	۷۷۸			
۱۰۷۲	غیر کنز میں نکاح کے جواز پر استدلال		۱۰۰۳	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۷۷۲
	غیر کنز میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعلیم و	۷۷۹	۱۰۰۶	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۷۷۳
۱۰۷۳	تعلیم کے سبب نہیں ہے			باب: ۸۵۷	
	ولاجتناب عنکھ ان تنکھوھن	۷۸۰			
	الآیۃ سے غیر کنز میں نکاح کے جواز پر		۱۰۰۸	حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۷۷۴
۱۰۷۵	استدلال		۱۰۱۰	حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۷۷۵
	آیت تمیز سے غیر کنز میں نکاح کے جواز پر	۷۸۱		باب: ۸۵۸	
۱۰۷۶	استدلال				
	ان ذکر مکہ عندہ اللہ اتقوا کھ سے	۷۸۲		حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ	۷۷۶
۱۰۷۷	غیر کنز میں نکاح کے جواز پر استدلال		۱۰۱۱	عنہا کے فضائل	
۱۰۷۹	استدلال دیگر پر ایک اعتراض کا جواب	۷۸۳	۱۰۲۰	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح	۷۷۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار
۱۹۴	دعا کا نعت لمؤمن ولا مؤمنة الاذیۃ	۸۰۶	بالخصوص غیر کونہی رشتہ دینے کا حکم۔	۱۰۶۳
۱۹۵	سے غیر کونہی نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۰۷	غیر کونہی کیے جسے نکاح کی ایک حد ترمیم کا جواب۔	۱۰۶۴
۱۹۶	والعبد مؤمن من غیر مؤمن	۸۰۸	سیدات کا غیر قاطعین کے ساتھ نکاح کو بیان	۱۰۶۵
۱۹۷	مشروع سے	۸۰۹	حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان۔	۱۰۶۶
۱۹۸	استدلال دیگر کونہی نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے مرکا جتنے)	۸۱۰	حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ شکیکہ بنت حسین کے غیر قاطعین جو انوں سے نکاح کا بیان۔	۱۰۶۷
۱۹۹	والعبد مؤمن الاذیۃ میں عید سے	۸۱۱	حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کے نکاح کا بیان۔	۱۰۶۸
۲۰۰	نوم مراد جسے پر جہد عسرت کی کھربھات	۸۱۲	حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کے نکاح کا بیان۔	۱۰۶۹
۲۰۱	اہل سنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن اللہ کا ترجمہ۔	۸۱۳	سیدات کے غیر کونہی کیے جسے نکاح کی ترجمہ کا بیان۔	۱۰۷۰
۲۰۲	دیگر مفسر مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن اللہ کا ترجمہ۔	۸۱۴	سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حد کا وقت ۱۱۱۱۱۱	۱۰۷۱
۲۰۳	افتح جعل المسلمین کالمجموعین	۸۱۵	نکاح کی حد سے عورت کی تبدیلی کی تحقیق۔	۱۰۷۲
۲۰۴	سے غیر کونہی نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۶	غیر کونہی نکاح کے افتادہ کے لیے روئے زمین کے تمام ادیان کا راسخ جو نامردی ہے یا من دلی اقرب کا راسخ ہونا کوئی ہے؟	۱۰۷۳
۲۰۵	نفلات کو انفسک سے غیر کونہی نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۷	اعتبار کوئی روایات کی فنی حیثیت۔	۱۰۷۴
۲۰۶	نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۸	حدیث والا یہ! فانا وجود لہا کفوا کی تحقیق۔	۱۰۷۵
۲۰۷	وہ الذی العزۃ ولوسولہ وللمؤمنین۔	۸۱۹	حدیث تبخیر والنطفہ کی تحقیق۔	۱۰۷۶
۲۰۸	سے غیر کونہی نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۲۰		۱۰۷۷
۲۰۹	جہد رسالت میں غیر کونہی کیے جسے نکاح میں سے چند نکاحوں کا بیان۔	۸۲۱		۱۰۷۸
۲۱۰	غیر کونہی کیے جسے نکاح کی ایک ترجمہ کا جواب۔	۸۲۲		۱۰۷۹
۲۱۱	اسم میں ذات پات کا امتیاز ذکر نے پر اتحاد سے دفاع۔	۸۲۳		۱۰۸۰
۲۱۲	اسلام میں اچھے اتفاق کا بند پر رشتہ دینے کا حکم عام ان کی کونہی یا غیر کونہی۔	۸۲۴		۱۰۸۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۲۰	پہلی سند۔	۱۰۷۹	باب: ۸۵۹	
۸۲۱	دوسری سند۔	۱۰۸۰	حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۱۱۰۶
۸۲۲	تیسری سند۔	۱۰۸۰	حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۱۰۷
۸۲۳	چوتھی سند۔	۱۰۸۰	باب: ۸۶۰	
۸۲۴	حدیث لا تنکحوا الا الاکفاء کی تحقیق۔	۱۰۸۲	حضرت ام سلمہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۱۱۰۸
۸۲۵	حدیث الاسانک او حجام کا تحقیق	۱۰۸۳	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۱۱۱
۸۲۶	پہلی سند۔	۱۰۸۳	حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۱۱۱۲
۸۲۷	دوسری سند۔	۱۰۸۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے	
۸۲۸	تیسری سند۔	۱۰۸۳	حضرت بلال کے جوار کی آہستہ سی، اس کی ترجمہ	۱۱۱۳
۸۲۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق۔	۱۰۸۴	ازانی سے پہلے صلاۃ دہم پڑھنے اور دیگر	
۸۳۰	حضرت سلمان فارسی کی طرف منسوب اثر کی تحقیق	۱۰۸۸	مسکرات اہل سنت پر ایک دلیل	۱۱۱۴
۸۳۱	رہایات حنیفہ کی بناء پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا اور اتفاق جائز بھی ہے۔	۱۰۸۹	حدیث الباب کے بقیہ فائدہ اور مسائل۔	۱۱۱۵
۸۳۲	تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطع الدلالة ہو۔		باب: ۸۶۱	
۸۳۳	نکاح غیر کنوئی فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۰۹۱	حضرت عبداللہ ابن مسعود اور ان کے والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۱۱۱۷
۸۳۴	نکاح غیر کنوئی فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۰۹۲	حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۱۱۲۱
۸۳۵	نکاح غیر کنوئی فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۰۹۳	حضرت عبداللہ ابن مسعود کے مصنف کا بیان۔	۱۱۲۲
۸۳۶	نکاح غیر کنوئی فقہاء حنفیہ کا نظریہ۔	۱۰۹۵	حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی فضیلت بیان کرنے کی ترجمہ۔	۱۱۲۳
۸۳۷	زادہ کی روایت سے غیر کنوئی نکاح کے بطلان پر اسکا لالہ کی تحقیق۔	۱۰۹۵	باب: ۸۶۲	
۸۳۸	اثریہ کا میرا حنفی سے نکاح کا جزیہ۔	۱۱۰۱	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار کی ایک جماعت کے فضائل۔	۱۱۲۴
۸۳۹	نکاح غیر کنوئی اور صلاۃ کا جزیہ۔	۱۱۰۱		
۸۴۰	نکاح غیر کنوئی اور طہارۃ ابن ہمام۔	۱۱۰۲		
۸۴۱	نکاح غیر کنوئی مصنف کا مرتفع اور حنفی اثر۔	۱۱۰۵		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	باب: ۸۶۹	۱۱۳۵	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۵۵
۱۱۳۳	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۸۶۸	باب: ۸۶۳	
۱۱۳۴	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح۔	۸۶۹	۱۱۳۶	۸۵۶
	باب: ۸۷۰		۱۱۳۷	۸۵۷
۱۱۳۶	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۸۷۰	باب: ۸۶۴	
۱۱۳۷	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح۔	۸۷۱	۱۱۳۸	۸۵۸
	باب: ۸۷۱		۱۱۳۹	۸۵۹
۸۶۸	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۸۷۲	۱۱۳۹	
۱۱۵۰	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۷۳	باب: ۸۶۵	
	باب: ۸۷۲		۱۱۳۸	۸۶۰
۱۱۵۱	حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۸۷۴	۱۱۳۹	۸۶۱
۱۱۵۲	حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۷۵	باب: ۸۶۶	
	باب: ۸۷۳		۱۱۳۹	۸۶۲
۱۱۵۵	حضرت عثمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۸۷۶	۱۱۳۹	۸۶۳
۱۱۶۰	حضرت عثمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۷۷	باب: ۸۶۷	
۸۶۱	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۸۷۸	۱۱۳۹	۸۶۴
۱۱۶۵	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۷۹	۱۱۳۹	۸۶۵
	باب: ۸۷۵		باب: ۸۶۸	
۱۱۶۵	ہذا جہاں رضی اللہ عنہ کے فضائل اور حضرت عائشہ بن ابی بکر کا تذکرہ۔	۸۸۰	۱۱۴۰	۸۶۶
			۱۱۴۱	۸۶۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۸۷۸	۱۲۷۷	۸۸۱	کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم
		۱۲۷۸	۸۸۲	راسے اہل بیت تم جو پیامبر مقرر کرو، میں نے تمہارے لیے مسرت کر رکھی ہے۔
۱۱۸۱	اشعریہ رضی اللہ عنہم کے فضائل۔	۸۹۳	۸۸۳	حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایمان پر غارتہ اور اسلام پر استقامت پر علی عظیمہ کا ردایا ہے۔ اسے اس لال اور کھڑی استعداد کا بطلان۔
۱۱۸۲	باب: ۸۷۹	۸۹۴		
۱۱۸۳	حضرت ابو سفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۸۹۵	۸۸۴	اصحاب شجرہ میں اہل بیت رضوان رضی اللہ عنہم کے فضائل۔
۱۱۸۴	حضرت ابو سفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔		۸۸۵	بیت رضوان سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بیت پر وہ سوت نہ تھا صحابہ ایمان اور اسلام کی استقامت پر راستہ دل۔
	باب: ۸۸۰	۱۱۸۳	۸۸۶	اہل سنت اور اہل تشیع کی تسبیح علیہ رضایات سے اصحاب بیت رضوان کی تعداد کا بیان۔
۱۱۸۳	حضرت جعفر بن ابی طالب اور حضرت اسماء بنت عیسیٰ اور ان کی شہادتیں کے فضائل۔	۸۹۶	۸۸۷	بیت رضوان سے حضرت ابو بکر کی فیضیت پر شیخ طوسی کے اعتراضات۔
۱۱۸۴	حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۰۰	۸۸۸	شیخ طوسی کے اعتراضات کے جوابات۔
۱۱۸۵	حضرت اسماء بنت عیسیٰ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۹۰۱	۸۸۹	بیت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے صحابی فضائل۔
	باب: ۸۸۱	۱۱۸۴		
۱۱۸۶	حضرت سلمان اور حضرت حبیب اور حضرت بلال رضی اللہ عنہم کے فضائل۔	۹۰۲		
۱۱۸۸	حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔		باب: ۸۷۷	
۱۱۸۹	حضرت حبیب ربیع رضی اللہ عنہ کی سوانح۔		۸۹۰	حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہما کے فضائل۔
	باب: ۸۸۲		۸۹۱	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح۔
۱۱۹۰	انصار کے فضائل۔	۱۱۸۱	۸۹۲	حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔
	باب: ۸۸۳			
۱۱۹۱	ختار اسلام، حبیب، اشعری، ربیع، عیسیٰ اور ان کے فضائل۔			
			

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۱۲۳۳	سب صحابہ کا تحریم	۹۱۲	باب: ۸۸۴	
۱۲۳۴	سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں تھا راستہ کا نظریہ۔	۹۱۵	۱۲۰۱	۹۰۲
۱۲۳۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہا شافعیہ کا نظریہ۔	۹۱۶	۱۲۰۱	۹۰۵
۱۲۳۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہ مالکیہ کا نظریہ۔	۹۱۷	۱۲۰۲	۹۰۶
۱۲۳۷	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہ حنفیہ کا نظریہ۔	۹۱۸	۱۲۰۳	۹۰۷
۱۲۳۸	رواضی کی تکفیر کے متعلق میر سیّد شریف جہانی کا نظریہ۔	۹۱۹	۱۲۰۴	۹۰۸
۱۲۳۹	مجتہدین اہل قبلہ کا تکفیر کے متعلق حکمیں کا نظریہ۔	۹۲۰	۱۲۰۵	۹۰۹
۱۲۴۰	رواضی کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ۔	۹۲۱	۱۲۰۶	۹۱۰
۱۲۴۱	رواضی کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ۔	۹۲۲	۱۲۰۷	۹۱۱
۱۲۴۲	سب صحابہ پر مشتمل شیعہ علماء کی چند عبارات۔	۹۲۳	۱۲۰۸	۹۱۲
۱۲۴۳	قرآن مجید میں قرآنی حیدر اثر کی روایات اور تصریحات۔	۹۲۴	۱۲۰۹	۹۱۳
۱۲۴۴	قرآن مجید میں عدم قرآنی پر شیعہ علماء کی تصریحات۔	۹۲۵	۱۲۱۰	۹۱۴
۱۲۴۵	رواضی کی تکفیر میں مسکن کا موقف۔	۹۲۶	۱۲۱۱	۹۱۵
۱۲۴۶	باب: ۸۹۱	۹۲۷	۱۲۱۲	۹۱۶
۱۲۴۷	حضرت ابراہیم قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۹۲۸	۱۲۱۳	۹۱۷
۱۲۴۸	باب: ۸۹۲	۹۲۹	۱۲۱۴	۹۱۸
۱۲۴۹	اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث۔	۹۳۰	۱۲۱۵	۹۱۹
۱۲۵۰	باب: ۸۹۳	۹۳۱	۱۲۱۶	۹۲۰
۱۲۵۱	باب: ۸۹۰	۹۳۲	۱۲۱۷	۹۲۱

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲۴۱	حیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت۔	۹۳۳	۱۲۳۸	۹۲۹
	باب: ۸۹۶		باب: ۸۹۴	
	انسان اور نژاد کی طرح ہیں جن میں ساری سے	۹۳۳	۱۲۳۵	۹۳۰
۱۲۴۲	ایک ہی ساری کے ہوتے نہیں ہے۔		۱۲۳۰	۹۳۱
۱۲۴۳	کالی انسان کی کالی اونٹ کے ساتھ تشبیہ کا درجہ۔	۹۳۵		
۱۲۴۳	اختلافی کلمات۔	۹۳۶	باب: ۸۹۵	
۱۲۴۵	آئندہ مراجعہ	۹۳۷	۵۴۱	۹۳۲



فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سابع

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	
۵۵	وسیلہ کا لغوی معنی۔	۱۶	۲۳	۱	افتتاحی کلمات۔
	انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی قیادت سے	۱۷	۳۲	۲	آداب و تہذیب۔
۵۶	توسل کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارت۔			۳	کتاب البر والصلۃ والادب
	حضرت آدم علیہ السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۱۸	۲۷		
۵۹	وسل کے وسیلہ سے دعا کرنا۔		۲۸	۴	پیر کا لغوی اور شرعی معنی۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ سے	۱۹	۳۸	۵	پیر کا لغوی اور شرعی معنی۔
۶۱	دعا فرمنا۔		۳۸	۶	ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سائین کے وسیلہ	۲۰	۳۹	-	اخلاق حسنہ کی اہمیت۔
۶۲	سے دعا کی تلقین فرمنا۔		۴۰		باب: ۸۹۷
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ	۲۱	۴۰	۸	والدین سے حسن سلوک اور ان کو مقدم رکھنا۔
۶۳	سے دعا کرنے کی ہدایت دینا۔		۴۲	۹	ان کا حق مقدم ہونے کی وجہ۔
	بعض تفسیرین کا جامع تفسیر کے نسخوں سے یا امام	۲۲	۰	۱۰	والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے متعلق قرآن
۶۴	کو حذف کر دینا۔		۴۳		مجید کی آیات۔
	حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ	۲۳	۴۳	۱۱	والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے حق اور حد۔
۶۷	صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا۔				باب: ۸۹۸
	حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول	۲۴	۴۸	۱۲	والدین کے ساتھ حسن سلوک کا لغوی معنی۔
۶۸	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا۔			۱۳	غائب میں والدین کے جانے پر ناز و غم کر آنے کے
	شیخ ابن تیمیہ کے حوالے سے حضرت عثمان بن عفیف	۲۵	۵۲		مستحق فقہاء کے نظریات۔
۶۹	کی روایت کا تائید قرطبی افہم۔		۵۳	۱۴	اولیاء اللہ کی کمالات کی تحقیق۔
	طبرانی کی روایت مذکورہ صحابہ کی دوسری روایت	۲۶		۱۵	اولیاء اللہ پر مصائب اور مشکلات طاری ہونے
۷۰	سے تواتر کا جواب۔	۵۴			کی حکایتیں۔

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۲۷	۴۲	۴۱	۲۸	۴۳	۲۹
۲۸	۴۴	۴۲	۳۰	۴۵	۳۱
۲۹	۴۶	۴۸	۳۲	۴۹	۳۳
۳۰	۴۸	۵۰	۳۴	۵۱	۳۵
۳۱	۵۰	۵۲	۳۶	۵۳	۳۷
۳۲	۵۱	۵۴	۳۸	۵۵	۳۹
۳۳	۵۲	۵۶	۴۰	۵۷	۴۱
۳۴	۵۳	۵۸	۴۲	۵۹	۴۳
۳۵	۵۴	۶۰	۴۴	۶۱	۴۵
۳۶	۵۵	۶۲	۴۶	۶۳	۴۷
۳۷	۵۶	۶۴	۴۸	۶۵	۴۹
۳۸	۵۷	۶۶	۵۰	۶۷	۵۱
۳۹	۵۸	۶۸	۵۲	۶۹	۵۳
۴۰	۵۹	۷۰	۵۴	۷۱	۵۵
۴۱	۶۰	۷۲	۵۶	۷۳	۵۷
۴۲	۶۱	۷۴	۵۸	۷۵	۵۹
۴۳	۶۲	۷۶	۶۰	۷۷	۶۱
۴۴	۶۳	۷۸	۶۲	۷۹	۶۳
۴۵	۶۴	۸۰	۶۴	۸۱	۶۵
۴۶	۶۵	۸۲	۶۶	۸۳	۶۷
۴۷	۶۶	۸۴	۶۸	۸۵	۶۹
۴۸	۶۷	۸۶	۷۰	۸۷	۷۱
۴۹	۶۸	۸۸	۷۲	۸۹	۷۳
۵۰	۶۹	۹۰	۷۴	۹۱	۷۵
۵۱	۷۰	۹۲	۷۶	۹۳	۷۷
۵۲	۷۱	۹۴	۷۸	۹۵	۷۹
۵۳	۷۲	۹۶	۸۰	۹۷	۸۱
۵۴	۷۳	۹۸	۸۲	۹۹	۸۳
۵۵	۷۴	۱۰۰	۸۴	۱۰۱	۸۵
۵۶	۷۵	۱۰۲	۸۶	۱۰۳	۸۷
۵۷	۷۶	۱۰۴	۸۸	۱۰۵	۸۹
۵۸	۷۷	۱۰۶	۹۰	۱۰۷	۹۱
۵۹	۷۸	۱۰۸	۹۲	۱۰۹	۹۳
۶۰	۷۹	۱۱۰	۹۴	۱۱۱	۹۵
۶۱	۸۰	۱۱۲	۹۶	۱۱۳	۹۷
۶۲	۸۱	۱۱۴	۹۸	۱۱۵	۹۹
۶۳	۸۲	۱۱۶	۱۰۰	۱۱۷	۱۰۱
۶۴	۸۳	۱۱۸	۱۰۲	۱۱۹	۱۰۳
۶۵	۸۴	۱۲۰	۱۰۴	۱۲۱	۱۰۵
۶۶	۸۵	۱۲۲	۱۰۶	۱۲۳	۱۰۷
۶۷	۸۶	۱۲۴	۱۰۸	۱۲۵	۱۰۹
۶۸	۸۷	۱۲۶	۱۱۰	۱۲۷	۱۱۱
۶۹	۸۸	۱۲۸	۱۱۲	۱۲۹	۱۱۳
۷۰	۸۹	۱۳۰	۱۱۴	۱۳۱	۱۱۵
۷۱	۹۰	۱۳۲	۱۱۶	۱۳۳	۱۱۷
۷۲	۹۱	۱۳۴	۱۱۸	۱۳۵	۱۱۹
۷۳	۹۲	۱۳۶	۱۲۰	۱۳۷	۱۲۱
۷۴	۹۳	۱۳۸	۱۲۲	۱۳۹	۱۲۳
۷۵	۹۴	۱۴۰	۱۲۴	۱۴۱	۱۲۵
۷۶	۹۵	۱۴۲	۱۲۶	۱۴۳	۱۲۷
۷۷	۹۶	۱۴۴	۱۲۸	۱۴۵	۱۲۹
۷۸	۹۷	۱۴۶	۱۳۰	۱۴۷	۱۳۱
۷۹	۹۸	۱۴۸	۱۳۲	۱۴۹	۱۳۳
۸۰	۹۹	۱۵۰	۱۳۴	۱۵۱	۱۳۵
۸۱	۱۰۰	۱۵۲	۱۳۶	۱۵۳	۱۳۷
۸۲	۱۰۱	۱۵۴	۱۳۸	۱۵۵	۱۳۹
۸۳	۱۰۲	۱۵۶	۱۴۰	۱۵۷	۱۴۱
۸۴	۱۰۳	۱۵۸	۱۴۲	۱۵۹	۱۴۳
۸۵	۱۰۴	۱۶۰	۱۴۴	۱۶۱	۱۴۵
۸۶	۱۰۵	۱۶۲	۱۴۶	۱۶۳	۱۴۷
۸۷	۱۰۶	۱۶۴	۱۴۸	۱۶۵	۱۴۹
۸۸	۱۰۷	۱۶۶	۱۵۰	۱۶۷	۱۵۱
۸۹	۱۰۸	۱۶۸	۱۵۲	۱۶۹	۱۵۳
۹۰	۱۰۹	۱۷۰	۱۵۴	۱۷۱	۱۵۵
۹۱	۱۱۰	۱۷۲	۱۵۶	۱۷۳	۱۵۷
۹۲	۱۱۱	۱۷۴	۱۵۸	۱۷۵	۱۵۹
۹۳	۱۱۲	۱۷۶	۱۶۰	۱۷۷	۱۶۱
۹۴	۱۱۳	۱۷۸	۱۶۲	۱۷۹	۱۶۳
۹۵	۱۱۴	۱۸۰	۱۶۴	۱۸۱	۱۶۵
۹۶	۱۱۵	۱۸۲	۱۶۶	۱۸۳	۱۶۷
۹۷	۱۱۶	۱۸۴	۱۶۸	۱۸۵	۱۶۹
۹۸	۱۱۷	۱۸۶	۱۷۰	۱۸۷	۱۷۱
۹۹	۱۱۸	۱۸۸	۱۷۲	۱۸۹	۱۷۳
۱۰۰	۱۱۹	۱۹۰	۱۷۴	۱۹۱	۱۷۵
۱۰۱	۱۲۰	۱۹۲	۱۷۶	۱۹۳	۱۷۷
۱۰۲	۱۲۱	۱۹۴	۱۷۸	۱۹۵	۱۷۹
۱۰۳	۱۲۲	۱۹۶	۱۸۰	۱۹۷	۱۸۱
۱۰۴	۱۲۳	۱۹۸	۱۸۲	۱۹۹	۱۸۳
۱۰۵	۱۲۴	۲۰۰	۱۸۴	۲۰۱	۱۸۵
۱۰۶	۱۲۵	۲۰۲	۱۸۶	۲۰۳	۱۸۷
۱۰۷	۱۲۶	۲۰۴	۱۸۸	۲۰۵	۱۸۹
۱۰۸	۱۲۷	۲۰۶	۱۹۰	۲۰۷	۱۹۱
۱۰۹	۱۲۸	۲۰۸	۱۹۲	۲۰۹	۱۹۳
۱۱۰	۱۲۹	۲۱۰	۱۹۴	۲۱۱	۱۹۵
۱۱۱	۱۳۰	۲۱۲	۱۹۶	۲۱۳	۱۹۷
۱۱۲	۱۳۱	۲۱۴	۱۹۸	۲۱۵	۱۹۹
۱۱۳	۱۳۲	۲۱۶	۲۰۰	۲۱۷	۲۰۱
۱۱۴	۱۳۳	۲۱۸	۲۰۲	۲۱۹	۲۰۳
۱۱۵	۱۳۴	۲۲۰	۲۰۴	۲۲۱	۲۰۵
۱۱۶	۱۳۵	۲۲۲	۲۰۶	۲۲۳	۲۰۷
۱۱۷	۱۳۶	۲۲۴	۲۰۸	۲۲۵	۲۰۹
۱۱۸	۱۳۷	۲۲۶	۲۱۰	۲۲۷	۲۱۱
۱۱۹	۱۳۸	۲۲۸	۲۱۲	۲۲۹	۲۱۳
۱۲۰	۱۳۹	۲۳۰	۲۱۴	۲۳۱	۲۱۵
۱۲۱	۱۴۰	۲۳۲	۲۱۶	۲۳۳	۲۱۷
۱۲۲	۱۴۱	۲۳۴	۲۱۸	۲۳۵	۲۱۹
۱۲۳	۱۴۲	۲۳۶	۲۲۰	۲۳۷	۲۲۱
۱۲۴	۱۴۳	۲۳۸	۲۲۲	۲۳۹	۲۲۳
۱۲۵	۱۴۴	۲۴۰	۲۲۴	۲۴۱	۲۲۵
۱۲۶	۱۴۵	۲۴۲	۲۲۶	۲۴۳	۲۲۷
۱۲۷	۱۴۶	۲۴۴	۲۲۸	۲۴۵	۲۲۹
۱۲۸	۱۴۷	۲۴۶	۲۳۰	۲۴۷	۲۳۱
۱۲۹	۱۴۸	۲۴۸	۲۳۲	۲۴۹	۲۳۳
۱۳۰	۱۴۹	۲۵۰	۲۳۴	۲۵۱	۲۳۵
۱۳۱	۱۵۰	۲۵۲	۲۳۶	۲۵۳	۲۳۷
۱۳۲	۱۵۱	۲۵۴	۲۳۸	۲۵۵	۲۳۹
۱۳۳	۱۵۲	۲۵۶	۲۴۰	۲۵۷	۲۴۱
۱۳۴	۱۵۳	۲۵۸	۲۴۲	۲۵۹	۲۴۳
۱۳۵	۱۵۴	۲۶۰	۲۴۴	۲۶۱	۲۴۵
۱۳۶	۱۵۵	۲۶۲	۲۴۶	۲۶۳	۲۴۷
۱۳۷	۱۵۶	۲۶۴	۲۴۸	۲۶۵	۲۴۹
۱۳۸	۱۵۷	۲۶۶	۲۵۰	۲۶۷	۲۵۱
۱۳۹	۱۵۸	۲۶۸	۲۵۲	۲۶۹	۲۵۳
۱۴۰	۱۵۹	۲۷۰	۲۵۴	۲۷۱	۲۵۵
۱۴۱	۱۶۰	۲۷۲	۲۵۶	۲۷۳	۲۵۷
۱۴۲	۱۶۱	۲۷۴	۲۵۸	۲۷۵	۲۵۹
۱۴۳	۱۶۲	۲۷۶	۲۶۰	۲۷۷	۲۶۱
۱۴۴	۱۶۳	۲۷۸	۲۶۲	۲۷۹	۲۶۳
۱۴۵	۱۶۴	۲۸۰	۲۶۴	۲۸۱	۲۶۵
۱۴۶	۱۶۵	۲۸۲	۲۶۶	۲۸۳	۲۶۷
۱۴۷	۱۶۶	۲۸۴	۲۶۸	۲۸۵	۲۶۹
۱۴۸	۱۶۷	۲۸۶	۲۷۰	۲۸۷	۲۷۱
۱۴۹	۱۶۸	۲۸۸	۲۷۲	۲۸۹	۲۷۳
۱۵۰	۱۶۹	۲۹۰	۲۷۴	۲۹۱	۲۷۵
۱۵۱	۱۷۰	۲۹۲	۲۷۶	۲۹۳	۲۷۷
۱۵۲	۱۷۱	۲۹۴	۲۷۸	۲۹۵	۲۷۹
۱۵۳	۱۷۲	۲۹۶	۲۸۰	۲۹۷	۲۸۱
۱۵۴	۱۷۳	۲۹۸	۲۸۲	۲۹۹	۲۸۳
۱۵۵	۱۷۴	۳۰۰	۲۸۴	۳۰۱	۲۸۵
۱۵۶	۱۷۵	۳۰۲	۲۸۶	۳۰۳	۲۸۷
۱۵۷	۱۷۶	۳۰۴	۲۸۸	۳۰۵	۲۸۹
۱۵۸	۱۷۷	۳۰۶	۲۹۰	۳۰۷	۲۹۱
۱۵۹	۱۷۸	۳۰۸	۲۹۲	۳۰۹	۲۹۳
۱۶۰	۱۷۹	۳۱۰	۲۹۴	۳۱۱	۲۹۵
۱۶۱	۱۸۰	۳۱۲	۲۹۶	۳۱۳	۲۹۷
۱۶۲	۱۸۱	۳۱۴	۲۹۸	۳۱۵	۲۹۹
۱۶۳	۱۸۲	۳۱۶	۳۰۰	۳۱۷	۳۰۱
۱۶۴	۱۸۳	۳۱۸	۳۰۲	۳۱۹	۳۰۳
۱۶۵	۱۸۴	۳۲۰	۳۰۴	۳۲۱	۳۰۵
۱۶۶	۱۸۵	۳۲۲	۳۰۶	۳۲۳	۳۰۷
۱۶۷	۱۸۶	۳۲۴	۳۰۸	۳۲۵	۳۰۹
۱۶۸	۱۸۷	۳۲۶	۳۱۰	۳۲۷	۳۱۱
۱۶۹	۱۸۸	۳۲۸	۳۱۲	۳۲۹	۳۱۳
۱۷۰	۱۸۹	۳۳۰	۳۱۴	۳۳۱	۳۱۵
۱۷۱	۱۹۰	۳۳۲	۳۱۶	۳۳۳	۳۱۷
۱۷۲	۱۹۱	۳۳۴	۳۱۸	۳۳۵	۳۱۹
۱۷۳	۱۹۲	۳۳۶	۳۲۰	۳۳۷	۳۲۱
۱۷۴	۱۹۳	۳۳۸	۳۲۲	۳۳۹	۳۲۳
۱۷۵	۱۹۴	۳۴۰	۳۲۴	۳۴۱	۳۲۵
۱۷۶	۱۹۵	۳۴۲	۳۲۶	۳۴۳	۳۲۷
۱۷۷	۱۹۶	۳۴۴	۳۲۸	۳۴۵	۳۲۹
۱۷۸	۱۹۷	۳۴۶	۳۳۰	۳۴۷	۳۳۱
۱۷۹	۱۹۸	۳۴۸	۳۳۲	۳۴۹	۳۳۳
۱۸۰	۱۹۹	۳۵۰	۳۳۴	۳۵۱	۳۳۵
۱۸۱	۲۰۰	۳۵۲	۳۳۶	۳۵۳	۳۳۷
۱۸۲	۲۰۱	۳۵۴	۳۳۸	۳۵۵	۳۳۹
۱۸۳	۲۰۲	۳۵۶	۳۴۰	۳۵۷	۳۴۱
۱۸۴	۲۰۳	۳۵۸	۳۴۲	۳۵۹	۳۴۳
۱۸۵	۲۰۴	۳۶۰	۳۴۴	۳۶۱	۳۴۵
۱۸۶	۲۰۵	۳۶۲	۳۴۶	۳۶۳	۳۴۷
۱۸۷	۲۰۶	۳۶۴	۳۴۸	۳۶۵	۳۴۹
۱۸۸	۲۰۷	۳۶۶	۳۵۰	۳۶۷	۳۵۱
۱۸۹	۲۰۸	۳۶۸	۳۵۲	۳۶۹	۳۵۳
۱۹۰	۲۰۹	۳۷۰	۳۵۴	۳۷۱	۳۵۵
۱۹۱	۲۱۰	۳۷۲	۳۵۶	۳۷۳	۳۵۷
۱۹۲	۲۱۱	۳۷۴	۳۵۸	۳۷۵	۳۵۹
۱۹۳	۲۱۲	۳۷۶	۳۶۰	۳۷۷	۳۶۱
۱۹۴	۲۱۳	۳۷۸	۳۶۲	۳۷۹	۳۶۳
۱۹۵	۲۱۴	۳۸۰	۳۶۴	۳۸۱	۳۶۵
۱۹۶	۲۱۵	۳۸۲	۳۶۶	۳۸۳	۳۶۷
۱۹۷	۲۱۶	۳۸۴	۳۶۸	۳۸۵	۳۶۹
۱۹۸	۲۱۷	۳۸۶	۳۷۰	۳۸۷	۳۷۱
۱۹۹	۲۱۸	۳۸۸	۳۷۲	۳۸۹	۳۷۳
۲۰۰	۲۱۹	۳۹۰	۳۷۴	۳۹۱	۳۷۵
۲۰۱	۲۲۰	۳۹۲	۳۷۶	۳۹۳	۳۷۷
۲۰۲	۲۲۱	۳۹۴	۳۷۸	۳۹۵	۳۷۹
۲۰۳	۲۲۲	۳۹۶	۳۸۰	۳۹۷	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹	نفل کی اقسام اور ان کے احکام	۱۵	۱۳۰	تقویٰ کی قسمیں۔	۷۹
۶۰	مسکینوں کے شخصی اور جمعی محبوب کی جستجو کی نسبت	۱۶	۱۳۱	تقویٰ کیسے ہے؟	۸۰
۶۱	کے متعلق احادیث۔	۱۷	۱۳۲	جو اللہ سزا کا عذر نہایت اور دل کے نل پہنچے	۸۱
۶۲	مسکینوں کے شخصی اور جمعی محبوب کی جستجو کی ممانعت کے	۱۸	۱۳۳	باب: ۹۰۶	۸۲
۶۳	متعلق آثار صحابہ اور محدث و علما۔	۱۹	۱۳۴	کثیر رکعت کی ممانعت۔	۸۳
۶۴	کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نجس کی ممانعت سے	۲۰	۱۳۵	روح ہولی کی تحریر۔	۸۴
۶۵	واقف تھے۔	۲۱	۱۳۶	کیا حق اہمال کے بعد کھانا کی مسخرت جہاں جو	۸۵
۶۶	حکومت کی صلاحیت کے لیے تجسس کرنے کا	۲۲	۱۳۷	بائی ہے؟	۸۶
۶۷	درجہ۔	۲۳	۱۳۸	باب: ۹۰۷	۸۷
۶۸	مفسدوں کی سرکوبی کے لیے ہا ساری تمام کے قیام	۲۴	۱۳۹	اللہ کے لیے محبت کی فضیلت۔	۸۸
۶۹	لا جہل۔	۲۵	۱۴۰	اللہ سے محبت کرنے کا بیان۔	۸۹
۷۰	تجسس کی ممانعت اور با ساری کرنے کے مسئلہ	۲۶	۱۴۱	اندر سے محبت کرنے کے متعلق مشکوین اللہ	۹۰
۷۱	میں علاوہ محبت۔	۲۷	۱۴۲	موتیوار کے تعریفات اور صفت کی تحقیق۔	۹۱
۷۲	روح و دنیا کی طبیعت اور ممانعت کی فضیلت۔	۲۸	۱۴۳	باب: ۹۰۸	۹۲
۷۳	روح مستحق کے متعلق احادیث۔	۲۹	۱۴۴	مرضی کی عیادت کرنے کی فضیلت۔	۹۳
۷۴	تسکین مجیدہ احادیث اور آثار میں صحت کی نسبت	۳۰	۱۴۵	مرضی کی عیادت کرنے کے متعلق احادیث۔	۹۴
۷۵	کا بیان۔	۳۱	۱۴۶	عیادت کے اجرو ثواب کے متعلق احادیث۔	۹۵
۷۶	صبر اور رشک کی تعریف اور ممانعت۔	۳۲	۱۴۷	ہر عقیدہ اور ہر کار کی عیادت سے ممانعت کے	۹۶
۷۷	تسکین مجیدہ احادیث اور آثار میں مرضی کی نسبت	۳۳	۱۴۸	متعلق احادیث۔	۹۷
۷۸	کا بیان۔	۳۴	۱۴۹	عیادت کا شرعی حکم۔	۹۸
۷۹	بعل کی ممانعت کی تفصیل۔	۳۵	۱۵۰	عیادت کے اوقات۔	۹۹
۸۰	باب: ۹۰۵	۳۶	۱۵۱	عیادت کے آداب۔	۱۰۰
۸۱	مسلمان پر ظلم کرنے سے اس کو روکا کہ نہ اللہ اسی کو	۳۷	۱۵۲	اہل ذر کی عیادت کا حکم	۱۰۱
۸۲	حیرت ماننے کی حرمت۔	۳۸	۱۵۳	باب: ۹۰۹	۱۰۲
۸۳	مستحق کی تعریف۔	۳۹	۱۵۴	مومن کو غم، پریشانی یا بیماری کی بناء پر پڑنے کا	۱۰۳
۸۴	لفظ تقویٰ کی مرئی بحث۔	۴۰	۱۵۵	ثواب کا بیان۔	۱۰۴
۸۵	لفظ تقویٰ کا لغوی اور شرعی معنی۔	۴۱	۱۵۶	مصائب پر اجر ملنے کی تحقیق۔	۱۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۵	علم کی حرمت۔	۱۵۴	۹۱۰	باب: ۹۱۰	۱۱۴
۹۶	اللہ تعالیٰ پر ظلم کے جہنم جہنم کا بیان اور اصل	۱۵۵	۹۱۱	باب: ۹۱۱	۱۱۵
۹۷	فطرت میں انسان کو اگر وہ قرآن و سب کے تجزیہ	۱۵۸	۹۱۲	باب: ۹۱۲	۱۱۶
۹۸	سماں کے پردہ رکھنے کا بیان۔	۱۵۸	۹۱۳	باب: ۹۱۳	۱۱۷
۹۹	بیروانات کے حشر کی تحقیق۔	۱۵۸	۹۱۴	باب: ۹۱۴	۱۱۸
۱۰۰	زمانہ جاہلیت کی تاریخ و پکار۔	۱۶۷	۹۱۵	باب: ۹۱۵	۱۱۹
۱۰۱	مناہضین کی ہر گز ہی پروا نہ دہانے کا سبب	۱۶۲	۹۱۶	باب: ۹۱۶	۱۲۰
۱۰۲	مؤمن کی ایک دوسرے کے ساتھ محبت اور	۱۶۳	۹۱۷	باب: ۹۱۷	۱۲۱
۱۰۳	احقاد۔	۱۶۳	۹۱۸	باب: ۹۱۸	۱۲۲
۱۰۴	گالی دینے کی ممانعت۔	۱۶۴	۹۱۹	باب: ۹۱۹	۱۲۳
۱۰۵	گالی دینے کا حکم اور گالی کا بدلہ لینے کی تنبیہ	۱۶۵	۹۲۰	باب: ۹۲۰	۱۲۴
۱۰۶	معاذ اللہ انکار کی نفی	۱۶۶	۹۲۱	باب: ۹۲۱	۱۲۵
۱۰۷	غیبت کی حرمت	۱۶۷	۹۲۲	باب: ۹۲۲	۱۲۶
۱۰۸	غیبت، بہتان اور جھٹیل کی تعریفیں۔	۱۶۷	۹۲۳	باب: ۹۲۳	۱۲۷
۱۰۹	غیبت کی حرمت کے متعلق قرآن مجید کا حکم۔	۱۶۸	۹۲۴	باب: ۹۲۴	۱۲۸
۱۱۰	غیبت کی حرمت کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۶۹	۹۲۵	باب: ۹۲۵	۱۲۹
۱۱۱	غیبت کے متعلق فقہاء اہل علم کے نظریات۔	۱۷۰	۹۲۶	باب: ۹۲۶	۱۳۰
۱۱۲	غیبت کے جہنم جہنم کا بیان اور بحث و تنقید	۱۷۱	۹۲۷	باب: ۹۲۷	۱۳۱
۱۱۳	کیا امام غزالی نے غیبت کو گناہ معصوم کہا ہے؟	۱۷۲	۹۲۸	باب: ۹۲۸	۱۳۲
۱۱۴	غیبت سننے کی حرمت کا بیان۔	۱۷۳	۹۲۹	باب: ۹۲۹	۱۳۳
۱۱۵	غیبت کی حرمت	۱۷۴	۹۳۰	باب: ۹۳۰	۱۳۴
۱۱۶	غیبت کی حرمت	۱۷۵	۹۳۱	باب: ۹۳۱	۱۳۵
۱۱۷	غیبت کی حرمت	۱۷۶	۹۳۲	باب: ۹۳۲	۱۳۶
۱۱۸	غیبت کی حرمت	۱۷۷	۹۳۳	باب: ۹۳۳	۱۳۷
۱۱۹	غیبت کی حرمت	۱۷۸	۹۳۴	باب: ۹۳۴	۱۳۸
۱۲۰	غیبت کی حرمت	۱۷۹	۹۳۵	باب: ۹۳۵	۱۳۹
۱۲۱	غیبت کی حرمت	۱۸۰	۹۳۶	باب: ۹۳۶	۱۴۰
۱۲۲	غیبت کی حرمت	۱۸۱	۹۳۷	باب: ۹۳۷	۱۴۱
۱۲۳	غیبت کی حرمت	۱۸۲	۹۳۸	باب: ۹۳۸	۱۴۲
۱۲۴	غیبت کی حرمت	۱۸۳	۹۳۹	باب: ۹۳۹	۱۴۳
۱۲۵	غیبت کی حرمت	۱۸۴	۹۴۰	باب: ۹۴۰	۱۴۴
۱۲۶	غیبت کی حرمت	۱۸۵	۹۴۱	باب: ۹۴۱	۱۴۵
۱۲۷	غیبت کی حرمت	۱۸۶	۹۴۲	باب: ۹۴۲	۱۴۶
۱۲۸	غیبت کی حرمت	۱۸۷	۹۴۳	باب: ۹۴۳	۱۴۷
۱۲۹	غیبت کی حرمت	۱۸۸	۹۴۴	باب: ۹۴۴	۱۴۸
۱۳۰	غیبت کی حرمت	۱۸۹	۹۴۵	باب: ۹۴۵	۱۴۹
۱۳۱	غیبت کی حرمت	۱۹۰	۹۴۶	باب: ۹۴۶	۱۵۰
۱۳۲	غیبت کی حرمت	۱۹۱	۹۴۷	باب: ۹۴۷	۱۵۱
۱۳۳	غیبت کی حرمت	۱۹۲	۹۴۸	باب: ۹۴۸	۱۵۲
۱۳۴	غیبت کی حرمت	۱۹۳	۹۴۹	باب: ۹۴۹	۱۵۳
۱۳۵	غیبت کی حرمت	۱۹۴	۹۵۰	باب: ۹۵۰	۱۵۴
۱۳۶	غیبت کی حرمت	۱۹۵	۹۵۱	باب: ۹۵۱	۱۵۵
۱۳۷	غیبت کی حرمت	۱۹۶	۹۵۲	باب: ۹۵۲	۱۵۶
۱۳۸	غیبت کی حرمت	۱۹۷	۹۵۳	باب: ۹۵۳	۱۵۷
۱۳۹	غیبت کی حرمت	۱۹۸	۹۵۴	باب: ۹۵۴	۱۵۸
۱۴۰	غیبت کی حرمت	۱۹۹	۹۵۵	باب: ۹۵۵	۱۵۹
۱۴۱	غیبت کی حرمت	۲۰۰	۹۵۶	باب: ۹۵۶	۱۶۰
۱۴۲	غیبت کی حرمت	۲۰۱	۹۵۷	باب: ۹۵۷	۱۶۱
۱۴۳	غیبت کی حرمت	۲۰۲	۹۵۸	باب: ۹۵۸	۱۶۲
۱۴۴	غیبت کی حرمت	۲۰۳	۹۵۹	باب: ۹۵۹	۱۶۳
۱۴۵	غیبت کی حرمت	۲۰۴	۹۶۰	باب: ۹۶۰	۱۶۴
۱۴۶	غیبت کی حرمت	۲۰۵	۹۶۱	باب: ۹۶۱	۱۶۵
۱۴۷	غیبت کی حرمت	۲۰۶	۹۶۲	باب: ۹۶۲	۱۶۶
۱۴۸	غیبت کی حرمت	۲۰۷	۹۶۳	باب: ۹۶۳	۱۶۷
۱۴۹	غیبت کی حرمت	۲۰۸	۹۶۴	باب: ۹۶۴	۱۶۸
۱۵۰	غیبت کی حرمت	۲۰۹	۹۶۵	باب: ۹۶۵	۱۶۹
۱۵۱	غیبت کی حرمت	۲۱۰	۹۶۶	باب: ۹۶۶	۱۷۰
۱۵۲	غیبت کی حرمت	۲۱۱	۹۶۷	باب: ۹۶۷	۱۷۱
۱۵۳	غیبت کی حرمت	۲۱۲	۹۶۸	باب: ۹۶۸	۱۷۲
۱۵۴	غیبت کی حرمت	۲۱۳	۹۶۹	باب: ۹۶۹	۱۷۳
۱۵۵	غیبت کی حرمت	۲۱۴	۹۷۰	باب: ۹۷۰	۱۷۴
۱۵۶	غیبت کی حرمت	۲۱۵	۹۷۱	باب: ۹۷۱	۱۷۵
۱۵۷	غیبت کی حرمت	۲۱۶	۹۷۲	باب: ۹۷۲	۱۷۶
۱۵۸	غیبت کی حرمت	۲۱۷	۹۷۳	باب: ۹۷۳	۱۷۷
۱۵۹	غیبت کی حرمت	۲۱۸	۹۷۴	باب: ۹۷۴	۱۷۸
۱۶۰	غیبت کی حرمت	۲۱۹	۹۷۵	باب: ۹۷۵	۱۷۹
۱۶۱	غیبت کی حرمت	۲۲۰	۹۷۶	باب: ۹۷۶	۱۸۰
۱۶۲	غیبت کی حرمت	۲۲۱	۹۷۷	باب: ۹۷۷	۱۸۱
۱۶۳	غیبت کی حرمت	۲۲۲	۹۷۸	باب: ۹۷۸	۱۸۲
۱۶۴	غیبت کی حرمت	۲۲۳	۹۷۹	باب: ۹۷۹	۱۸۳
۱۶۵	غیبت کی حرمت	۲۲۴	۹۸۰	باب: ۹۸۰	۱۸۴
۱۶۶	غیبت کی حرمت	۲۲۵	۹۸۱	باب: ۹۸۱	۱۸۵
۱۶۷	غیبت کی حرمت	۲۲۶	۹۸۲	باب: ۹۸۲	۱۸۶
۱۶۸	غیبت کی حرمت	۲۲۷	۹۸۳	باب: ۹۸۳	۱۸۷
۱۶۹	غیبت کی حرمت	۲۲۸	۹۸۴	باب: ۹۸۴	۱۸۸
۱۷۰	غیبت کی حرمت	۲۲۹	۹۸۵	باب: ۹۸۵	۱۸۹
۱۷۱	غیبت کی حرمت	۲۳۰	۹۸۶	باب: ۹۸۶	۱۹۰
۱۷۲	غیبت کی حرمت	۲۳۱	۹۸۷	باب: ۹۸۷	۱۹۱
۱۷۳	غیبت کی حرمت	۲۳۲	۹۸۸	باب: ۹۸۸	۱۹۲
۱۷۴	غیبت کی حرمت	۲۳۳	۹۸۹	باب: ۹۸۹	۱۹۳
۱۷۵	غیبت کی حرمت	۲۳۴	۹۹۰	باب: ۹۹۰	۱۹۴
۱۷۶	غیبت کی حرمت	۲۳۵	۹۹۱	باب: ۹۹۱	۱۹۵
۱۷۷	غیبت کی حرمت	۲۳۶	۹۹۲	باب: ۹۹۲	۱۹۶
۱۷۸	غیبت کی حرمت	۲۳۷	۹۹۳	باب: ۹۹۳	۱۹۷
۱۷۹	غیبت کی حرمت	۲۳۸	۹۹۴	باب: ۹۹۴	۱۹۸
۱۸۰	غیبت کی حرمت	۲۳۹	۹۹۵	باب: ۹۹۵	۱۹۹
۱۸۱	غیبت کی حرمت	۲۴۰	۹۹۶	باب: ۹۹۶	۲۰۰
۱۸۲	غیبت کی حرمت	۲۴۱	۹۹۷	باب: ۹۹۷	۲۰۱
۱۸۳	غیبت کی حرمت	۲۴۲	۹۹۸	باب: ۹۹۸	۲۰۲
۱۸۴	غیبت کی حرمت	۲۴۳	۹۹۹	باب: ۹۹۹	۲۰۳
۱۸۵	غیبت کی حرمت	۲۴۴	۱۰۰۰	باب: ۱۰۰۰	۲۰۴

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۲۰	چٹل کا معنی۔	۱۴۷	۱۴۹	۱۳۲
۲۲۰	قوسکن مجھ سے چٹل کی مانندت کا بیان۔	۱۴۸	۱۴۹	۱۳۳
۲۲۱	امادیت سے چٹل کی مانندت کا بیان۔	۱۴۹	۲۰۰	۱۳۴
۲۲۲	چٹل شے کا مکمل۔	۱۵۰	۲۰۱	۱۳۵
۲۲۳	باب: ۹۲۳	۱۵۱	۲۰۲	۱۳۶
۲۲۵	جھوٹ کا تلخ اور بچک کیفیت	۱۵۲	۲۰۳	۱۳۷
۲۲۵	باب: ۹۲۵	۲۰۵	۲۰۵	۱۳۸
۲۲۵	خسہ کے وقت نفس پر قابو پانے کی نصیحت	۲۰۶	۲۰۶	۱۳۹
۲۲۵	اور کس چیز سے خسہ جاتا رہتا ہے۔	۲۰۸	۲۰۸	۱۴۰
۲۲۶	باب: ۹۲۶	۲۰۹	۲۰۹	۱۴۱
۲۲۶	بے قابو رہنا انسان کی سرشت میں ہے۔	۲۱۰	۲۱۰	۱۴۲
۲۲۶	باب: ۹۲۷	۲۱۱	۲۱۱	۱۴۳
۲۲۶	چہرے پر دلنے کی مانندت	۲۱۲	۲۱۲	۱۴۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۳	۲۱۳	۱۴۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۴	۲۱۴	۱۴۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۵	۲۱۵	۱۴۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۶	۲۱۶	۱۴۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۷	۲۱۷	۱۴۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۸	۲۱۸	۱۵۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۱۹	۲۱۹	۱۵۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۰	۲۲۰	۱۵۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۱	۲۲۱	۱۵۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۲	۲۲۲	۱۵۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۳	۲۲۳	۱۵۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۴	۲۲۴	۱۵۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۵	۲۲۵	۱۵۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۶	۲۲۶	۱۵۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۷	۲۲۷	۱۵۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۸	۲۲۸	۱۶۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۲۹	۲۲۹	۱۶۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۰	۲۳۰	۱۶۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۱	۲۳۱	۱۶۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۲	۲۳۲	۱۶۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۳	۲۳۳	۱۶۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۴	۲۳۴	۱۶۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۵	۲۳۵	۱۶۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۶	۲۳۶	۱۶۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۷	۲۳۷	۱۶۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۸	۲۳۸	۱۷۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۳۹	۲۳۹	۱۷۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۰	۲۴۰	۱۷۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۱	۲۴۱	۱۷۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۲	۲۴۲	۱۷۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۳	۲۴۳	۱۷۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۴	۲۴۴	۱۷۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۵	۲۴۵	۱۷۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۶	۲۴۶	۱۷۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۷	۲۴۷	۱۷۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۸	۲۴۸	۱۸۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۴۹	۲۴۹	۱۸۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۰	۲۵۰	۱۸۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۱	۲۵۱	۱۸۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۲	۲۵۲	۱۸۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۳	۲۵۳	۱۸۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۴	۲۵۴	۱۸۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۵	۲۵۵	۱۸۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۶	۲۵۶	۱۸۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۷	۲۵۷	۱۸۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۸	۲۵۸	۱۹۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۵۹	۲۵۹	۱۹۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۰	۲۶۰	۱۹۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۱	۲۶۱	۱۹۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۲	۲۶۲	۱۹۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۳	۲۶۳	۱۹۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۴	۲۶۴	۱۹۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۵	۲۶۵	۱۹۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۶	۲۶۶	۱۹۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۷	۲۶۷	۱۹۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۸	۲۶۸	۲۰۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۶۹	۲۶۹	۲۰۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۰	۲۷۰	۲۰۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۱	۲۷۱	۲۰۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۲	۲۷۲	۲۰۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۳	۲۷۳	۲۰۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۴	۲۷۴	۲۰۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۵	۲۷۵	۲۰۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۶	۲۷۶	۲۰۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۷	۲۷۷	۲۰۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۸	۲۷۸	۲۱۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۷۹	۲۷۹	۲۱۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۰	۲۸۰	۲۱۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۱	۲۸۱	۲۱۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۲	۲۸۲	۲۱۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۳	۲۸۳	۲۱۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۴	۲۸۴	۲۱۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۵	۲۸۵	۲۱۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۶	۲۸۶	۲۱۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۷	۲۸۷	۲۱۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۸	۲۸۸	۲۲۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۸۹	۲۸۹	۲۲۱
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۰	۲۹۰	۲۲۲
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۱	۲۹۱	۲۲۳
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۲	۲۹۲	۲۲۴
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۳	۲۹۳	۲۲۵
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۴	۲۹۴	۲۲۶
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۵	۲۹۵	۲۲۷
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۶	۲۹۶	۲۲۸
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۷	۲۹۷	۲۲۹
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۸	۲۹۸	۲۳۰
۲۲۶	۹۲۷	۲۹۹	۲۹۹	۲۳۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۰	۳۰۰	۲۳۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۱	۳۰۱	۲۳۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۲	۳۰۲	۲۳۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۳	۳۰۳	۲۳۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۴	۳۰۴	۲۳۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۵	۳۰۵	۲۳۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۶	۳۰۶	۲۳۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۷	۳۰۷	۲۳۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۸	۳۰۸	۲۴۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۰۹	۳۰۹	۲۴۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۰	۳۱۰	۲۴۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۱	۳۱۱	۲۴۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۲	۳۱۲	۲۴۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۳	۳۱۳	۲۴۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۴	۳۱۴	۲۴۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۵	۳۱۵	۲۴۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۶	۳۱۶	۲۴۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۷	۳۱۷	۲۴۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۸	۳۱۸	۲۵۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۱۹	۳۱۹	۲۵۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۰	۳۲۰	۲۵۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۱	۳۲۱	۲۵۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۲	۳۲۲	۲۵۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۳	۳۲۳	۲۵۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۴	۳۲۴	۲۵۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۵	۳۲۵	۲۵۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۶	۳۲۶	۲۵۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۷	۳۲۷	۲۵۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۸	۳۲۸	۲۶۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۲۹	۳۲۹	۲۶۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۰	۳۳۰	۲۶۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۱	۳۳۱	۲۶۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۲	۳۳۲	۲۶۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۳	۳۳۳	۲۶۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۴	۳۳۴	۲۶۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۵	۳۳۵	۲۶۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۶	۳۳۶	۲۶۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۷	۳۳۷	۲۶۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۸	۳۳۸	۲۷۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۳۹	۳۳۹	۲۷۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۰	۳۴۰	۲۷۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۱	۳۴۱	۲۷۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۲	۳۴۲	۲۷۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۳	۳۴۳	۲۷۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۴	۳۴۴	۲۷۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۵	۳۴۵	۲۷۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۶	۳۴۶	۲۷۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۷	۳۴۷	۲۷۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۸	۳۴۸	۲۸۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۴۹	۳۴۹	۲۸۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۰	۳۵۰	۲۸۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۱	۳۵۱	۲۸۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۲	۳۵۲	۲۸۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۳	۳۵۳	۲۸۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۴	۳۵۴	۲۸۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۵	۳۵۵	۲۸۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۶	۳۵۶	۲۸۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۷	۳۵۷	۲۸۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۸	۳۵۸	۲۹۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۵۹	۳۵۹	۲۹۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۰	۳۶۰	۲۹۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۱	۳۶۱	۲۹۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۲	۳۶۲	۲۹۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۳	۳۶۳	۲۹۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۴	۳۶۴	۲۹۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۵	۳۶۵	۲۹۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۶	۳۶۶	۲۹۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۷	۳۶۷	۲۹۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۸	۳۶۸	۳۰۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۶۹	۳۶۹	۳۰۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۰	۳۷۰	۳۰۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۱	۳۷۱	۳۰۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۲	۳۷۲	۳۰۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۳	۳۷۳	۳۰۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۴	۳۷۴	۳۰۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۵	۳۷۵	۳۰۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۶	۳۷۶	۳۰۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۷	۳۷۷	۳۰۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۸	۳۷۸	۳۱۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۷۹	۳۷۹	۳۱۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۰	۳۸۰	۳۱۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۱	۳۸۱	۳۱۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۲	۳۸۲	۳۱۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۳	۳۸۳	۳۱۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۴	۳۸۴	۳۱۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۵	۳۸۵	۳۱۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۶	۳۸۶	۳۱۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۷	۳۸۷	۳۱۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۸	۳۸۸	۳۲۰
۲۲۶	۹۲۷	۳۸۹	۳۸۹	۳۲۱
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۰	۳۹۰	۳۲۲
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۱	۳۹۱	۳۲۳
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۲	۳۹۲	۳۲۴
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۳	۳۹۳	۳۲۵
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۴	۳۹۴	۳۲۶
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۵	۳۹۵	۳۲۷
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۶	۳۹۶	۳۲۸
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۷	۳۹۷	۳۲۹
۲۲۶	۹۲۷	۳۹۸	۳۹۸	۳۳۰
۲۲۶	۹۲۷	۳		

تشریف	مضمون	صفحہ نمبر	تشریف	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۳	باب: ۹۳۱	۲۳۳	۲۳۵	باب: ۹۳۲	۲۳۵
۲۳۴	بیہوشی کے ساتھ زخمی کرنے کی کیفیت۔	۱۸۷	۲۳۵	بائی اور دیگر ایذا دہ دینے والے جانور کی کھانا	۱۹۱
	باب: ۹۳۲			دینے کی صورت۔	
	بچوں کی وفات پر ثواب کی نیت سے مہر کرنے کی کیفیت۔	۱۸۵	۲۳۶	پرندوں اور دیگر جانوروں کو قید کر کے رکھنے کا حکم۔	۱۹۲
۲۳۶	سلاخوں کے نابالغ بچے جنت میں ہوں گے	۱۸۶		باب: ۹۳۳	
۲۳۸	غیر مسلموں کے نابالغ بچے جہنم میں ہوں گے	۱۸۷	۲۳۷	خچر کی صورت۔	۱۹۳
۲۳۹	آخرت میں غیر مسلموں کی نابالغ اولاد کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب۔	۱۸۸	۲۳۷	سجدر کی اقسام اور اسباب کا بیان۔	۱۹۴
۲۵۰	باب: ۹۳۳			باب: ۹۳۴	
۲۵۲	جب اللہ تعالیٰ کسی سے محبت کرتا ہے تو	۱۸۹	۲۳۸	اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید کرنے کی طاقت	۱۹۵
	جبرائیل کا اس سے محبت کا حکم دیتا ہے، پھر			باب: ۹۳۵	
۲۵۲	آسمان اور زمین دونوں اس سے محبت کرتے ہیں	۱۹۰	۲۳۹	ضعیفوں اور غاک نشینوں کی کیفیت	۱۹۷
	باب: ۹۳۴			باب: ۹۳۶	
۲۵۳	مومن باہم محبت ہیں۔	۱۹۰	۲۴۰	یکہنے کی طاقت کہ رنگ جاکر ہو گئے۔	۱۹۷
	الاصراع جنود جہنم کا سفر۔	۱۹۱		باب: ۹۳۷	
۲۵۴	باب: ۹۳۵		۲۴۰	ہم سایہ کے ساتھ حسن سلوک اور خیر خواہی کرنا۔	۱۹۸
	جو شخص میں کے ساتھ محبت رکھے گا اس کے		۲۴۱	ہم سایہ کی تعریف اور اس کے حقوق۔	۱۹۹
۲۵۵	ساتھ ہوگا۔	۱۹۲		باب: ۹۳۸	
	باب: ۹۳۶			وفات کے وقت کشادہ چہرے سے ہٹنے کا	۱۹۰
۲۵۶	نیک آدمی کی تعریف اس کے حق میں بشارت	۱۹۳	۲۴۲	استجاب۔	
	ہے۔			باب: ۹۳۹	
۲۵۷	کتاب القدر	۱۹۴	۲۴۲	جو کام حرام نہ ہوں ان میں شقاوت کا استجاب	۱۹۱
	(تحدید کا بیان)	۱۹۵		باب: ۹۴۰	
۲۵۸	باب: ۹۳۷	۱۹۶		نیکیوں کی محبت اختیار کرنے اور بڑوں کی محبت	۱۹۲
	ماں کے پیٹ میں انسان کی تخلیق کی کیفیت	۱۹۷		سے اجتناب کرنے کا استجاب	
				ملک اور تافہ کی طاقت کی تحقیق۔	۱۹۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۹۵	انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر دلائل۔	۲۹۳	اس کے ذوق، موت و حیات، عمل اور مساوت و شقاوت کا کھانا بنا۔	۲۹۰
۲۹۶	انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر اعتراضات کا اجمالی جواب۔	۲۹۸	کیا اللہ تعالیٰ کے علم سابق میں انسانوں کا جنتی یا جہنمی ہونا ان کے مکلف ہونے کے مشابہ ہے؟	۱۸۷
۲۹۷	حضرت آدم علیہم السلام کی عصمت پر اعتراض کا جواب۔	۲۹۸	جبر اور تقدیر کے اعتبار سے سزا و عقوبت پر اشکال اور اسی کا جواب۔	۱۸۸
۲۹۹	حضرت نوح علیہ السلام پر اعتراض کا جواب۔	۲۹۹	باب: ۹۲۸	
۲۹۹	حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اعتراض کا جواب	۳۰۰	حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کا جنت	۱۸۹
۲۹۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اعتراض کا جواب۔	۳۰۱	کیا عصمت کے ارتکاب پر تقدیر کا تقدیر کش کیا جا سکتا ہے؟	۱۹۰
۳۰۰	حضرت داؤد علیہ السلام پر اعتراض کا جواب	۳۰۱	عصمت کا لغوی معنی۔	۱۹۱
۳۰۲	حضرت سلیمان علیہ السلام پر اعتراض کا جواب	۳۰۱	علماء اہل سنت کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی۔	۱۹۲
۳۰۲	حضرت یونس علیہ السلام پر اعتراض کا جواب	۳۰۲	علماء اہل تشیع کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی اور بحث و نظر۔	۱۹۳
۳۰۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان	۳۰۲	عصمت کی تعریف پر اعتراضات کے جواباً۔	۱۹۴
۳۰۴	واعتقروا لہ نیک سے اعتراض کا جواب	۳۰۳	انبیاء علیہم السلام نبی کے مخاطب ہیں۔	۱۹۵
۳۰۹	ووجہک ضالاً فہدی سے اعتراض کا جواب۔	۳۰۳	امیر تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام کا کتب متش	۱۹۶
۳۱۱	ووضعنا عنک وزرک سے اعتراض کا جواب۔	۳۰۵	بالفعل ہے۔	
۳۱۱	حبس وتوفی سے اعتراض کا جواب	۳۱۹	عصمت انبیاء کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات اور غلط فہم۔	۱۹۷
۳۱۳	ولا تطروا الذین ینہون عن ۷ جہو سے اعتراض کا جواب	۳۱۹	عصمت انبیاء کے متعلق محققین کا مذہب۔	۱۹۸
۳۱۳	فروہ بدر میں قیدیوں سے نسیہ لینے پر اعتراض کا جواب۔	۳۲۸	مصحف اور محفوظ میں فرق۔	۱۹۹
۳۱۴	عفا اللہ عنک لم اذن لہو سے اعتراض کا جواب۔	۳۲۹	حاکم کی عصمت کا بیان۔	۲۰۰
۳۱۸	لیعقرک اللہ ما تقدّم من ذنبک وما تاخو۔	۳۳۰	حاکم کی عصمت پر اعتراضات کے جواباً۔	۲۰۱
۳۱۸	لیعقرک اللہ کی تاویل میں مفسرین کے	۳۳۱	حاکم کے مکلف ہونے اور نیک اور بدی پر قادر ہونے کا بیان۔	۲۰۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۳۱	لک الله الاية من منقرت ذرب کا حصہ کے ساتھ	۳۱۹	کے اقول۔	۳۳۲
۳۳۲	حضرت مفتی محمد یار خان کی عبارت میں لیغفر لک الله	۳۲۰	لیغفر لک الله - کا تاویل میں مفسرین	۳۳۳
۳۳۳	الایة میں منقرت ذرب کا حصہ کے ساتھ تعلق	۳۲۱	کلام کے اقول کا خلاصہ اور محاکمہ	۳۳۴
۳۳۴	و ترجموں میں سے راجح ترجمہ کا بیان	۳۲۲	لیغفر لک الله - کی تاویل میں مردود اقول	۳۳۵
۳۳۵	زیر بحث ترجمہ پر گرفت سے سخت منتظر نظر	۳۲۳	کا بیان -	۳۳۶
۳۳۶	قلک غرائب العللی سے لفظ	۳۲۴	عطا غرائب	۳۳۷
۳۳۷	کا جواب	۳۲۵	عطا غرائب کی تاویل پر جنی ترجمہ کی تحقیق	۳۳۸
۳۳۸	باب: ۹۴۹	۳۲۶	فخر کے بعد معرفت نام کے معنی کی کتب منت	۳۳۹
۳۳۹	اللہ تعالیٰ کا جس طرح چاہے دوز کا پیر دیتا	۳۲۷	سے تحقیق	۳۴۰
۳۴۰	رحمان کی انگلیوں کی تشریح	۳۲۸	اعلیٰ حضرت کے ترجمہ سے فخر کے بعد لام تاویل	۳۴۱
۳۴۱	باب: ۹۵۰	۳۲۹	کے لیے دہرنے اور انبیاء علیہم السلام کی ساتھ	۳۴۲
۳۴۲	ہر چیز کا تقدیر سے وابستہ ہونا	۳۳۰	منقرت کے تعلق کو برقرار رکھنے کا بیان	۳۴۳
۳۴۳	باب: ۹۵۱	۳۳۱	فسران بید کے نظم اور ملک سال کے بعد	۳۴۴
۳۴۴	ابن آدم پر نادیر و کا حق مقدم ہے	۳۳۲	آپ کے ساتھ منقرت ذرب کے تعلق کو برقرار	۳۴۵
۳۴۵	لعمروہ کی تفسیر	۳۳۳	رکھنے کا بیان	۳۴۶
۳۴۶	باب: ۹۵۲	۳۳۴	احادیث صحیحہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ منقرت	۳۴۷
۳۴۷	تبریز و فطرت پر پیدا ہوتا ہے کا معنی اور	۳۳۵	ذرب کے تعلق کا بیان	۳۴۸
۳۴۸	مقدور اور مسلمانوں کے بچوں کا حکم	۳۳۶	آثار صحابہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ منقرت	۳۴۹
۳۴۹	مسلمانوں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام	۳۳۷	ذرب کے تعلق کا بیان	۳۵۰
۳۵۰	کا حکم	۳۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منقرت کئی کا	۳۵۱
۳۵۱	کافروں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم	۳۳۹	اعلان آپ کی عظیم خصوصیت ہے	۳۵۲
۳۵۲	فطرت کا بیان	۳۴۰	منقرت کی خصوصیت پر ایک سادہ سا جواب	۳۵۳
۳۵۳	باب: ۹۵۳	۳۴۱	علاء اہلسنت کی عبارت میں رسول اللہ صلی اللہ	۳۵۴
۳۵۴	مراہد رزقی وغیرہ تقدیر میں مقدر میں ان میں	۳۴۲	علیہ وسلم کے ساتھ منقرت ذرب کا تعلق	۳۵۵
۳۵۵	کئی اور زیادتی نہیں ہوتی	۳۴۳	اعلیٰ حضرت کی عبارت میں لیغفر لک الله	۳۵۶
۳۵۶	جملہ رسم سے علم کی زیادتی کی تحقیق	۳۴۴	الایة میں منقرت ذرب کا حصہ کے ساتھ تعلق	۳۵۷
۳۵۷	۳۴۵	حضرت محمد الاکمل کی عبارت میں لیغفر	۳۵۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۸۷	شیخ گنگوہی کا ساگرہ کرمان اور میلاد النبی کو ناجائز کہنا۔	۳۱۶	۳۰۷	اللہ تعالیٰ کے اسماء کے توفیقی ہونے کا تحقیق۔	۲۵۰
۲۸۸	شیخ گنگوہی کے استدلال پر بحث و نظر۔	۳۱۷	۳۰۸	اللہ تعالیٰ کے تناوے اسماء کی تفصیل۔	۲۵۱
۲۸۹	کتاب الذکر والدعاء والتوبۃ	۳۱۸	۳۰۹	اسم اعظم کی تحقیق۔	۲۵۲
۲۹۰	والا استغفار	۳۱۹	۳۱۰	باب: ۹۶۰	
۲۹۱	اللہ کے ذکر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۲۰	۳۱۱	ہر اسے دعا کہے یہ دیکھ کر اگر توبہ ہے	
۲۹۲	اللہ کے ذکر کے متعلق احادیث۔	۳۲۱	۳۱۲	تو دے دے۔	۲۵۵
۲۹۳	اللہ سے دعا کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۲۲	۳۱۳	باب: ۹۶۱	
۲۹۴	اللہ سے دعا کرنے کے متعلق احادیث۔	۳۲۳	۳۱۴	معیبیت پر غور کی تفسیر کرے۔	۲۵۶
۲۹۵	دعا کی شعراط اور آداب کے متعلق احادیث۔	۳۲۴	۳۱۵	باب: ۹۶۲	
۲۹۶	قبلیت دعا پر ایک اعتراض اور اس کے جواب۔	۳۲۵	۳۱۶	جو اللہ سے ملنے کو محبوب رکھے اللہ بھی	
۲۹۷	آداب دعا کا خلاصہ۔	۳۲۶	۳۱۷	اس سے ملنے کو محبوب رکھتا ہے۔	۲۵۷
۲۹۸	انبیاء و سابقین علیہم السلام کی بعض دعائیں۔	۳۲۷	۳۱۸	اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو پسند یا ناپسند	
۲۹۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند دعائیں۔	۳۲۸	۳۱۹	کرنے کا موقع اور محل۔	۲۶۰
۳۰۰	توبہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔	۳۲۹	۳۲۰	باب: ۹۶۳	
۳۰۱	توبہ کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۳۰	۳۲۱	ذکر اور دعا کی فضیلت اور اللہ کے تقرب	
۳۰۲	توبہ کے متعلق احادیث۔	۳۳۱	۳۲۲	کا بیان۔	۲۶۱
۳۰۳	استغفار کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۳۲	۳۲۳	اجود و غلاب میں مختلف لغت افاضی کی بحثیں	۲۶۲
۳۰۴	استغفار کے متعلق احادیث۔	۳۳۳	۳۲۴	باب: ۹۶۴	
۳۰۵	باب: ۹۵۸	۳۳۴	۳۲۵	دنیا میں سزا ملنے کی دعا کہنے کی کراہت۔	۲۶۳
۳۰۶	ذکر الہی کی تعریف۔	۳۳۵	۳۲۶	باب: ۹۶۵	
۳۰۷	انبیاء علیہم السلام کی فرشتوں پر فضیلت اور	۳۳۶	۳۲۷	محاسن ذکر کی فضیلت۔	۲۶۴
۳۰۸	اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہرے کی تعریف۔	۳۳۷	۳۲۸	محاسن ذکر کے معادنی	۲۶۵
۳۰۹	باب: ۹۵۹	۳۳۸	۳۲۹	ذکر کی اقسام۔	۲۶۶
۳۱۰	اللہ تعالیٰ کے اسماء اور ان کو یاد کرنے کی	۳۳۹	۳۳۰	ذکر بالجہر اور ذکر خفی میں کون سا ذکر افضل ہے	۲۶۷
۳۱۱	اسم مستحکم کا میں ہے یا غیر۔	۳۴۰	۳۳۱	اللہ کا ذکر کرنے والوں کا مرتبہ۔	۲۶۸
۳۱۲		۳۴۱	۳۳۲	باب: ۹۶۶	۲۶۹
۳۱۳		۳۴۲	۳۳۳	اکثر اوقات میں یہی صلے اللہ علیہ وسلم کی دعا	

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۵۳۰	دینے کا استقبال۔			باب: ۹۸۵	
۵۳۰	اویس اور کرم کی وجہ امت۔	۳۶۲	۵۱۱	استغفار کی فضیلت۔	۳۶۸
	باب: ۹۹۲			باب: ۹۸۶	
	مومن پر اللہ کی رحمت کی وسعت اور دنیا سے نجات کے لیے ہر مسلمان کے مومن کا شکر	۳۶۳	۵۱۳	ذکر کے دوام اور امور آخرت میں نور و کرم کی فضیلت۔	۳۶۹
۵۳۱	غیر دیا جانا۔			باب: ۹۸۷	
۵۳۲	کافروں کے لیے جوئے کی وضاحت۔	۳۶۴		اللہ تعالیٰ کی رحمت میں کس غصہ پر غالب ہے۔	۳۷۰
	باب: ۹۹۳		۵۱۵	رحمت اور غضب کی توجہ۔	۳۷۱
	حضرت کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں کی توبہ کا بیان۔	۳۶۵	۵۱۹	اللہ کی قدرت میں شک کرنے کی توجہ۔	۳۷۲
۵۳۶	امیر المومنین امام ابو دویار اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ تفرق۔	۳۶۶	۵۲۰	باب: ۹۸۸	
۵۳۷	حضرت کعب کی حدیث کے مسائل۔	۳۶۷	۵۲۰	گناہوں کی توبہ کا قبول ہونا خواہ گناہ اور توبہ بار بار ہو۔	۳۷۳
	باب: ۹۹۴		۵۲۰	باب: ۹۸۹	
	تہمت کی حدیث اور تہمت لگانے والوں کی توبہ کا قبول ہونا۔	۳۶۸	۵۲۲	اللہ تعالیٰ کی غیرت کا بیان اور بے حیائی کے کاموں کی حرافت۔	۳۷۴
۵۳۸	سفر میں بیوی کے ساتھ رہنے کے لیے قرعہ اندازی میں مذاہب۔	۳۶۹		باب: ۹۹۰	
۵۳۸	خوب روئی سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق حکم	۳۷۰	۵۲۳	نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔	۳۷۵
۵۳۸	اللہ شہادت کے جہازات۔		۵۲۴	گناہوں کو دور کرنے والی حسنات کی تشریح۔	۳۷۶
۵۴۰	کسی بھی کی زوجہ نے گناہ پرکاری نہیں کی۔	۳۷۱	۵۲۴	حد کا معنی۔	۳۷۷
	حضرت عائشہ کی برأت پر علماء اہل سنت کے دلائل۔	۳۷۲	۵۲۴	حنا و صفرو اور کبیرہ کی تعریف۔	۳۷۸
۵۴۱	حضرت عائشہ کی برأت پر علماء اہل سنت کے دلائل۔	۳۷۳		باب: ۹۹۱	
۵۴۲	حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق دلائل۔	۳۷۴	۵۲۸	قاتل کی توبہ کا قبول ہونا خواہ اس نے زیاد قتل کیے ہوں۔	۳۷۹
	حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق دلائل۔	۳۷۵	۵۲۹	قاتل کی توبہ کا حقیقی۔	۳۸۰
	حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق دلائل۔	۳۷۶		تابہ کے لیے جی جگ اور بڑے لوگوں کو چھوڑ	۳۸۱

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۵۹۰	کاتساع۔	۵۶۳	والی تسران مجید کی آیات۔	۳۸۵
۵۹۱	کیا ہیں ان کے حق میں مغفرت کا دعا قبول	۵۶۵	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سنائی۔	۳۸۶
۵۹۲	دھونا ناپ کی مجبوری کے سنائی ہے؟	۵۶۶	حدیث احمد سے استنباط شدہ مافی۔	۳۸۷
۵۹۳	باب: ۹۹۷	۵۶۷	حضرت عائشہ کا یہ کہنا کہ "میں حضور کے لیے قیام	۳۸۸
۵۹۴	قیامت اور جنت اور جہنم کے احوال۔	۵۶۸	نہیں کروں گی مگر صرف اللہ کی حمد کروں گی"	۳۸۹
۵۹۵	کفار کی یکجہلی کا آخرت میں کام نہ آنا۔	۵۶۹	باب: ۹۹۸	۳۹۰
۵۹۶	اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی توجیہ۔	۵۷۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم کی تہمت سے براءت	۳۹۱
۵۹۷	اللہ تعالیٰ کے بقول کی توجیہ۔	۵۷۱	منافقین کی صفات اور ان کے احکام	۳۹۲
۵۹۸	یعنی دلوں کو ترسوس قرور دینے کی تحقیق۔	۵۷۲	باب: ۹۹۹	۳۹۳
۵۹۹	پریشانی کی مذمت میں احادیث کا بیان۔	۵۷۳	باب: ۱۰۰۰	۳۹۴
۶۰۰	پریشانی کی مذمت میں فقہاء اسلام کی تصریح	۵۷۴	حدیث ابن ابی کثیر سے روایت۔	۳۹۵
۶۰۱	پریشانی کا طریقہ ہے۔	۵۷۵	حضرت زید بن ابیہ کی شکایت کے متعلق دیگر	۳۹۶
۶۰۲	پریشانی کے سلسلے میں ملامت بحث۔	۵۷۶	روایات اور ان کی تشریح۔	۳۹۷
۶۰۳	روح کی بحث۔	۵۷۷	ابن ابی کثیر مہذب مخالفین کے متعلق ط	۳۹۸
۶۰۴	یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کرن سی	۵۷۸	مستارض حدیثوں میں تحقیق۔	۳۹۹
۶۰۵	روح کے متعلق سوال کیا تھا؟	۵۷۹	ابن ابی کثیر کے لیے قیاس مخالفین کی	۴۰۰
۶۰۶	روح کی تشریح۔	۵۸۰	فاز جہانہ پریشانی کے دوسرے ایک ہزار سنائی	۴۰۱
۶۰۷	روح کی حقیقت متفق رکھنے کی حکمت۔	۵۸۱	کا اسلام قبول کرنا۔	۴۰۲
۶۰۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم دینے کا	۵۸۲	ابن ابی کثیر فافانہ پریشانہ کے متعلق احادیث	۴۰۳
۶۰۹	کے متعلق احادیث کا برہان اس میں کی تصریح بحث۔	۵۸۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کثیر کے متعلق	۴۰۴
۶۱۰	باب: ۹۹۸	۵۸۴	کے باوجود اس کی فافانہ کہیں پریشانہ تھی؟	۴۰۵
۶۱۱	ماہر کا پھٹ جانا۔	۵۸۵	مشرکین کے لیے استغفر اللہ کی ناست کے باوجود	۴۰۶
۶۱۲	شق الفکر کو باقی دنیا نے کیوں نہیں دیکھا؟	۵۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کثیر فافانہ	۴۰۷
۶۱۳	شق الفکر کے متعلق احادیث کی تحقیق۔	۵۸۷	کیوں پریشانہ تھی؟	۴۰۸
۶۱۴	ایسا شق الفکر ایک ہزار چار تھا یا کئی بار؟	۵۸۸	استغفر اللہ اولاً تستغفر لہم	۴۰۹
۶۱۵	تسراں مجید میں شق الفکر کا بیان۔	۵۸۹	صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے	۴۱۰
۶۱۶	۵۹۰	ابن ابی کثیر فافانہ پریشانہ کے متعلق احادیث	۴۱۱

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۴۴۱	مشتق ادا دیت۔	۴۴۲	باب: ۹۹۹	۴۴۱	کھار کا بیان
۴۴۳	انسان کے جسم میں تین کھال اور تین پرکیٹیں ہوتی ہیں۔	۴۴۳	صبر اور حلم کا معنی۔	۴۴۲	صبر اور حلم کا معنی۔
۴۴۴	مصرع درج کے معنی کا بیان۔	۴۴۴	اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا معنی	۴۴۳	باب: ۱۰۰۰
۴۴۵	انسان کے جسم پر تین کے تقرت اور تسک کے مشتق ہیں۔	۴۴۵	مومن کو اس کی نیکیوں کا صلہ دیا اور آخرت میں	۴۴۴	باب: ۱۰۰۱
۴۴۶	انسان کے جسم میں تین کے ذمہ اور اس کے تقرت اور تسک کے مشتق معنی کا معنی ہے۔	۴۴۶	باب: ۱۰۰۲	۴۴۵	باب: ۱۰۰۲
۴۴۷	باب: ۱۰۰۳	۴۴۷	مومن اور کافر کی مثال۔	۴۴۶	باب: ۱۰۰۳
۴۴۸	رحمت الہی کے بیکر کوئی شخص معنی اپنے ملے	۴۴۸	مومن کی مثال بکھر کے درخت کی طرح ہے۔	۴۴۷	باب: ۱۰۰۴
۴۴۹	رحمت میں نہیں جاتے گا۔	۴۴۹	بکھر کے درخت کے ساتھ مومن کی مشابہت	۴۴۸	باب: ۱۰۰۵
۴۵۰	رحمت کے سبب سے اور شے کے مشتق ہیں۔	۴۵۰	باب: ۱۰۰۶	۴۴۹	باب: ۱۰۰۶
۴۵۱	باب: ۱۰۰۷	۴۵۱	باب: ۱۰۰۷	۴۵۰	باب: ۱۰۰۷
۴۵۲	باب: ۱۰۰۸	۴۵۲	باب: ۱۰۰۸	۴۵۱	باب: ۱۰۰۸
۴۵۳	باب: ۱۰۰۹	۴۵۳	باب: ۱۰۰۹	۴۵۲	باب: ۱۰۰۹
۴۵۴	باب: ۱۰۱۰	۴۵۴	باب: ۱۰۱۰	۴۵۳	باب: ۱۰۱۰
۴۵۵	باب: ۱۰۱۱	۴۵۵	باب: ۱۰۱۱	۴۵۴	باب: ۱۰۱۱
۴۵۶	باب: ۱۰۱۲	۴۵۶	باب: ۱۰۱۲	۴۵۵	باب: ۱۰۱۲
۴۵۷	باب: ۱۰۱۳	۴۵۷	باب: ۱۰۱۳	۴۵۶	باب: ۱۰۱۳
۴۵۸	باب: ۱۰۱۴	۴۵۸	باب: ۱۰۱۴	۴۵۷	باب: ۱۰۱۴
۴۵۹	باب: ۱۰۱۵	۴۵۹	باب: ۱۰۱۵	۴۵۸	باب: ۱۰۱۵
۴۶۰	باب: ۱۰۱۶	۴۶۰	باب: ۱۰۱۶	۴۵۹	باب: ۱۰۱۶
۴۶۱	باب: ۱۰۱۷	۴۶۱	باب: ۱۰۱۷	۴۶۰	باب: ۱۰۱۷
۴۶۲	باب: ۱۰۱۸	۴۶۲	باب: ۱۰۱۸	۴۶۱	باب: ۱۰۱۸
۴۶۳	باب: ۱۰۱۹	۴۶۳	باب: ۱۰۱۹	۴۶۲	باب: ۱۰۱۹
۴۶۴	باب: ۱۰۲۰	۴۶۴	باب: ۱۰۲۰	۴۶۳	باب: ۱۰۲۰
۴۶۵	باب: ۱۰۲۱	۴۶۵	باب: ۱۰۲۱	۴۶۴	باب: ۱۰۲۱
۴۶۶	باب: ۱۰۲۲	۴۶۶	باب: ۱۰۲۲	۴۶۵	باب: ۱۰۲۲
۴۶۷	باب: ۱۰۲۳	۴۶۷	باب: ۱۰۲۳	۴۶۶	باب: ۱۰۲۳
۴۶۸	باب: ۱۰۲۴	۴۶۸	باب: ۱۰۲۴	۴۶۷	باب: ۱۰۲۴
۴۶۹	باب: ۱۰۲۵	۴۶۹	باب: ۱۰۲۵	۴۶۸	باب: ۱۰۲۵
۴۷۰	باب: ۱۰۲۶	۴۷۰	باب: ۱۰۲۶	۴۶۹	باب: ۱۰۲۶
۴۷۱	باب: ۱۰۲۷	۴۷۱	باب: ۱۰۲۷	۴۷۰	باب: ۱۰۲۷
۴۷۲	باب: ۱۰۲۸	۴۷۲	باب: ۱۰۲۸	۴۷۱	باب: ۱۰۲۸
۴۷۳	باب: ۱۰۲۹	۴۷۳	باب: ۱۰۲۹	۴۷۲	باب: ۱۰۲۹
۴۷۴	باب: ۱۰۳۰	۴۷۴	باب: ۱۰۳۰	۴۷۳	باب: ۱۰۳۰
۴۷۵	باب: ۱۰۳۱	۴۷۵	باب: ۱۰۳۱	۴۷۴	باب: ۱۰۳۱
۴۷۶	باب: ۱۰۳۲	۴۷۶	باب: ۱۰۳۲	۴۷۵	باب: ۱۰۳۲
۴۷۷	باب: ۱۰۳۳	۴۷۷	باب: ۱۰۳۳	۴۷۶	باب: ۱۰۳۳
۴۷۸	باب: ۱۰۳۴	۴۷۸	باب: ۱۰۳۴	۴۷۷	باب: ۱۰۳۴
۴۷۹	باب: ۱۰۳۵	۴۷۹	باب: ۱۰۳۵	۴۷۸	باب: ۱۰۳۵
۴۸۰	باب: ۱۰۳۶	۴۸۰	باب: ۱۰۳۶	۴۷۹	باب: ۱۰۳۶
۴۸۱	باب: ۱۰۳۷	۴۸۱	باب: ۱۰۳۷	۴۸۰	باب: ۱۰۳۷
۴۸۲	باب: ۱۰۳۸	۴۸۲	باب: ۱۰۳۸	۴۸۱	باب: ۱۰۳۸
۴۸۳	باب: ۱۰۳۹	۴۸۳	باب: ۱۰۳۹	۴۸۲	باب: ۱۰۳۹
۴۸۴	باب: ۱۰۴۰	۴۸۴	باب: ۱۰۴۰	۴۸۳	باب: ۱۰۴۰
۴۸۵	باب: ۱۰۴۱	۴۸۵	باب: ۱۰۴۱	۴۸۴	باب: ۱۰۴۱
۴۸۶	باب: ۱۰۴۲	۴۸۶	باب: ۱۰۴۲	۴۸۵	باب: ۱۰۴۲
۴۸۷	باب: ۱۰۴۳	۴۸۷	باب: ۱۰۴۳	۴۸۶	باب: ۱۰۴۳
۴۸۸	باب: ۱۰۴۴	۴۸۸	باب: ۱۰۴۴	۴۸۷	باب: ۱۰۴۴
۴۸۹	باب: ۱۰۴۵	۴۸۹	باب: ۱۰۴۵	۴۸۸	باب: ۱۰۴۵
۴۹۰	باب: ۱۰۴۶	۴۹۰	باب: ۱۰۴۶	۴۸۹	باب: ۱۰۴۶
۴۹۱	باب: ۱۰۴۷	۴۹۱	باب: ۱۰۴۷	۴۹۰	باب: ۱۰۴۷
۴۹۲	باب: ۱۰۴۸	۴۹۲	باب: ۱۰۴۸	۴۹۱	باب: ۱۰۴۸
۴۹۳	باب: ۱۰۴۹	۴۹۳	باب: ۱۰۴۹	۴۹۲	باب: ۱۰۴۹
۴۹۴	باب: ۱۰۵۰	۴۹۴	باب: ۱۰۵۰	۴۹۳	باب: ۱۰۵۰
۴۹۵	باب: ۱۰۵۱	۴۹۵	باب: ۱۰۵۱	۴۹۴	باب: ۱۰۵۱
۴۹۶	باب: ۱۰۵۲	۴۹۶	باب: ۱۰۵۲	۴۹۵	باب: ۱۰۵۲
۴۹۷	باب: ۱۰۵۳	۴۹۷	باب: ۱۰۵۳	۴۹۶	باب: ۱۰۵۳
۴۹۸	باب: ۱۰۵۴	۴۹۸	باب: ۱۰۵۴	۴۹۷	باب: ۱۰۵۴
۴۹۹	باب: ۱۰۵۵	۴۹۹	باب: ۱۰۵۵	۴۹۸	باب: ۱۰۵۵
۵۰۰	باب: ۱۰۵۶	۵۰۰	باب: ۱۰۵۶	۴۹۹	باب: ۱۰۵۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۷۰۴	میت پر اس کا شکارنا پیش کیے جانے کا کیا	۷۰۵	باب ۸۱: ۱۰۰	۷۰۴	جہنم کا بیان، اللہ میں اس سے محفوظ رکھے۔
۷۰۵	قرآن مجید کی آیات سے عذاب قبر پر دلائل	۷۰۶	۷۰۶	۷۰۵	جنت احمد و ذریعہ کا باعث۔
۷۰۶	احادیث سے عذاب قبر پر دلائل۔	۷۰۷	۷۰۷	۷۰۶	وہ جس میں اللہ تعالیٰ کے قدم رکھنے کی توجیہ۔
۷۰۷	عذاب قبر کی نفی پر مسلمان مجید سے دلائل اور	۷۰۸	۷۰۸	۷۰۷	جنت میں دخول کا سبب اللہ نہیں اللہ تعالیٰ
۷۰۸	ان کے جوابات۔	۷۰۹	۷۰۹	۷۰۸	کی رحمت اور اس کا فضل ہے۔
۷۰۹	عذاب قبر کے خلاف عقلی شہادت کے جوابات۔	۷۱۰	۷۱۰	۷۰۹	سوت کو ڈبکا کرنے کی تحقیق۔
۷۱۰	آیا قبر میں عذاب صرف مرد کو ہوتا ہے یا عذاب	۷۱۱	۷۱۱	۷۱۰	بل مصیبت عذاب اور بلا اطاعت عذاب
۷۱۱	اور عذاب دونوں کو؟	۷۱۲	۷۱۲	۷۱۱	کی تحقیق۔
۷۱۲	قبر میں سال اور جواب کے مستحق احادیث۔	۷۱۳	۷۱۳	۷۱۲	اویار اللہ کی رحمت پر مدلی۔
۷۱۳	آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟	۷۱۴	۷۱۴	۷۱۳	بیکھرہ، ساترہ، و حیلہ اور حاکم کا بیان۔
۷۱۴	آیا پھلی استوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا	۷۱۵	۷۱۵	۷۱۴	مات اور میت کی تشریح۔
۷۱۵	یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص	۷۱۶	۷۱۶	۷۱۵	باب ۸۲: ۱۰۱
۷۱۶	ہے؟	۷۱۷	۷۱۷	۷۱۶	دنیا کی فساد قیامت کے دن شہر کا بیان۔
۷۱۷	آیا انبیاء علیہم السلام اور تابعان باطنیوں سے بھی	۷۱۸	۷۱۸	۷۱۷	باب ۸۳: ۱۰۲
۷۱۸	قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟	۷۱۹	۷۱۹	۷۱۸	قیامت کے ہولناک اعمال، اللہ اس کی ہولناکیوں
۷۱۹	قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق۔	۷۲۰	۷۲۰	۷۱۹	میں ہماری مدد فرماتے۔
۷۲۰	قبر کے سوال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۲۱	۷۲۱	۷۲۰	سعد قیامت کی شدت۔
۷۲۱	کی طرف اشارہ کی تحقیق۔	۷۲۲	۷۲۲	۷۲۱	روز قیامت کی مقدار۔
۷۲۲	قبر کے سوال سے فارغ ہونے کے بعد میت	۷۲۳	۷۲۳	۷۲۲	باب ۸۴: ۱۰۳
۷۲۳	کا کیا انجام ہوگا۔	۷۲۴	۷۲۴	۷۲۳	جن صفات سے دنیا میں متعلق اور دنیا کی فتنوں
۷۲۴	ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں	۷۲۵	۷۲۵	۷۲۴	کی معرفت ہوتی ہے۔
۷۲۵	کیا ہوتے گا۔	۷۲۶	۷۲۶	۷۲۵	حدیث باب ۸۵ کی تشریح۔
۷۲۶	قبر میں مرد سے کو جس کے حوالے کرنے کی تحقیق	۷۲۷	۷۲۷	۷۲۶	باب ۸۶: ۱۰۴
۷۲۷	قبروں کی زیارت کرنا، اور قبروں کو کاٹنا اور ان	۷۲۸	۷۲۸	۷۲۷	میت پر جلسہ باطنی کا شکارنا پیش کرنے،
۷۲۸	کو پہناتنا، ان کے سلام کا جواب دینا اور ان	۷۲۹	۷۲۹	۷۲۸	عذاب قبر کے اثبات اور اس سے پناہ مانگنے
۷۲۹	سے کام کرنا۔	۷۳۰	۷۳۰	۷۲۹	کا بیان۔
۷۳۰	مردوں کی قیام گاہ کی تحقیق۔	۷۳۱	۷۳۱	۷۳۰	

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۴۷۲	روای کا زعمی کے اعلان اور اعمال پر مطلع ہونا۔	۴۸۸	دفعہ قیامت پر عقل و دلیل۔	۴۸۰	دفعہ قیامت پر عقل و دلیل۔
۴۷۳	تبیاریت قبول کا بیان۔	۴۸۹	باب: ۱۰۱۴	۴۸۱	باب: ۱۰۱۴
۴۷۴	عورتوں کی زیارت قبول کے متعلق احادیث۔	۴۹۰	یا جرج اندلس جرج کی تحقیق۔	۴۸۳	یا جرج اندلس جرج کی تحقیق۔
۴۷۵	فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبول کا حکم۔	۴۹۱	تسریں جمیع میں یا جرج اندلس جرج کا بیان۔	۴۸۴	تسریں جمیع میں یا جرج اندلس جرج کا بیان۔
۴۷۶	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبول کا حکم۔	۴۹۲	احادیث میں یا جرج اندلس جرج کا بیان۔	۴۸۵	احادیث میں یا جرج اندلس جرج کا بیان۔
۴۷۷	فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبول کا حکم۔	۴۹۳	تسریں قرین کا ہلے دفعہ۔	۴۸۶	تسریں قرین کا ہلے دفعہ۔
۴۷۸	فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبول کا حکم۔	۴۹۴	مساجد کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف۔	۴۸۷	مساجد کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف۔
۴۷۹	غلو اور بحث۔	۴۹۵	لیام فتنہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم۔	۴۸۸	لیام فتنہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم۔
۴۸۰	کون کہاں سے لگاؤ اور کون کیا ہوگا اس کے علم کی تحقیق۔	۴۹۶	حضرت علیؓ پر عمارؓ کی طرح کا جواب۔	۴۸۹	حضرت علیؓ پر عمارؓ کی طرح کا جواب۔
۴۸۱	سماح عورت کی تحقیق۔	۴۹۷	حضور علیؓ کے فضائل۔	۴۹۰	حضور علیؓ کے فضائل۔
۴۸۲	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سماح عورت سے انکار اور اس کا جواب۔	۴۹۸	تین چیزوں میں سے ایک چیز کا سوال کرنے سے آپؐ کو کون سا رنگ دیا گیا؟	۴۹۱	تین چیزوں میں سے ایک چیز کا سوال کرنے سے آپؐ کو کون سا رنگ دیا گیا؟
۴۸۳	باب: ۱۰۱۴	۴۹۹	عآپؐ علیؓ کا بیان۔	۴۹۲	عآپؐ علیؓ کا بیان۔
۴۸۴	عورت کے وقت اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنے کا حکم۔	۵۰۰	حضرت عائشہؓ کی شہادت۔	۴۹۳	حضرت عائشہؓ کی شہادت۔
۴۸۵	اللہ تعالیٰ سے حسن ظن کا بیان۔	۵۰۱	قیصر و کسریٰ کی بحث کا بیان۔	۴۹۴	قیصر و کسریٰ کی بحث کا بیان۔
۴۸۶	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۲	باب: ۱۰۱۵	۴۹۵	باب: ۱۰۱۵
۴۸۷	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۳	ابن مسعودؓ کا تذکرہ۔	۴۹۶	ابن مسعودؓ کا تذکرہ۔
۴۸۸	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۴	ابن مسعودؓ کا بیان۔	۴۹۷	ابن مسعودؓ کا بیان۔
۴۸۹	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۵	ابن مسعودؓ کے متعلق عمارؓ کی آراء۔	۴۹۸	ابن مسعودؓ کے متعلق عمارؓ کی آراء۔
۴۹۰	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۶	دعویٰ نبوت کے باوجود ابن مسعودؓ کو قتل نہ کرنے کی وجہ۔	۴۹۹	دعویٰ نبوت کے باوجود ابن مسعودؓ کو قتل نہ کرنے کی وجہ۔
۴۹۱	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۷	ابن مسعودؓ سے نبی علیہ السلام کے استحقاق کی وضاحت۔	۵۰۰	ابن مسعودؓ سے نبی علیہ السلام کے استحقاق کی وضاحت۔
۴۹۲	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۸	ابن مسعودؓ کی اہلیت میں نبی علیہ السلام کے استحقاق کی وضاحت۔	۵۰۱	ابن مسعودؓ کی اہلیت میں نبی علیہ السلام کے استحقاق کی وضاحت۔
۴۹۳	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۹	ابن مسعودؓ کی تحقیق۔	۵۰۲	ابن مسعودؓ کی تحقیق۔
۴۹۴	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۱۰	وہابی کے متعلق علیؓ کا سلام کے نظریات۔	۵۰۳	وہابی کے متعلق علیؓ کا سلام کے نظریات۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۴۳	نہد کا اصطلاحی معنی	۵۲۵	باب: ۱۰۱۶	۵۱۸
۸۴۴	نہد کے متعلق قسطنطنیہ کی آیات	۵۲۶	مسیح دجال کا بیان	۵۱۹
۸۴۵	نہد کے متعلق احادیث	۵۲۷	دجال کی وجہ تسمیہ	۵۲۰
۸۴۶	نہد کے صحابت	۵۲۸	دجال کی معرفت کے متعلق حضرت امیر کا بیان	۵۲۱
۸۴۷	باب: ۱۰۲۲	۵۲۹	آیا قسطنطنیہ میں دجال کا وکسہ ہے یا نہیں؟	۵۲۲
۸۴۸	دنیا میں کا تہ فاہ اور کافر کی جنت ہے	۵۳۰	دجال کی طاقت کا بیان	۵۲۳
۸۴۹	نحوث کا عرکیت سے بدل جانا	۵۳۱	دجال کی اہمیت باطل کہنے کے لیے اس کے	۵۲۴
۸۵۰	نقد اور فتا	۵۳۲	کہنے میں کریان کرنے کی وجہ	۵۲۵
۸۵۱	نقد ار کے اغیار سے پہلے جنت میں جانے	۵۳۳	آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دجال اور اس	۵۲۶
۸۵۲	کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق	۵۳۴	کے شوق کے وقت کالم تھا یا نہیں؟	۵۲۷
۸۵۳	باب: ۱۰۲۳	۵۳۵	خروج دجال کے وقت ایک دن کا طویل ہونا	۵۲۸
۸۵۴	شمس کے گہروں سے رستے بغیر گرنے کی	۵۳۶	ایک سال کا ہونا	۵۲۹
۸۵۵	جہر کے تدریجی اور غیر آفاقی حالات	۵۳۷	باب: ۱۰۱۷	۵۳۰
۸۵۶	باب: ۱۰۲۴	۵۳۸	جسارہ کا بیان	۵۳۱
۸۵۷	یہو مسکین اور یتیم کے ساتھ حسن سلوک	۵۳۹	باب: ۱۰۱۸	۵۳۲
۸۵۸	کرنے کی فضیلت	۵۴۰	دجال کے متعلق بقیہ احادیث	۵۳۳
۸۵۹	باب: ۱۰۲۵	۵۴۱	باب: ۱۰۱۹	۵۳۴
۸۶۰	مسجد بنائے کی فضیلت	۵۴۲	فتنہ کے زمانہ میں عبادت کی فضیلت	۵۳۵
۸۶۱	مسجد کی فضیلت کے متعلق احادیث	۵۴۳	باب: ۱۰۲۰	۵۳۶
۸۶۲	مسجد تعمیر کرنے کے متعلق احادیث	۵۴۴	قیامت کا قریب ہونا	۵۳۷
۸۶۳	مسجد کی تہذیب کرنے کا شرعی حکم	۵۴۵	باب: ۱۰۲۱	۵۳۸
۸۶۴	مسجد میں کافر کے ملنے کے متعلق احادیث	۵۴۶	دو بار مسجد چمکنے کے حدیث کا بیان	۵۳۹
۸۶۵	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق احادیث	۵۴۷	کتاب الزہد والرقاق	۵۴۰
۸۶۶	مسجد کی نظمیہ	۵۴۸	رقاق کا لغوی معنی	۵۴۱
۸۶۷	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق احادیث	۵۴۹	رقاق کا معنی	۵۴۲
۸۶۸	تقریر	۵۵۰	نہد کا لغوی معنی	۵۴۳
۸۶۹	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق احادیث	۵۵۱		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۹۰۷	ریا کاری کے متعلق امادیث۔	۸۹۸	۵۹۱	۸۹۸	کا نظریہ۔
۹۱۳	ریا کاری کے وجوہات۔	۵۹۳	۸۹۲	۸۹۲	مسجد میں سترہ کی بحث۔
۹۱۴	باب: ۱۰۲۸	۵۹۴	۸۹۵	۸۹۵	بیز سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے
	زبان کا حفاظت۔				متعلق فقہ ہاکیم کا نظریہ۔
	باب: ۱۰۲۹				بیز سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق
	دوسروں کو نصیحت کرنے اور خود عمل نہ	۵۹۴	۸۹۶	۸۹۶	فقہ رشاد فیہ کا نظریہ۔
۹۱۴	کرنے کا غائب۔				بیز سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے
۹۱۵	مداہمت کی تحقیق۔	۵۹۵	۸۹۷	۸۹۷	متعلق فقہ رشاد فیہ کا نظریہ۔
۹۱۶	عاجزیت کا لغوی معنی۔	۵۹۶			بیز سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے
۹۱۷	عاجزیت کا لغوی معنی۔	۵۹۷	۸۹۸	۸۹۸	متعلق فقہ رشاد فیہ کا نظریہ۔
۹۱۷	مداہمت اور عطلات کا اصطلاحی فرق۔	۵۹۸	۸۹۹	۸۹۹	مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کی تحقیق۔
۹۱۸	کافروں سے مراعات کی حاکمیت۔	۵۹۹			مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کے جائز پر تفسیر فقہ
	غیر مرد کافروں کے ساتھ مجرم و مسالمت کی	۶۰۰	۹۰۱	۹۰۱	اند مذہب اور بیکہ خیر کی مہلت کے مسئلہ۔
۹۱۸	اجازت۔				مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کے جائز پر امادیث سے
	نیکی کا حکم دینے اور بدلتے سے منع کرنے کے	۶۰۱	۹۰۲	۹۰۲	استدلال۔
۹۱۹	وجہ کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔				مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کے متعلق فقہ رشاد
	نیکی کا حکم دینے اور بدلتے سے منع کرنے کے	۶۰۲	۹۰۳	۹۰۳	کے نظریات۔
۹۲۰	متعلق امادیث اور احادیث۔				سوال کرنے کے جائز کا معیار۔
	آپا نیکی کا حکم دینے اور بدلتے سے منع کرنے کے	۶۰۳	۹۰۴	۹۰۴	سوال کرنے کے متعلق مصنف کی تحقیق۔
۹۲۱	یہ خود نیک ہونا ضروری ہے؟				دار اسلام میں غیر اسلامی مبادی کے احکام۔
	باب: ۱۰۳۰				باب: ۱۰۳۱
۹۲۳	اسپین گن ہول کے اظہار کی حاکمیت۔	۵۹۴	۹۰۵	۹۰۵	میکینوں اور سازوں پر خرچ کرنے کی تعلیمات۔
	اسپین گن ہول کے اظہار کی حاکمیت سے متعلق	۵۹۵	۹۰۶	۹۰۶	صدقہ کی تعلیمات کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔
۹۲۳	دیگر امادیث۔				صدقہ کی تعلیمات کے متعلق امادیث۔
	باب: ۱۰۳۱				باب: ۱۰۳۲
۹۲۳	چھیک لینے والے کو جواب دینا۔	۵۹۶	۹۰۷	۹۰۷	ریا کاری کی حاکمیت۔
۹۲۶	چھیک کے متعلق احکام میں مذاہب اربعہ۔	۵۹۷	۹۰۸	۹۰۸	ریا کاری کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۹۵۳	کھنے کے ثبوت کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۹۲۳	پھینک کے بعد اشدھائی کی حد کرنے کے طرح	۵۷۸	پھینک کے بعد اشدھائی کی حد کرنے کے طرح
۹۵۴	ظاہر اور باطن کے مفسرین کے نزدیک کھنے کا شرعی حکم	۹۲۴	کا بیان	۵۷۹	کا بیان
۹۵۵	کھنے کے متعلق احادیث اور آثار	۹۲۵	بن لڑگوں کو چھیک کا جواب دینا منع ہے	۵۸۰	پھینک کے جواب کا بیان
۹۶۰	تعمیم نسوں کے متعلق خصوصاً احادیث	۹۲۶	عمانی کا بیان	۵۸۱	عمانی کا بیان
۹۶۲	بالخصوص تعلیم کتابت نسوں کے متعلق حدیث	۹۲۷	باب: ۱۰۳۲		
۹۶۳	تعمیم کتابت نسوں کے حجاز پر فقہاء اسلام کی تصریحات	۹۲۸	احادیث متفقہ	۵۸۲	احادیث متفقہ
۹۶۴	دنیا اسلام کی نامہد کھنے والی عورتیں	۹۲۹	کھنے کی کھین	۵۸۳	کھنے کی کھین
۹۶۵	ماضین تعلیم کتابت نسوں کی روایات پر بحث	۹۳۰	کھنے کی حقیقت کا بیان	۵۸۴	کھنے کی حقیقت کا بیان
۹۶۸	تفکر	۹۳۱	انسان، بہت اور کھنچ میں جوہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے؟	۵۸۵	انسان، بہت اور کھنچ میں جوہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے؟
۹۷۰	عورتیں کھنچ سکا نے سے منع کرنے کی بعض روایات پر غماز کا جمعہ	۹۳۲	انسان اور شہرہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے	۵۸۶	انسان اور شہرہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے
۹۷۱	ماضین تعلیم کتابت نسوں کے متعلق شبہات	۹۳۳	باب: ۱۰۳۳		
۹۷۲	پر بحث و نظر	۹۳۴	کسی کی اتنی زیادہ تربیت کرنے کی عادت	۵۸۷	کسی کی اتنی زیادہ تربیت کرنے کی عادت
۹۷۳	تعمیم نسوں کے حجاز اور استنباط پر متعلق روایات	۹۳۵	جس سے اس کے قیدی بننے کا اندیشہ ہو	۵۸۸	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار
۹۷۴	حد و حریم آخر	۹۳۶	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار	۵۸۹	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار
	باب: ۱۰۳۵	۹۳۷	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار	۵۹۰	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار
	اصحاب اقدس، اسرار، اسرار، اسرار	۹۳۸	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار		
۹۸۳	کا قصہ	۹۳۹	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار		
۹۸۴	اصحاب اقدس کے واقعہ کی تشریح	۹۴۰	کسی کے مزید تربیت کرنے کی عادت کے متعلق احادیث و آثار		
	باب: ۱۰۳۶				
۹۸۵	حضرت ابو ایسر اور حضرت جابر کا غویلی حدیث				
۹۸۶	حضرت جابر کا حدیث کی تشریح				
	باب: ۱۰۳۷				
۹۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت				
۹۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے شخص				

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۱۰	کی بکریوں کا دودھ پلانے کی ترغیب۔	۹۹۰	۹۲۸	دل کے لیے تیمم کا مال کمانے کے حق نہایت اہم اور	۱۰۳۵
۹۱۱	حضرت سداؤ کو سونے کے ٹکڑے پہنے کی نید۔	۹۹۰	۹۲۹	تسلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کی تحقیق۔	۱۰۳۵
۹۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دینہ مندرجہ میں شہر لینے کی تفصیل۔	۹۹۱	۹۳۰	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۰۳۶
۹۱۳	یا محمد کے ساتھ خطاب اور دعا میں بحث و نظر۔	۹۹۲	۹۳۱	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۰۳۷
۹۱۴	کتاب التفسیر	۱۰۰۳	۹۳۲	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کی ممانعت کے محال۔	۱۰۳۸
۹۱۵	تفسیر طبری اور اصطلاحی معنی اور تفسیر ابن کثیر کا فرق۔	۱۰۱۶	۹۳۳	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۳۹
۹۱۶	خبر اسرا میں کو حطہ کا حکم دینے اور ان کے قول بدلنے کی تفسیر۔	۱۰۱۹	۹۳۴	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۴۰
۹۱۷	سفایت بالسنی کی تحقیق۔	۱۰۲۰	۹۳۵	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۴۱
۹۱۸	البدیع اکملت لکم دینکم کہ تفسیر۔	۱۰۲۱	۹۳۶	تیمم تسکون اور دیگر عبادات پر اہمیت لینے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۴۲
۹۱۹	دعوت شریعت اور مذہب و غیرہ کی تعریفات۔	۱۰۲۲	۹۳۷	ایضالی ثواب کے لیے تسکون غزالی کی مروجہ حدیث کی تحقیق۔	۱۰۴۳
۹۲۰	آیت مذکورہ سے یوم میاد غیبی کے عرفیہ ہونے پر استدلال۔	۱۰۲۳	۹۳۸	تلاذیم کی تم تسکون کے نذرانے کی تحقیق۔	۱۰۴۴
۹۲۱	فانکھوا ما طاب لکم من النساء کی تفسیر۔	۱۰۲۴	۹۳۹	واذ ذاعت الابصار کی تفسیر۔	۱۰۴۵
۹۲۲	من کان فقیہاً فلیکمل بالحدود کی تفسیر اور دل کے لیے تیمم کا مال کمانے کے متعلق فقہاء و احادیث کا نظریہ۔	۱۰۲۵	۹۴۰	وان امرأه غافلت من بعثها نشوؤ اور اعراض کا تفسیر۔	۱۰۴۶
۹۲۳	دل کے لیے تیمم کا مال کمانے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۲۶	۹۴۱	ومن یقتل مؤمناً متعمداً کی تفسیر۔	۱۰۴۷
۹۲۴	دل کے لیے تیمم کا مال کمانے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۲۷	۹۴۲	مسلمان کو قتل کرنے پر پادشاه کے حکم کی نگرانی۔	۱۰۴۸
۹۲۵	دل کے لیے تیمم کا مال کمانے کے متعلق فقہاء کا نظریہ۔	۱۰۲۸	۹۴۳	والذین لا یدعون مع الله الهات أخر کی تفسیر۔	۱۰۴۹
			۹۴۴	ولا تقولوا لمن اتى الیک لیسلم نمت	۱۰۵۰

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر	نمبر	مضمون	نمبر
۱۰۵۹	اور کون الذین یدعون یتفقون الی ربهم الوسیلہ کا تفسیر	۹۳۶	۱۰۵۶	مؤمنین کا تفسیر	۹۳۳
۱۰۶۰	جنت کے امیر اور جنت کے نعمت سے اللہ کا عبادت کرنے کا بیان	۹۳۷	۱۰۵۷	الہربان للذین آمنوا ان تقسمہ کلوم لداکر اللہ کا تفسیر	۹۳۴
۱۰۶۱	ہذا ان خصمان اختصموا کا تفسیر	۹۳۸	۱۰۵۸	خداوندانیت کو عند کل مسجد کا تفسیر	۹۳۵
۱۰۶۲	انشائی کلمات	۹۳۹	۱۰۵۹	ولا تکرہوا غتیاتکم علی البغاء کا تفسیر	
۱۰۶۳	آلہدوراح	۹۴۰			





WWW.NAFSEISLAM.COM